

الزَّوْاجِرُ

عن اقتصراف الكبار

للإمام ابن حجر المكي الهيتمي

محقق

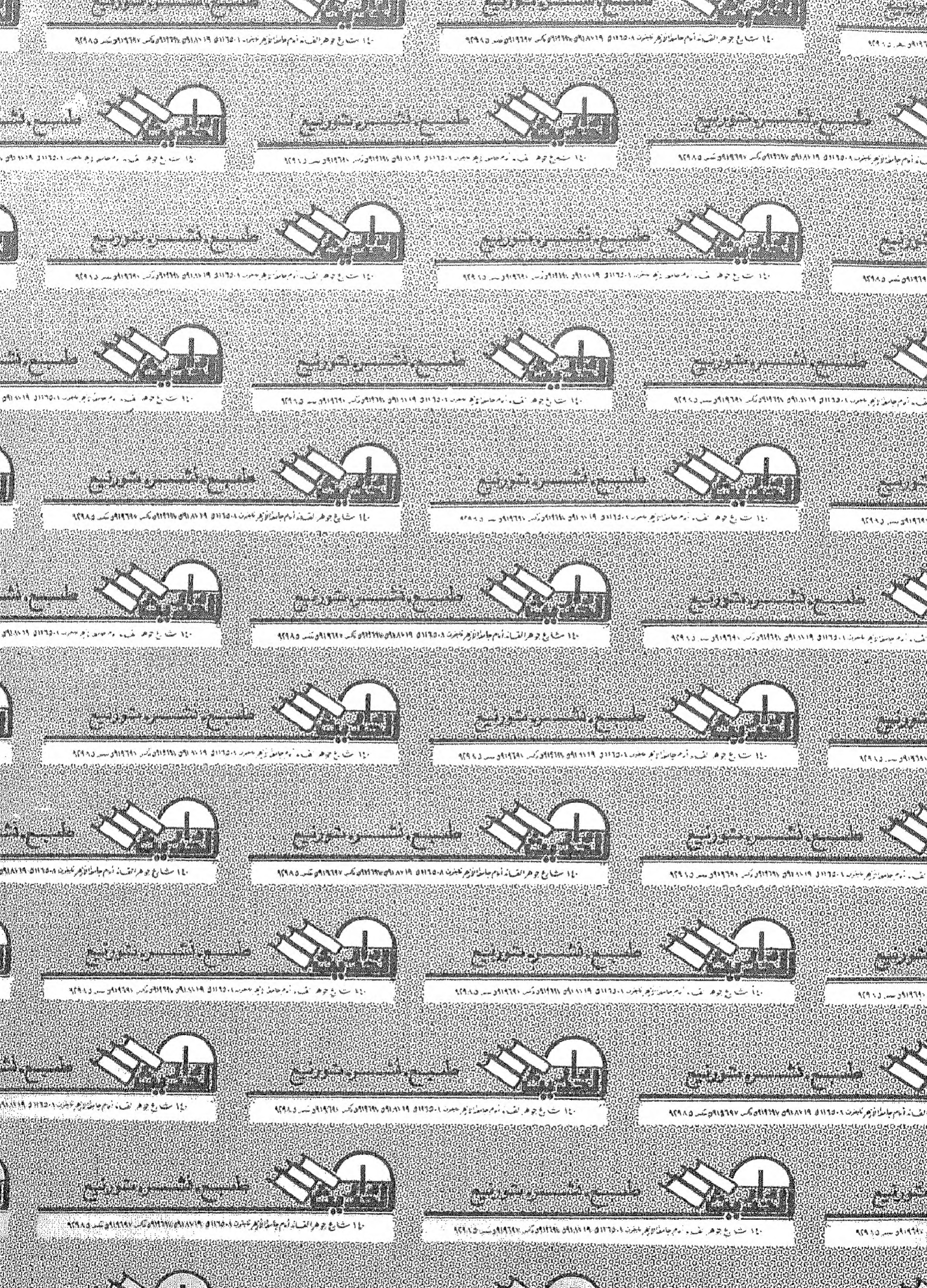
سيد بلال عيسى

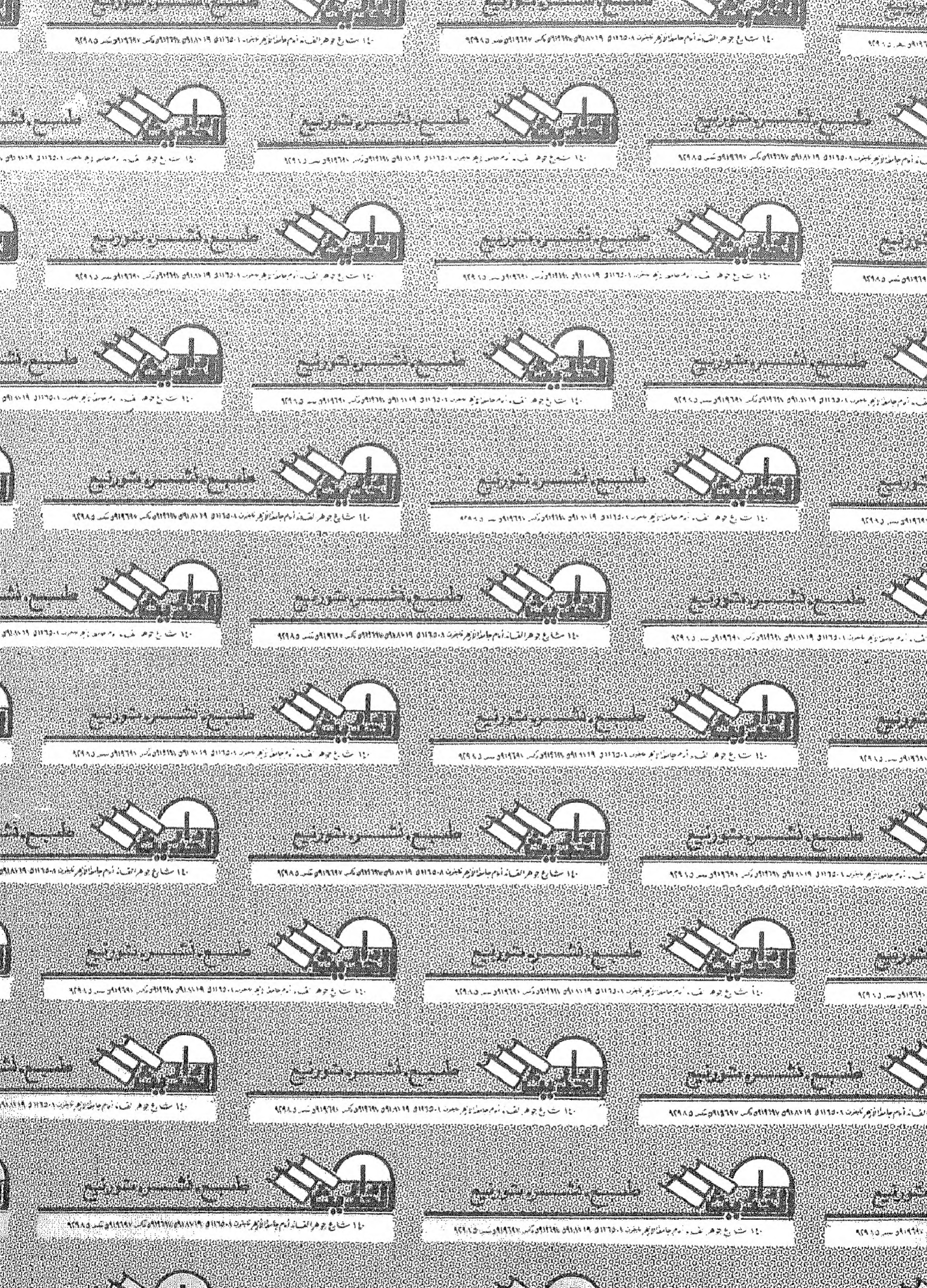
مدرس عبد العزيز

جمال نابيت

دار الحديث

القاهرة





الزَّوَّاجِرُ

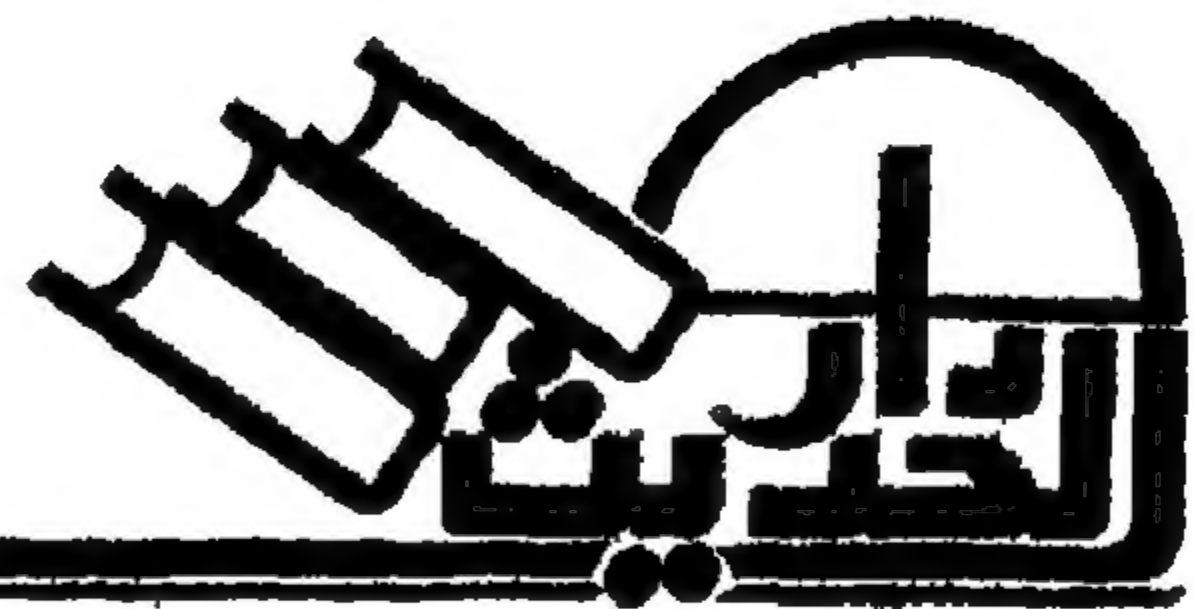
عن اقتِراف الكبائر

كافة حقوق الطبع محفوظة للناشر

الطبعة الأولى

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م

طبع. نشر. توزيع



١٤ شارع جوهر القائد أمام جامعة الأزهر بكيفن ٥١١٦٥٠٨ / ٩١٨٧١٩ / ٩١٩٦٩٧ فاكس ٩١٩٦٩٧ تليكس ٩٢٩٨٥

الزَّوْاجِرُ

عن اقتراف الكبائر

للإمام ابن حَجَر المكي الهَيْتَمي

تحقيق

محمد بن عبد العزيز سید البرهان صدوق جمال نابیت

الجزء الأول

دار البین

القاهرة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

□ المقدمة □

إن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا.

من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ ، وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾^(١).

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ، وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ، وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾^(٢).

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ، وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ، وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً ﴾^(٣).

أما بعد :

فهذه مقدمة مختصرة وموجزة بين يدي كتاب « الزواجر عن اقتراف الكبائر » للإمام

(١) آل عمران : ١٠٢ .

(٢) النساء : ١ .

(٣) الأحزاب : ٧٠ ، ٧١ .

ابن حجر الهيتمي .

إن الله سبحانه وتعالى أرسل إلى الناس الرسل والأنبياء ليخرجوا الناس من ظلمات الشرك إلى نور التوحيد ، ومن عبودية العباد إلى عبودية رب العباد ، ومن الجهل إلى العلم ، ويحذرونهم من ارتكاب الفواحش والمعاصي والخوض في الملهيات ، واجتناب الصغائر حتى لا يقعوا في الكبائر ، ومع ذلك ارتكب بعض الناس الكبائر والصغائر ؛ منهم من أشرك بالله فاتخذ له ولداً وصاحبة ، ومنهم من عبد معه غيره من الأصنام المصنوعة من الحجارة والتمر والحلوى ، ومنهم من عبد الأنعام كالأبقار ، ومنهم من عبد النار ، ومنهم من عبد المخلوق نفسه من دون الله عز وجل .

ومن الناس من ارتكب الكبائر من الزنا وشرب الخمر والتعامل بالربا وقتل الأنفس التي حرم الله قتلها إلا بالحق .

ولذلك أرسل الله الرسل إليهم ؛ يدعونهم إلى عبادة الله الواحد الأحد وترك المنكرات وعدم ارتكاب الفاحشة ؛ بل حذروهم من ارتكاب الصغائر وختمهم بمحمد بن عبد الله بشيراً ونذيراً إلى الناس كافة ، يُعَرِّفُهُمْ بِرَبِّهِمْ وَيَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ ، ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ، وَوَجَّهَ الصَّعَابَ وَتَحَمَّلَ الْأَذَى فِي سَبِيلِ إِخْرَاجِ الْعِبَادِ مِنْ عِبَادَةِ الْعِبَادِ إِلَى عِبَادَةِ رَبِّ الْعِبَادِ ، وكان معهم رحيماً فلم يدعُ عليهم كما فعل الأنبياء من قبله لأن الله سبحانه وتعالى هو القائل [الأنبياء / ١٠٧] : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ .

وظل النبي محمد ﷺ يحذرهم من ارتكاب الكبائر مُعَرِّفَاً لَهُمْ بِإِيَّاهَا بِقَوْلِهِ : « أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِكَبِيرِ الْكِبَائِرِ : الإِشْرَاقُ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ... » الحديث كما سيأتي في داخل الكتاب .

وبلغ ما أنزل إليه من ربه قال تعالى [النساء / ٣١] : ﴿ إِن تَجْتَبِئُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سِيِّئَاتِكُمْ وَنَدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا ﴾ .

فيجب على كل لبيب أن يجتنب كل صغيرة وكبيرة ، فالصغيرة تؤدي إلى ارتكاب الكبيرة إن أصر على فعلها مستهيناً بها ؛ فيأتي يوم القيامة نادماً يوم لا ينفع فيه الندم ويريد الرجوع مرة ثانية لترك هذه الكبائر والمعاصي واستبدالها بالأعمال الصالحة فيقول كما حكى الله عنه [المؤمنون / ٩٩] : ﴿ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ﴾

١٠
فعلى كل مسلم ارتكب معصية صغيرة كانت أم كبيرة فليبادر بالتوبة إلى الله عز وجل
والندم على فعلها وعدم الرجوع إليها مرة ثانية ، ولا يقنط من رحمة الله تعالى ، وليعلم
أن الله توابٌ رحيم يتوب على عبده إذا تاب ورجع وأتاب [الزمر / ٥٣] : ﴿ قل
يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب
جميعاً إنه هو الغفور الرحيم ﴾ .

وهذا الكتاب الذى بين أيدينا تكلم عن الكبائر والصغائر وأسهب فى شرح بعضها
وإن كنا نأخذ عليه بعض المآخذ وهى :

أولاً : كثرة الأحاديث الضعيفة بل والموضوعة بداخله ؛ وهذا سيظهر للقارىء عند
الاطلاع عليه ، وقد نهينا عليها قدر المستطاع .

ثانياً : تكلم فى الصفات بالتأويل حيث إن عقيدة المؤلف (أشعرية) وسوف نبين
عقيدته مختصرة فيما بعد فى المقدمة أيضاً .

ثالثاً : ملئ بالحكايات والقصص والروايات وأكثرها إسرائيليات واهيات ، فيجب
على كل عاقل خطيب أو طالب علم أو غيره أن لا يقول بكل ما يقرأه من هذه الأشياء
التي نهينا عليها من تأويل فى آيات الصفات ، وعدم التحدث بالأحاديث الضعيفة
والقصص والحكايات ...

اللهم ألهمنا الصواب والرشد وجنبنا المعاصي والزلل إنك نعم المولى ونعم النصير .
وكتب / أبو حفص



○ ترجمة المؤلف^(١) ○

○ اسمه ونسبه :

هو أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي السعدي الأنصاري الشافعي .

○ مولده :

ولد في رجب سنة ٩٠٩ هـ في محلة أبي الهيثم المنسوب إليها . مات أبوه وهو صغير .
فكفله الإمامان شمس الدين بن أبي الحمايل ، وشمس الدين الشناوى .

○ دراسته وشيوخه .:

نقله شمس الدين الشناوى الذى تكفل به من محلة أبي الهيثم إلى مقام أحمد البدوى ،
فقرأ هناك مبادئ العلوم ، ثم نقله في سنة ٩٢٤ هـ إلى الجامع الأزهر فأخذ فيه عن
علماء مصر في عصره ، وكان قد حفظ القرآن العظيم في صغره ومن الذين أخذ عنهم :
شيخ الإسلام القاضى زكريا ، الشيخ عبد الحق السباطى ، الشمس الشهدى ، الشمس
السمهودى ، الأمين الغمرى ، الشهاب الرملى ، أبو الحسن البكرى ، الشمس اللقانى
الضيروطى ، الشهاب بن النجار الحنبلى ، الشهاب بن الصائغ رئيس الأطباء .
برع في علوم كثيرة ، من التفسير ، والحديث والكلام والفقه (أصولاً وفروعاً)
والفرائض والحساب والنحو ، والصرف والمعاني والبيان والمنطق والتصوف .
ومن محفوظاته في الفقه « المنهاج الفرعى » للنووى .

○ تلامذته :

أخذ عنه من لا يحصى كثرة ، وازدحم الناس على الأخذ عنه ، وافتخروا بالانتساب

(١) انظر : « شذرات الذهب » لابن العماد ، « والأعلام » للزركلى ، « معجم المؤلفين » لكحاله .

إليه ، ومن أخذ عنه مشافهة الشيخ برهان بن الأحذب .

○ رحلاته :

قدم إلى مكة في آخر سنة ٩٣٣هـ فحج وجاور بها في السنة التي تلتها ، ثم عاد إلى مصر ، ثم حج بعياله في آخر سنة ٩٣٧هـ ، ثم حج سنة ٩٤٠هـ وجاور من ذلك الوقت بمكة ، وأقام بها يدرس ويفتى ويؤلف .

○ مصنفاته :

له مصنفات كثيرة منها :

شرح المشكاة ، وشرح المنهاج ، وشرحان على الإرشاد ، وشرح الهمزية البوصيرية ، وشرح الأربعين النووية ، والصواعق المحرقة ، وكف الرعاع عن محرمات اللهو والسماع ، والزواج عن اقتراف الكبائر (وهو الكتاب الذى بين أيدينا) وغير ذلك من المؤلفات .

○ عقيدته :

ومع كونه - رحمه الله - علامة ، طويل النفس في أبحاثه ، يحل عويص المشكلات إلا أنه كان - كما هو السائد في زمانه - على عقيدة الأشعرية من تأويل الصفات ، ونفى العلو والفوقية ، والتعرض لشيوخ السنة من معاصريه ومن سبقوه كشيخ الإسلام ابن تيمية وغيره ، انتصاراً لمختلئ المعتزلة - الأشاعرة - محتجاً بأئمة المتكلمين كالباقلائي وابن فورك والجويني والقاضي عياض وأضرابهم ، ولم يقتصر الأمر على هذا كشيبهه الحافظ السيوطي ؛ بل وفي أحوال بدع متأخرى الصوفية سقط وهوى .

وهذا مما هيّجه وأثاره على قدوة السلف شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى . وقد عرف أن عقيدة السلف إثبات الفوقية كما وردت النصوص التي كادت تبلغ ألف دليل كما قال ابن القيم في « الصواعق » ، وأن الجهة عندهم عدمية ووجودية ، وإثبات الجهة العدمية عقد دينهم كما جاءت به نصوص الوحيين .

وصفات البارئ يشتونها بغير تأويل ولا تعطيل ولا تفويض ولا تشبيه ولا تمثيل . إنما التفويض للكيفية لا للمعاني .

ويكتفى بقول إمامه - إمام الدنيا - الشافعي رحمه الله الذى رضىه المؤلف فقهاً وأصولاً ، ولم يرضه عقيدة واتباعاً .

قال الشافعي :

(القول في السنة التي أنا عليها ، ورأيت عليها الذين رأيتهم ، مثل سفيان ومالك وغيرهما : الإقرار بشهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وأن الله على عرشه في سمائه ، يقرب من خلقه كيف شاء ، وينزل إلى السماء الدنيا كيف شاء ...) .
وقال رحمه الله : (لله أسماء وصفات لا يسع أحداً قامت عليه الحجة ردها ، فإن خالف بعد ثبوت الحجة عليه فهو كافر ، فأما قبل ثبوت الحجة عليه فهو معذور بالجهل ؛ لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ... إلخ كلامه رحمه الله عليه) .
فلكل جواد كبوة ، ولنا خير ، وعليه عثره ، لكن وجب التنبيه نصيحة للقراء - عفا الله عنا وعنه ، وغفر له ، في بحر حسناته ، إنه قريب مجيب .

○ وفاته :

توفي رحمه الله تعالى بمكة في رجب سنة ٩٧٣هـ ودفن بالمعلاة في تربة الطبرين .



○ عملنا في الكتاب ○

- (١) قمنا بتخريج الآيات داخل النص لعدم ازدياد الهوامش أسفل الصفحة .
 - (٢) تخريج الأحاديث التي احتوى عليها الكتاب وهي كثيرة جداً ، والتنبيه على صحتها أو ضعفها قدر المستطاع وإحالتها إلى مظانها من كتب السنة المعتمدة .
 - (٣) التعليق على آيات الصفات التي وردت في الكتاب ما أمكن ذلك .
 - (٤) ترجمة لبعض الفرق التي وردت بالكتاب .
 - (٥) نبذة لعقيدة المؤلف وعقيدة السلف الصالح .
- هذا فإن أصبنا فمن الله تعالى وحده ، وإن كان غير ذلك فمن أنفسنا ، وكل ابن آدم خطاء ، ونسأل الله عز وجل المغفرة والرحمة ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

كتبه

أبو حفص

سيد بن إبراهيم بن صادق



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى حمى من أجل رأفته بعباده وغيرته المنزهة عما لا يليق بجلال قدرته وكمال عزته ، حمى حومة الكبائر والفواحش والمناهى والمفاسد والشهوات والملاهى والأهوية والقبائح والمعاصى بقواطع النصوص الزواجر ، وآيات كتبه البحور الزواجر ، ونواميس عدله القواصم القواهر ، عن أن يلموا بذلك الحمى الوعرة سبله ، وآثاره المضمرة جحيمه ، وناره المحرقة وراده وزواره ، إذا لم يخشوا من غضب رب الأرباب الموجب لمعالجتهم بعظيم العقاب ، والخلود فى خزي الهوان والعذاب ، ولم يطمعوا فى المسارعة إلى سوابغ رحمته ورضاه ، وأفضاله على كل من أطاعه بما يحبه ويتمناه ، وتوفيقه إلى ما يبلغ إلى دار كرامته ومحياه ، ولا آثروا تقديم مراده ، ولا أعرضوا عما لا يرضيه فى عباده ، ولا أحرزوا قصب السبق فى دارى معاشه ومعاده ، (وأشهد) أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، شهادة أفوز بها بالحفظ من معاصيه القاطعة عن على جنابه ، وأتبعوا بالإخلاص فيها غرف قربه مع الكمل من أحبابه ، (وأشهد) أن سيدنا محمداً عبده ورسوله ، الذى أمرنا الله بامثال أوامره واجتناب نواهيه والتأدب بأدابه صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه ، الذين صانهم الله عن أن يبدنسوا صفاء صدقهم بدنس المخالفات ، وأن يؤثروا على رضا الله ورسوله شيئاً من قواطع الشهوات ، وأن يتطلعوا إلا إلى امثال الأوامر واجتناب النواهي فى سائر الحالات ، صلاة وسلاماً دائمين بدوامه الأقدس ، عطين بعوق شذاه الأطيب الأنفس ، وكذا على تابعيهم بإحسان إلى يوم الدين ، الذى كما يدين كل أحد به يدان ، ويقال للعاصى : هل جزاء العصيان إلا الخزي والهوان ! وللمحسن : هل جزاء الإحسان إلا الإحسان !

(أما بعد) فإنه كان ينقدح فى نفسى أثناء سنة ثلاث وخمسين وتسعمائة مدة مديدة وأزمنة عديدة أن أولف كتاباً فى بيان الكبائر وما يتعلق بها حكماً وزجراً ووعداً ووعيداً ، وأن أمد فى تهذيب ذلك وتنقيحه وتوضيحه باعاً طويلاً مديداً ، وأن أبسط فيه بسطاً مفيداً وأن أطنب

في أدلته إطناباً حميداً؛ لكنني كنت أقدم رجلاً وأؤخر أخرى، لما أنه ليس عندي مواد ذلك بأم القرى؛ إلى أن ظفرت بكتاب منسوب في ذلك لإمام عصره وأستاذ أهل دهره الحافظ: أبي عبد الله الذهبي، فلم يشف الأوام ولا أغنى عن ذلك المرام، لما أنه استروح فيه استرواحاً تجل مرتبته عن مثله، وأورد فيه أحاديث وحكايات لم يعز كلاً منها إلى محله، مع عدم إمعان نظره في تتبع كلام الأئمة في ذلك، وعدم تعويله على كلام من سبقه إلى تلك المسالك، فدعاني ذلك - مع ما تفاحش من ظهور الكبائر وعدم أنفة الأكثر عنها في الباطن والظاهر، لما أن أبناء الزمان وإخوان اللهو والنسيان قد غلبت عليهم دواعي الفسوق والخلود إلى أرض الشهوات والعقوق، والركون إلى دار الغرور، والإعراض عن دار الخلود، ونسيان العواقب، وعدم المبالاة بالمعائب، حتى كأنهم أمتوا عقاب الله ومكره، ولم يدروا أن ذلك الإمهال إنما هو ليحق عليهم قهره - إلى الشروع في تأليف يتضمن ما قصدته، ويتكفل ببيان جميع ما قدمته، ويكون - إن شاء الله - في هذا الباب زاجراً أي زاجراً، وواعظاً وآمراً أي واعظ وآمر، (ومن ثم سميته) الزواجر عن اقتراف الكبائر، وأرجو - إن تم كما ذكرت - أن ينفع الله به البادى والحاضر، وأن يجعله سبباً لتطهير الباطن والظاهر، فهو حسبي ونعم الوكيل، وإليه أفزع في الكثير والقليل، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب، حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم؛ ما شاء الله لا قوة إلا بالله.

ورتبته على مقدمة في تعريف الكبيرة، وما وقع للناس فيه وفي عدها وما يتعلق بذلك، وباين، الأول: في الكبائر الباطنة وما يتبعها مما ليس له مناسبة بخصوص أبواب الفقه، والثاني: في الكبائر الظاهرة، وأرتب هذه على ترتيب أبواب فقهاء معشر الشافعية لما في ذلك من تيسير الكشف عليها في مجالها، وأما تفاصيل مراتبها فحشاً وقبحاً فأشير إليه في كل منها بذكر ما يدل عليه ويهdy إليه، وخاتمة في ذكر فضائل التوبة، وأما ذكر شروطها ومتعلقاتها فأذكره كما ذكره في باب الشهادات، ثم في ذكر النار وصفاتها، وما اشتملت عليه من أنواع الزواجر والعقاب الأليم، ثم في ذكر الجنة وصفاتها، وما اشتملت عليه من أنواع المفاخر والثواب والنصرة والنعم؛ ليكون ذلك من آكد الدواعي إلى اجتناب الكبائر المؤدى ارتكاب بعضها بحسب المشيئة الإلهية إلى الدخول إلى ذلك السعير، ومقاساة ما له من الحميم والشهيق والزفير واجتنابها إلى الفوز بذلك النعم المقيم، والحلول في رضوان الله الأكبر، ذلك الفوز العظيم، جعلنا الله من أهله وأدام علينا هواطل وده وفضله، وختم لنا بالحسنى، وبلغنا من فضله المقام الأرفع الأسنى؛ إنه على كل شيء قدير وبالإجابة جدير آمين.

المقدمة

اعلم أن الجماعة من الأئمة أنكروا أن في الذنوب صغيرة ، وقالوا : بل سائر المعاصي كبائر ، منهم : الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني ، والقاضي أبو بكر الباقلاني ، وإمام الحرمين في الإرشاد ، وابن القشيري في المرشد ؛ بل حكاه ابن فورك عن الأشاعرة ، واختاره في تفسيره فقال : معاصي الله تعالى عندنا كلها كبائر ، وإنما يقال لبعضها : صغيرة وكبيرة بالإضافة إلى ما هو أكبر منها ثم أول الآية الآتية [النساء / ٣١] ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ﴾ بما ينبو عنه ظاهرها ، وقالت المعتزلة : الذنوب على ضربين صغائر وكبائر ، وهذا ليس بصحيح انتهى . وربما ادعى في موضع اتفاق الأصحاب على ما ذكره واعتمد ذلك أيضاً التقى السبكي ، وقال القاضي عبد الوهاب : لا يمكن أن يقال في معصية إنها صغيرة إلا على معنى إنها تصغر باجتناب الكبائر ، ويوافق هذا القول ما رواه الطبراني عن ابن عباس ، لكنه منقطع ، أنه ذكر عنده الكبائر فقال : كل ما نهى عنه فهو كبيرة ، وفي رواية عنه : كل شيء عصي الله فيه فهو كبيرة وقال جمهور العلماء : إن المعاصي تنقسم إلى صغائر وكبائر ، ولا خلاف بين الفريقين في المعنى ، وإنما الخلاف في التسمية والإطلاق لإجماع الكل على أن من المعاصي ما يقدح في العدالة ، ومنها ما لا يقدح فيها ، وإنما الأولون فروا من هذه التسمية فكرهوا تسمية معصية الله تعالى صغيرة نظراً إلى عظمة الله تعالى وشدة عقابه ، وإجلالاً له عز وجل عن تسمية معصيته صغيرة لأنها بالنظر إلى باهر عظمتها كبيرة أي كبيرة ، ولم ينظر الجمهور إلى ذلك لأنه معلوم ؛ بل قسموها إلى صغائر وكبائر لقوله تعالى [الحجرات / ٧] : ﴿ وَكَرِهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ ﴾ فجعلها رتباً ثلاثة ، وسمى بعض المعاصي فسوقاً دون بعض ، وقوله تعالى [النجم / ٣٢] : ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ ﴾ الآية ، وسيأتي في الحديث الصحيح : «الكبائر

سبع « وفي رواية : « تسع » وفي الحديث الصحيح أيضاً : ومن كذا إلى كذا كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر ، فخص الكبائر ببعض الذنوب ، ولو كانت الذنوب كلها كبائر لم يسغ ذلك ، ولأن ما عظمت مفسدته أحق باسم الكبيرة ، على أن قوله تعالى [النساء / ٣١] : ﴿ إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ صريح في انقسام الذنوب إلى كبائر وصغائر ، ولذلك قال الغزالي : لا يليق إنكار الفرق بين الكبائر والصغائر وقد عرفنا من مدارك الشرع . ثم القائلون بالفرق بين الكبيرة والصغيرة اختلفوا في حد الكبيرة ، ولأصحابنا في حدها وجوه :

(أحدها) : أنها ما لحق صاحبها عليها بخصوصها وعيد شديد بنص كتاب أو سنة ؛ هذه عبارة الروضة وأصلها وغيرهما ، وحذف بعض المتأخرين تقييد الوعيد بكونه شديداً ، وكأنه نظر إلى أن كل وعيد من الله تعالى لا يكون إلا شديداً ، فهو من الوصف اللازم ، وخرج بالخصوص ما اندرج تحت عموم ، فلا يكفي ذلك في كونه كبيرة بخصوصه ، قيل : ولكون الوعيد لا يكون إلا في الكتاب أو السنة لم يحتج إلى التصريح بذلك في الحد انتهى ، وليس كذلك لأن قولهم بنص كتاب أو سنة مصرح بذلك .

(ثانياً) : أنها كل معصية أوجبت الحد وبه قال البغوي وغيره ، قال الرافعي : وهذان الوجهان أكثر ما يوجد لهم ، وهم إلى ترجيح هذا أميل ، ولكن الأول أوفق بما ذكروه في تفصيل الكبائر ، أي : لأنهم نصوا على كبائر كثيرة ولا حد فيها : كأكل الربا ومال اليتيم والعقوق وقطع الرحم والسحر والتميمة وشهادة الزور والسعاية والقوادة والدياثة وغيرها ، وبهذا يعلم أن الحد الأول أصح من الحد الثاني ، وإن قال الرافعي : إنهم إلى ترجيحه أميل ، وأخذ منه صاحب الحاوي الصغير وغيره أنه الراجح فجزم به ، ثم رأيت الأذرعى صرح بما ذكرته ، فقال : عجيب قول الشيخين إن الأصحاب إلى الثاني أميل ، وهو في غاية البعد انتهى ؛ لكن إذا أول على أن مراد قائله ما عدا المنصوص عليه ، وإن لم يكن فيه حد خف بعده ، واندفع الإيراد عليه بأن في الصحيحين تسمية العقوق وشهادة الزور كبيرتين ، مع أنه لا حد فيهما ، على أنه يراد على الأول أيضاً بعض ما يأتي مما علم أنه كبيرة ولم يرد فيه وعيد شديد ، وسيأتي عن ابن عبد السلام ذكر أنواع من الكبائر عرفاً مع أنه لم يرد فيها نص .

(ثالثها) : أنها كل ما نص الكتاب على تحريمه ، أو وجب في جنسه حد ، وترك فريضة

تجب فوراً ، والكذب في الشهادة والرواية واليمين ؛ زاد الهروي في إشرافه وشرح في روضته : وكل قول خالف الإجماع العام .

(رابعها) قال الإمام وغيره : كل جريمة - على ما نقله الرافعي وعبارة إرشاده - جريمة ، وهي بمعناها تؤذن - أى : تعلم - بقلة الاكتراث - أى : اعتناء مرتكبها بالدين ، ورقة الديانة مبطللة للعدالة ، وكل جريمة أو جريمة لا تؤذن بذلك ، بل يبقى حسن الظن ظاهراً بصاحبها لا تحبط العدالة ، قال : وهذا أحسن ما يميز به أحد الضدين عن الآخر انتهى ، ولهذا تابعه ابن القشيري في المرشد واختاره الإمام السبكي وغيره في معناه ؛ قوله في نهايته : الصادر من الشخص إن دل على الاستهانة لا بالدين ولكن بغلبة التقوى ، وتمرين غلبة رجاء العفو فهو كبيرة ، وإن صدر عن فلة خاطر أو لفلة ناظر فصغيرة ، ومعنى قوله : لا بالدين أى لا بأصله ، فإن الاستهانة بأصله كفر ، ومن ثم عبر في الأول بقلة الاكتراث ، ولم يقل بعدم الاكتراث ؛ والكفر وإن كان أكبر الكبائر ، فالمراد تفسير غيره مما يصدر من المسلم ، قال البرماوى : ورجح المتأخرون مقالة الإمام لحسن الضبط بها ، ولعلها وافية بما ورد في السنة من تفصيل الكبائر الآتى بيانها ، وما ألحق بها قياساً . انتهى ، وكأنه لم ير منازعة الأذرعى فيما قاله الإمام ، فإنه قال : وإذا تأملت بعض ما عد من الصغائر توقفت فيما أطلقه انتهى ، وأنه أخذ ذلك من اعتراض ابن أبى الدم ضابط النهاية بأنه مدخول ، وبينه بما بسطه عنه في الخادم ، على أنك إذا تأملت كلام الإمام الأول ظهر لك أنه لم يجعل ذلك حداً للكبيرة ، خلافاً لمن فهم منه ذلك ؛ لأنه يشمل صغائر الخسة وليست بكبائر ، وإنما ضبط به ما يبطل العدالة من المعاصى الشامل لصغائر الخسة ؛ نعم هذا الحد أشمل من التعريفين الأولين ، لصدقه على سائر مفردات الكبائر الآتية ، ولكنه غير مانع لما علمت أنه يشمل صغائر الخسة ونحوها ، كالإصرار على الصغائر ، ولما نقل البرماوى عن الرافعي الأوجه السابقة قال بعض المحققين : ينبغي أن تجمع هذه التعاريف كلها ليحصل استيعاب الكبائر المنصوصة والمقيسة ، لأن بعضها لا يصدق عليه هذا وبعضها لا يصدق عليه الآخر .

(قلت) لكن تعريف الإمام لا يكاد يخرج عنه شيء منها لمن تأمله . انتهى ، وقال في الخادم - بعد إirاده ما مر عن الرافعي - : التحقيق أن كل واحد من هذه الأوجه اقتصر على بعض أنواع الكبيرة ، وأن مجموع هذه أنه وجه يحصل به ضابط الكبيرة . انتهى ، ولهذا قال الماوردى : الكبيرة ما أوجب الحد ، أو توجه إليه الوعيد ، وقال ابن عطية : كل ما وجب فيه حد ، أو ورد

فيه توعده بالنار ، أو جاءت فيه لعنة ، وسيأتى نحو ذلك عن ابن الصلاح وغيره (*) ، واعترض قول الإمام : كل جريمة لا تؤذن بذلك - إلخ ؛ بأن من أقدم على غضب ما دون نصاب السرقة أتى بصغيرة ، ولا يحسن في نفوس الناس الظن ، فكان القياس أن يكون كبيرة ، وكذلك قبله الأجنبية صغيرة ، ولا يحسن في نفوس الناس الظن بفاعلها ، ويجب بأن كون هذين صغيرتين ، إنما هو على قول جمع كما يأتى فيهما ، وأما على مقابلة الآتى أنهما كبيرتان فلا اعتراض ، وإنما يحسن أن لو اتفقوا على أنها صغيرة ، وأنها مما يسوء ظن أكثر الناس بفاعلها .

(خامسها) أنها ما أوجب الحد ، أو توجه إليه الوعيد ، والصغيرة ما قل فيه الإثم ؛ ذكره الماوردى في حاويه .

(سادسها) أنها كل محرم لعينه ، منهى عنه لمعنى في نفسه ، فإن فعله على وجه يجمع وجهين أو وجوهاً من التحريم كان فاحشة ، فالزنا كبيرة ، وبحليلة الجار فاحشة ، والصغيرة تعاطى ما تنقص رتبته عن رتبة المنصوص عليه ، أو تعاطيه على وجه دون المنصوص عليه ، فإن تعاطاه على وجه يجمع وجهين أو وجوهاً من التحريم كان كبيرة ، فالقبلة واللمس والمفاخضة صغيرة ، ومع حليلة الجار كبيرة ، كذا نقله ابن الرفعة وغيره عن القاضى حسين عن الحلیمی ، وسيأتى بسط عبارته في محلها ، وأنه اختار أنه ما من ذنب إلا وفيه صغيرة وكبيرة ، وقد تنقلب الصغيرة كبيرة بقرينة تضم إليها ، وتنقلب الكبيرة فاحشة بقرينة تضم إليها إلا الكفر بالله تعالى فإنه أفحش الكبائر ، وليس من نوعه صغيرة ، ثم مثل لذلك بأمثلة تأتى في محالها مع الكلام عليها .

(سابعها) أنها كل فعل نص الكتاب على تحريمه - أى بلفظ التحريم - وهو أربعة أشياء : أكل لحم الميتة والخنزير ومال اليتيم ونحوه والفرار من الزحف ، ورد بمنع الحصر في الأربعة .

(ثامنها) أنه لا حد لها بحصرها يعرفه العباد ، واعتمده الواحدى من أصحابنا في بسيطه ، فقال : الصحيح أن الكبيرة ليس لها حد يعرفها العباد به ، وإلا لاقتحم الناس الصغائر واستباحوها ، ولكن الله عز وجل أخفى ذلك عن العباد ليجتهدوا في اجتناب المنهى عنه رجاء أن تجتنب الكبائر ، ونظائره إخفاء الصلاة الوسطى وليلة القدر وساعة الإجابة ونحو ذلك . انتهى ، وليس كما قال ؛ بل الصحيح أن لها حداً معلوماً كما مر ، ثم رأيت

بعضهم نقل عنه هذه المقالة لكن على وجه يخف به الاعتراض عليه ، فقال : قال الواحدى المفسر الشافعى وغيره : الكبائر كلها لا تعرف ، أى : لا تنحصر ، قالوا : لأنه ورد وصف أنواع من المعاصى بأنها كبائر ، وأنواع أنها صغائر ، وأنواع لم توصف بشيء منهما وقال الأكثرون : إنها معروفة واختلفوا هل تعرف بمحد وضابط أو بالعد . انتهى .

ووراء ما ذكرنا عن الأصحاب عبارات للمتأخرين وغيرهم ؛ (منها) قول الحسن وابن جبير ومجاهد والضحاك : كل ذنب أوعد فاعله بالنار ، (ومنها) قول الغزالى : كل معصية يقدم المرء عليها من غير استشعار خوف ووجدان ندم تهاوناً واستجراً عليها فهي كبيرة ، وما يحمل على فلتات النفس ولا ينفك عن ندم يمتزج بها وينغص التلذذ بها فليس بكبيرة ، وقال مرة أخرى : ولا مطمع في معرفة الكبائر مع الحصر إذ لا يعرف ذلك إلا بالسمع ولم يرد ، واعترض العلائى ما قاله أولاً بأنه بسط لعبارة الإمام وهو مشكل جداً إن كان ضابطاً للكبيرة من حيث هي ؛ إذ يرد عليه من ارتكب نحو الزنا نادماً عليه فقضيته أنه لا تنخرم به عدالته ، ولا يسمى كبيرة حينئذ ، وليس كذلك اتفاقاً ، وإن كان ضابطاً لما عدا المنصوص عليه فهو قريب انتهى ، قال الجلال البلقينى : كأن العلائى فهم أن كل من يذكر حداً يدخل المنصوص وهذا ممنوع ، أى : فضابط الغزالى لما عدا المنصوص عليه فهو قريب ، وقد ذكر العلائى نفسه أن الحدود إنما هي لما عدا المنصوص عليه (ومنها) قول ابن عبد السلام : الأولى ضبط الكبيرة بما يشعر بتهاون مرتكبها بدينه إشعار صغر الكبائر المنصوص عليها ، قال : وإذا أردت الفرق بين الصغيرة والكبيرة فاعرض مفسدة الذنب على مفاصد الكبائر المنصوص عليها ، فإن نقصت عن أقل الكبائر فهي صغيرة وإلا فكبيرة . انتهى ، واعترضه الأذرعى فقال : وكيف السبيل إلى الإحاطة بالكبائر المنصوص عليها حتى ينظر في أقلها مفسدة ونقيس بها مفسدة الذنب الواقع هذا متعذر . انتهى ، قال الجلال البلقينى عقب نقله اعتراض الأذرعى : هذا ولا تعذر في ذلك إذا جمع ما صح من الأحاديث في ذلك . انتهى ، والحق تعذر ذلك لأنه وإن فرض إمكان جمع ما صح من الأحاديث في ذلك ، إلا أن الإحاطة بمفاصدها كلها حتى نعلم أقلها مفسدة في غاية الندور ، بل التعذر والاستحالة ، إذ لا يطلع على ذلك إلا الشارع ﷺ .

ومما هو منتقد أيضاً قوله - أعنى ابن عبد السلام - : من شتم الرب سبحانه أو استهان برسول من رسله أو ضمخ الكعبة أو المصحف بالقدر كان فعله ذلك من أكبر الكبائر ،

مع أن الشارع عليه السلام لم يصرح بأنه كبيرة ، ووجه رده أن هذا مندرج تحت الشرك بالله تعالى الذي هو أول المنصوص عليه من الكبائر ؛ إذ المراد منه مطلق الكفر إجماعاً ، لا خصوص الشرك ، قال الشمس البرماوى : وهذا كله بناء على تفسير الكبيرة بالأعم من الكفر وغيره ؛ لا على المعنى الذى سبق من مقتضى كلام إمام الحرمين . انتهى ، وقد قدمت أن مقتضى كلام الإمام وغيره ، أن الحدود السابقة إنما هى لما عدا الكفر وإن صح أن يسمى كبيرة ، بل هو أكبر الكبائر كما فى الحديث ، ثم قال ابن عبد السلام بعد ما ذكر : وكذلك من أمسك امرأة محصنة لمن يزنى بها ، أو أمسك مسلماً لمن يقتله ، فلا شك أن مفسدته أعظم من مفسدة أكل مال اليتيم ، وكذلك لو دل الكفار على عورة المسلمين مع علمه بأنهم يستأصلونهم بدلالته ويسبون حريمهم وأطفالهم ويغنمون أموالهم ، فإن نسبة هذه المفاصد أعظم من التولى يوم الزحف بغير عذر ، وكذا لو كذب على إنسان وهو يعلم أنه يقتل بسبب كذبه ؛ وأطال فى ذلك إلى أن قال : وقد ضبط بعض العلماء الكبائر بأن كل ذنب قرن به وعيد ، أو حد ، أو لعن فهو من الكبائر ، فتغير منار الأرض - أى : طريقها - كبيرة لاقتران اللعن به ، فعلى هذا كل ذنب يعلم أن مفسدته كمفسدة ما قرن به الوعيد ، أو اللعن ، أو الحد ، أو كان أكبر من مفسدته فهو كبيرة . انتهى ، قال ابن دقيق العيد : وعلى هذا فيشترط أن لا تؤخذ المفسدة مجردة عما يقترن بها من أمر آخر ، فإنه قد يقع الغلط فى ذلك ؛ ألا ترى أن السابق إلى الذهن فى مفسدة الخمر إنما هو السكر وتشويش العقل ! فإن أخذنا بمجردة لزم أن لا يكون شرب القطرة الواحدة منه كبيرة لخلوها عن المفسدة المذكورة ، لكنها كبيرة لمفسدة أخرى ، وهى التجرد على شرب الكثير الموقع فى المفسدة ، فهذا الاقتران يصيره كبيرة . انتهى ، قال الجلال البلقينى وما ذكره فى القطرة من الخمر قاله ابن عبد السلام قبله ، وقال فى قواعده أيضاً بعد حكايته ما سبق ، لم أقف لأحد من العلماء على ضابط ذلك ، ولعله أراد ضابطاً يسلم من الاعتراض ، أو ضابطاً جامعاً مانعاً . انتهى .

(ومنها) قول ابن الصلاح فى فتاويه - قال الجلال البلقينى - وهو الذى اختاره - : الكبيرة كل ذنب عظم عظماً يصح معه أن يطلق عليه اسم الكبيرة ، ويوصف بكونه عظيماً على الإطلاق : ولها أمارات منها : إيجاب الحد ، ومنها : الإيعاد عليه بالعذاب بالنار ونحوها فى الكتاب أو السنة ، ومنها : وصف فاعلها بالفسق ، ومنها : اللعن . انتهى ، ولخصه كالذى قبله شيخ الإسلام البارزى فى تفسيره الذى على الحاوى فقال : والتحقيق أن الكبيرة كل

ذنب قرن به وعيد ، أو لعن بنص كتاب أو سنة أو علم أن مفسدته كمفسدة ما قرن به وعيد ، أو حد ، أو لعن ، أو أكثر من مفسدته ، أو أشعر بتهاون مرتكبه في دينه إشعار أصغر الكبائر المنصوص عليها بذلك ، كما لو قتل من يعتقد معصوماً فظهر أنه مستحق لدمه ، أو وطىء امرأة ظاناً أنه زان بها فإذا هي زوجته أو أمته . انتهى ، وما ذكره آخره سبقه إليه ابن عبد السلام في قواعده ، وما ذكره أولاً يؤيده قول ابن عباس : الكبائر كل ذنب بختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب . رواه عنه ابن جرير .

واعلم أن كل ما سبق من الحدود إنما قصدوا به التقريب فقط ، وإلا فهي ليست بحدود جامعة وكيف يمكن ضبط ما لا طمع في ضبطه .

(وذهب آخرون) إلى تعريفها بالعد من غير ضبطها بحد ، فعن ابن عباس وجماعة أنها ما ذكره الله تعالى في أول سورة النساء إلى قوله تعالى [النساء / ٣١] : ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ﴾ وقيل : هي سبع ويستدل له بخبر الصحيحين : « اجتنبوا السبع الموبقات : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل مال اليتيم ، وأكل الربا ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات »^(١) وفي رواية لهما : « الكبائر : الإشراف بالله ، والسحر ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس » زاد البخاري : « واليمين والغموس »^(٢) ، ومنسلم بدلها « وقول الزور » والجواب : أن ذلك محمول على أنه عليه السلام إنما ذكره كذلك قصد البيان المحتاج منها وقت ذكره لا لحصر الكبائر في ذلك ، ومن صرح بأن الكبائر سبع على كرم الله وجهه وعطاء وعبيد بن عمير . وقيل : خمس عشرة ، وقيل : أربع عشرة ، وقيل : أربع ، ونقل عن ابن مسعود ، وعنه أنها ثلاث ، وعنه أنها عشرة ، وعن ابن عباس كما رواه عبد الرزاق والطبراني هي إلى السبعين أقرب منها إلى السبع ، وقال أكبر تلامذته سعيد بن جبير رضى الله عنهما هي إلى السبعمئة أقرب - يعنى باعتبار أصناف أنواعها - ، وروى الطبراني هذه المقالة عن سعيد عن ابن عباس نفسه أن رجلاً قال لابن عباس : كم الكبائر سبع هي ؟ قال : هي إلى السبعمئة أقرب منها إلى سبع ، غير أنه لا كبيرة مع الاستغفار - أى : التوبة بشروطها -

(١) أخرجه البخاري (٥/٢٧٦٦/فتح) ، ومسلم (١/٩٢) من حديث أبي هريرة .

(٢) أخرجه البخاري (١٢/٦٨٧٠/فتح) من حديث عبد الله بن عمرو ، ومسلم (١/٩٢) من حديث أنس بن مالك .

ولا صغيرة مع الإصرار ، قال الديلمي من أصحابنا : وقد ذكرنا عددها في تأليف لنا باجتهادنا فزادت على أربعين كبيرة ، فيقول إلى ما قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ، وقال شيخ الإسلام العلائي في قواعده أنه صنف جزءاً ما نص عليه ﷺ في أنه كبيرة وهو : الشرك ، والقتل ، والزنا وأفحشه بحليلة الجار ، والقرار من الزحف ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، وقذف المحصنات ، والسحر ، والاستطالة في عرض المسلم بغير حق ، وشهادة الزور ، واليمين الغموس ، والنيمة ، والسرقة ، وشرب الخمر ، واستحلال بيت الله الحرام ، ونكث الصفة ، وترك السنة ، والتعرب بعد الهجرة ، واليأس من روح الله ، والأمن من مكر الله ، ومنع ابن السبيل من فضل الماء ، وعدم التنزه من البول ، وعقوق الوالدين ، والتسبب إلى شتميهما ، والإضرار في الوصية ، فهذه الخمسة والعشرون هي مجموع ما جاء في الأحاديث منصوصاً عليه أنه كبيرة .

(قلت) ويزاد عليه الغلول من الغنيمة ، ومنع الفحل ، بل جعله عليه ﷺ في حديث البزار الآتي من أكبر الكبائر ، والإلحاد بالبيت كما في حديث البيهقي ، وهذا غير استحلاله كما هو ظاهر لصدقه بفعل معصية فيه ولو سراً ، ثم رأيت الجلال البلقيني ، قال بعد ذكر ما مر عنه : وقد بقي عليه مما جاء في الأحاديث السابقة أشياء ، وهي منع الفحل ، وتعلم السحر ، وطلب عمله ، وسوء الظن بالله عز وجل ، والغلول ، والجمع بين صلاتين بغير عذر ، لكن حديثه ضعيف ، وبذلك يبلغ المنصوص عليه ثلاثين كبيرة لكن منع الفحل إسناد حديثه ضعيف ، ولا يبلغ ضرره ضرر غيره من الكبائر ، وإنما ذكرناه لتقدم ذكره في الحديث ، ويقال عليه السرقة لم يجيء في الأحاديث النص على أنها كبيرة ، إنما جاء فيها الغلول ، وهو السرقة من مال الغنيمة نعم في حديث الصحيحين : « ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن »^(٣) ، وفي رواية النسائي : « فإن فعل ذلك فقد خلع ربة الإسلام من عنقه ، فإن تاب تاب الله عليه »^(٤) ، وقوله : ونكث الصفة ؛ لم يجيء في الأحاديث السابقة النص على أنه كبيرة ، وإنما فيه وعيد شديد ، وقوله : وترك السنة ؛ لم يأت أيضاً في الأحاديث النص على أنه كبيرة ، وإنما روى الحاكم في المستدرك وصححه على شرط مسلم أن نحو المكتوبة والجمعة ورمضان كفارات إلا من ثلاث : الإشراك ونكث الصفة وترك السنة ، وفسر عليه ﷺ نكث الصفة بأن تباع رجلاً بيمينك ، ثم تخالف

(٣) أخرجه البخاري (٢٤٧٥/٥) فتح ، ومسلم (٧٦/١) من حديث أبي هريرة .

(٤) أخرجه النسائي (٦٥/٨) من حديث أبي هريرة .

إليه فتقاتله بسيفك وترك السنة بالخروج من الجماعة^(٥) ، ويعضده خبر أحمد و
أبي داود : « من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه » ، والمراد
بذلك اتباع البدع أعادنا الله منها^(٦) .

ولا بأس بالإشارة إلى تلك الأحاديث وهى نوعان ما صرح فيه بأنه كبيرة ، أو أكبر الكبائر ،
أو أعظم الذنوب ، أو موبق ، أو مهلك ، وما ذكر فيه نحو : لعن أو غضب أو وعيد شديد .

فمن الأول خبر الشيخين : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر - ثلاثاً - الإشراف بالله ،
وعقوق الوالدين ، وشهادة الزور ، وقول الزور » وكان متكئاً فجلس فما زال يكررها
حتى قلنا : ليته سكت^(٧) . وفى رواية لهما جعل الأولين من الكبائر وضم القتل إليهما
وجعل قول الزور وشهادته أكبر الكبائر ، ورويا أيضاً : أى الذنب أعظم قال : « أن
تجعل لله نداً وهو خلقك » قلت : إن ذلك لعظيم ، ثم أي قال : « وأن تقتل ولدك
مخافة أن يطعم معك » قلت : ثم أي قال : « أن تزاني حليلة جارك »^(٨) ، ورويا
أيضاً : « من الكبائر شتم الرجل والديه » قيل : وهل يشتم الرجل والديه قال : « نعم
يسب الرجل أبا الرجل وأمه فيسب أباه وأمه »^(٩) ، وفى رواية للبخارى أن هذه
الأخيرة من أكبر الكبائر ، وفى رواية له أيضاً عد الشرك والعقوق والقتل واليمين الغموس
من الكبائر ، وعد فى أخرى الشرك والقتل إلا بالحق وأكل مال اليتيم والربا والتولى
يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات موبقات ، وفى رواية صحيحة عد هذه
السبع وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام كبائر ، وسيأتى روايات : أن
عدم التنزه من البول كبيرة ، وفى حديث للبخارى فيه من ضعفه شعبة وغيره ووثقه ابن
حبان وغيره زيادة : والانتقال إلى الأعراب بعد هجرته ، وفى أخرى فيها ابن لهيعة :

(٥) أخرجه الحاكم (١١٩/١) من حديث أبي هريرة وقال الحاكم : حديث صحيح على شرط مسلم فقد

احتج بعبد الله بن السائب ابن أبي السائب الأنصارى ولا أعرف له علة ، ووافقه الذهبى .

(٦) أخرجه أبو داود (٤٧٥٨/٤) ، وأحمد (١٨٠/٥) ، والترمذى (٢٨٦٣/٥) من حديث أبي ذر وقال

الألبانى : صحيح انظر صحيح الجامع (٦٤١٠) .

(٧) أخرجه البخارى (٣٦٥٤/٥) ، ومسلم (٩١/١) من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه .

(٨) أخرجه البخارى (٤٤٧٧/٨) ، ومسلم (٩٠/١) من حديث عبد الله .

(٩) أخرجه مسلم (٩٢/١) والترمذى (١٩٠٢/٤) وأحمد (١٦٤/٢) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص .

والتعرب بعد الهجرة ، وفي أخرى فيها ضعيف : والرجوع إلى الأعرابية بعد الهجرة ، وفسر بأن يهاجر الرجل حتى إذا وقع سهمه في الفىء ووجب عليه الجهاد خلع ذلك من عنقه فرجع أعرابياً كما كان ، واستدل له بعض السلف بقوله تعالى [محمد / ٢٥] : ﴿ إِنَّ الدِّينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَذْبَارِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تُبَيِّنَ لَهُمُ الْهُدَى ﴾ ، ويوافقه نقل ابن سيرين عن عبيدة أن من الكبائر المرتد أعرابياً بعد هجرته ، وفي رواية للطبراني فيها رجل منكر : « ألا أخبركم بأكبر الكبائر : الإشراف بالله وعقوق الوالدين » وكان عليه السلام محتبياً فحل حبوته وأخذ عليه السلام بطرف لسانه فقال : « ألا وقول الزور »^(١٠) ، وفي أخرى فيها مدلس : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر : الإشراف بالله ، ثم قرأ [النساء / ٤٨] ﴿ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ وعقوق الوالدين ، ثم قرأ [لقمان / ١٤] : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَٰهَ الْمَصِيرِ ﴾ وكان متكئاً فاحتفز وقال : « ألا وقول الزور »^(١١) ، وأخرج أحمد : « أكبر الكبائر : الشرك بالله ، وعقوق الوالدين ، وما حلف حالف بالله يمين صبر فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلا جعله الله نكتة في قلبه إلى يوم القيامة »^(١٢) ، وأخرج البزار بسند فيه ضعيف : « أكبر الكبائر : الإشراف بالله وعقوق الوالدين ومنع فضل الماء ومنع الفحل »^(١٣) ، وأخرج ابن مردويه بسند فيه ضعيف أيضاً : « أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة : الإشراف بالله وقتل النفس المؤمنة بغير حق والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى المحصنات وتعلم السحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم »^(١٤) ، وابن أبي حاتم : « هي - أي الخمر - أكبر الكبائر وأم الفواحش من شرب الخمر ترك الصلاة ووقع على أمه وخالته وعمته »^(١٥) ، وروى أيضاً : « إن من أكبر الكبائر : استطالة المرء في

(١٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٣/١) من حديث أبي الدرداء وقال : رواه الطبراني في الكبير وفيه عمر بن المساور وهو منكر الحديث .

(١١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٣/١) من حديث عمر وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات إلا أن الحسن مدلس وعنه .

(١٢) أخرجه أحمد (٤٩٥/٣) من حديث عبد الله بن أنيس الجهني . وإسناده حسن .

(١٣) ذكره العراقي في الإحياء (٢٧/٤) من حديث بريدة وعزاه للبزار وقال : فيه صالح بن حيان ضعفه ابن منيع والنسائي وغيرهما .

(١٤) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٩٣/١) وعزاه إلى ابن مردويه من حديث ابن عمر .

(١٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٨/٥) وقال : رواه الطبراني وعتاب لم أعرفه وابن لهيعة حديثه =

عرض رجل مسلم بغير حق^(١٦) ويوافقه رواية أحمد وأبي داود : « من أرى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق^(ب) ، والبزار بسند فيه ضعف : « من جمع بين صلاتين بغير عذر فقد أتى باباً من أبواب الكبائر^(ج) ، وابن أبي حاتم والبزار أنه عليه السلام سئل ما الكبائر فقال : « الشرك بالله والإياس من روح الله والأمن من مكر الله^(١٧) » ، وهذا أكبر الكبائر ، قيل : والأشبه أن يكون هذا الحديث موقوفاً . والدارقطني : « الإضرار في الوصية من الكبائر » قال ابن أبي حاتم : الصحيح أنه موقوف .

ومن الثاني خبر مسلم وغيره : « ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم » قال أبو ذر : فقرأها رسول الله عليه السلام ثلاث مرات ، فقلت : خابوا وخسروا من هم يا رسول الله قال : « المسبل لإزاره - أي خيلاء كما في روايات أخر - والمنان الذي لا يعطى شيئاً إلا منه والمنفق سلعته بالحلف الكاذب^(١٨) » وفي رواية له تفسيرهم : بشيخ زان وملك كذاب وعائل مستكبر^(١٩) ، وفي رواية للشيخين : برجل على فضل ماء بفلاة يمنعه ابن السبيل ، ورجل بايع رجلاً سلعة بعد العصر فحلف بالله لأخذها بكذا وكذا فصده وهو على غير ذلك ، ورجل بايع إماماً لا يبايعه إلا للدنيا فإن أعطاه منها ما يريد وفي له وإن لم يعطه لم يف له^(٢٠) ، وأخرج أحمد : « إن لله تعالى عبداً لا يكلمهم يوم القيامة ولا يزكهم

= حسن وفيه ضعف وذكره ابن كثير في تفسيره (٩٤/٤) وعزاه إلى ابن أبي حاتم وقال : غريب من هذه الوجه قلت : في إسناده انقطاع .

(١٦) (أ) أخرجه أبو داود (٤/٤٨٧٧) وفيه زيادة (ومن الكبائر السبتان بالسبة) من حديث أبي هريرة . (ب) أخرجه أبو داود (٤/٤٨٧٦) وأحمد (١/١٩٠) وذكره الهيثمي في المجمع (٨/١٥٠) وقال رواه أحمد والبزار ورجال أحمد رجال الصحيح غير نوفل بن مساحق وهو ثقة ، وانظر الكبائر للذهبي (ص ٢٠٣) بتحقيقنا .

(ج) ذكره المنذرى في الترغيب (١/٣٨٧) والزيلعي في نصب الراية (٢/١٩٣) وأخرجه الدارقطني (١/٣٩٥) وقال : حنث هذا أبو على الرحبي متروك .

(١٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١/١٠٤) من حديث ابن عباس وقال : رواه البزار والطبراني ورجالهم موثقون .

(١٨) أخرجه مسلم (١/١٠٢) وأحمد (٥/١٥٨) من حديث أبي ذر .

(١٩) أخرجه مسلم (١/١٠٢) من حديث أبي هريرة .

(٢٠) أخرجه البخاري (٥/٢٣٦٩/فتح) ومسلم (١/١٠٣) من حديث أبي هريرة .

ولا ينظر إليهم » قيل : ومن أولئك يا رسول الله قال : « متبريء من والديه راغب عنهما أو متبريء من ولده ورجل أنعم عليه قوم فكفر نعمتهم وتبرأ منهم »^(٢١) ، أى أنعموا عليه بالعتق ، لخبر مسلم : « من تولى قوماً بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة عدلاً ولا صرفاً »^(٢٢) وروى الشيخان : « لا يدخل الجنة قتات »^(٢٣) ، أى نمام ، وأحمد : « ثلاث لا يدخلون الجنة مدمن خمر وقاطع رحم ومصديق بالسحر »^(٢٤) . وأحمد والبخارى : « ثلاث أنا خصمهم يوم القيامة : رجل أعطى بي ثم غدر ، ورجل باع حراً فأكل ثمنه ، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه العمل ولم يوفه أجره »^(٢٥) وأحمد والنسائي لا يدخل الجنة عاق ولا مدمن خمر ولا نمام »^(٢٦) . وأحمد وابن ماجه : « لا يدخل الجنة عاق ولا مدمن خمر ولا مكذب بقدر »^(٢٧) . وروى أحمد بسند فيه ضعف : « لا يدخل الجنة صاحب خمس : مدمن خمر ولا مؤمن بسحر ولا قاطع رحم ولا كاهن ولا منان »^(٢٨) ، ومسلم وغيره : « لعن الله من ذبح لغير الله ، لعن الله من لعن والديه ، لعن الله من آوى

(٢١) أخرجه أحمد (٤٤٠/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (١٦/٥) وقال : رواه أحمد والطبراني وزاد : « ولهم عذاب » وفيه زبان بن فائد ، ضعفه أحمد وابن معين ، وقال أبو حاتم : صالح ، قال الحافظ في التقریب : زبان بن فائد ضعيف الحديث مع صلاحه وعبادته .

(٢٢) أخرجه البخارى (٣١٧٩/٦ /فتح) ومسلم (١٤٩/١٠ /نووى) وأبو داود (٢٠٣٤/٢) من حديث على .

(٢٣) أخرجه البخارى (٦٠٥٦/١٠) فتح ومسلم (١٠١/١) من حديث حذيفة .

(٢٤) أخرجه أحمد (٣٩٩/٤) والحاكم (١٤٦/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٧٤/٥) وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ورجال أحمد وأبى يعلى ثقات ، وقال الألبانى : ضعيف ، انظر ضعيف الجامع (٢٥٩٧) .

(٢٥) أخرجه البخارى (٢٢٢٧/٤ /فتح) وأحمد (٣٥٨/٢) وابن ماجه (٢٤٤٢/٢) من حديث أبى هريرة .

(٢٦) أخرجه أحمد (٢٠٣/٢) والنسائي (٣١٨/٨) بلفظ (منان) وليس « نمام » من حديث عبد الله ابن عمرو . والحديث إسناده صحيح (شاکر/٦٨٩٢) .

(٢٧) أخرجه أحمد (٤٤١/٦) وابن ماجه (٣٣٧٦/٢) بلفظ : « لا يدخل الجنة مدمن خمر » وذكر الحديث وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٣/٧) من حديث أبى الدرداء ، وقال : رواه أحمد والبخارى وزاد ولا منان وفيه سليمان بن عقبة وثقه أبو حاتم وغيره وضعفه ابن معين وغيره وقال الألبانى صحيح .

(٢٨) أخرجه أحمد (١٤/٣ ، ٨٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٧٤/٥) من حديث أبى سعيد الخدرى =

محدثاً لعن الله من غير منار الأرض^(٢٩) أى طرقها والحاكم وصححه : « ثلاثة لا يدخلون الجنة : العاق لوالديه والديوث ورجلة النساء »^(٣٠) ، فهذه الأحاديث هي التي أشار إليها العلائي وغيره من أنه نص فيها على بعض الذنوب أنه كبيرة أو ما يستلزمها ، وسيأتى إن شاء الله تعالى بعون الله وقوته عند ذكرنا لتفاصيلها من الأحاديث ما يزيد على ذلك بكثير ، ولكن قد قصدنا بتقديم هذه الإشارة إلى بيان أصل ما قاله العلائي وغيره ، وأما تحقيق كل كبيرة وما جاء فيها فسنبسطة عند ذكرها مفصلة مستوفاة يسر الله ذلك بمنه وكرمه آمين . وقال أبو طالب المكي : الكبائر سبع عشرة : أربع في القلب : الشرك والإصرار على المعصية والقنوط والأمن من مكر الله ، وأربع في اللسان : القذف وشهادة الزور والسحر - وهو كل كلام يغير الإنسان أو شيئاً من أعضائه - ، واليمين الغموس - وهي التي تبطل بها حقاً أو تثبت بها باطلاً - ، وثلاث في البطن : أكل مال اليتيم ظلماً ، وأكل الربا وشرب كل مسكر ، واثنان في الفرج : الزنا واللواط ، واثنان في اليد : القتل والسرقة ، وواحدة في الرجل : الفرار من الزحف ، وواحدة في جميع الجسد : عقوق الوالدين . انتهى .



وقال : رواه أحمد والبخاري وفيه عطية بن سعد ، وهو ضعيف ، وقد وثق ، وقال الحافظ في التقریب : صدوق يخطئ كثيراً كان شيعياً مدلساً .

(٢٩) أخرجه مسلم (١٥٦٧/٣) والنسائي (٢٣٢/٧) من حديث علي بن أبي طالب .
(٣٠) ذكره الألباني في السلسلة الصحيحة (١٣٩٧/٣) وقال : هذا إسناد حسن رجاله ثقات من رجال التهذيب ، وفي بعضهم كلام لا يضر ، وعزاه إلى البخاري في مسنده ، ذكره الهيثمي في المجمع (٣٢٧/٤) .

* خاتمة *

في التحذير من جملة المعاصي ، صغبرها وكبرها ، قدمتها هنا لتكون - إن شاء الله - زاجرة عن اقتحام حمى المعاصي ، والآثام الموجبة للهلاك ، والبعد والطرود عن دار السلام ، وللخزي والهوان والذلة والخسران والبوار والدمار والوبال والعتار لا سيما في دار القرار .

اعلم = وفقني الله وإياك لطاعته وأنالنا في سوابغ رضاه ومهابته - أن الله تعالى حذر عباده من معصيته ، بما أعلمهم به من نواميس ربوبيته ، وأقامه من سطوات قهره وجبروته ووحدايته ، قال تعالى [الزمر / ٥٥] : ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا ﴾ أي أغضبونا ﴿ انقَمَطَا مِنْهُمْ ﴾ وقال تعالى [الأعراف / ١٦٦] : ﴿ فَلَمَّا عَفَا عَنْهَا لَهَا مِنْهُمْ قُلُوبًا لَهَا قِرْدَةٌ لِحَاسِينَ ﴾ وقال تعالى [فاطر / ٤٥] : ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكُوا عَلَى ظَهَرِهَا مِنْ ذَاتٍ ﴾ وقال تعالى [النساء / ١١٥] : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَصَلَّى جَهَنَّمَ وَنَارُهَا مَصِيرًا ﴾ وقال تعالى [النساء / ١٢٣] : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يُصِيرَ ﴾ والآيات في ذلك كثيرة ، وفي الحديث الصحيح : « إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها وحد حدوداً فلا تعتدوها وحرم أشياء فلا تنتهكوها وسكت عن أشياء رحمة لكم غير نسيان فلا تبحثوا عنها »^(٣١) ، وفي الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله يغار وإن المؤمن يغار وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه »^(٣٢) ، وفيهما أنه ﷺ قال : « لا

(٣١) ذكره ابن حجر العسقلاني في المطالب العالية (٢٩٠٩/٣) والهيتمي في الجمع (١٧١/١) وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح ؛ والتبريزي في المشكاة (١٩٧) وقال : رواه الدارقطني ، وقال الألباني : رجاله ثقات ولكنه منقطع فيه مكحول وأبو ثعلبة .

(٣٢) أخرجه البخاري (٥٢٢٣/٩ / فتح) ومسلم (٢١١٤/٤) من حديث أبي هريرة .

أحد أغير من الله فلذا حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب إليه المدح من الله عز وجل»^(٣٣)، وفي الحديث الصحيح أنه ﷺ قال : « إن المؤمن إذا أذنب نكتت نكتة سوداء في قلبه ، فإن تاب واستغفر صقل قلبه ، وإن لم يتب زادت حتى تعلو قلبه - أى تغشيه وتغطيه تلك النكتة السوداء - فذلك الران الذى ذكره الله في كتابه [المطففين/١٤] : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾^(٣٤) ، وفي الصحيحين أنه ﷺ قال لمعاذ حين بعثه إلى اليمن : « اتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب »^(٣٥) ، وعن ابن الجوزى أنه ذكر عن أم سليم أم أنس بن مالك رضى الله عنهما أنها قالت : يا رسول الله أوصنى ، قال : « اهجرى المعاصى فإنها أفضل الهجرة ، وحافظى على الفرائض فإنها أفضل الجهاد ، وأكثرى من ذكر الله فإنه لا يأتى العبد بشيء أحب إلى الله من كثرة ذكره »^(٣٦) ، وسأل أبو ذر رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أى الهجرة - أى أصحابها - أفضل ؟ قال من هجر السيئات^(٣٧) ، والأحاديث فى هذا المعنى كثيرة ، وعن حذيفة رضى الله عنه أنه قيل له : هل تركت بنو إسرائيل دينهم أى حتى عذبوا بأنواع العذاب الأليم كمسخهم قرده وخنازير وأمرهم بقتل أنفسهم ، قال : لا ولكنهم كانوا إذا أمروا بشيء تركوه ، وإذا نهوا عن شيء ركبوه ، حتى انسلخوا من دينهم كما ينسلخ الرجل من قميصه . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : يا صاحب الذنب لما تأمن سوء عاقبته ولما يتبع الذنب أعظم من الذنب ، وقلة حيائك من ملك اليمن والشمال وأنت على الذنب - أى بقاؤك عليه -

(٣٣) أخرجه البخارى (٥٢٢٠/٩ / فتح) ومسلم (٢١١٤/٤) من حديث عبد الله بن مسعود .
(٣٤) أخرجه أحمد (٢٩٧/٢) وذكره الغزالي فى الإحياء (٤٨٣/١) بتحقيقنا وقال الألبانى : صحيح وابن ماجه (٤٢٤٤/٢) .

(٣٥) أخرجه البخارى (١٤٩٦/٣ / فتح) ، ومسلم (٥٠/١) من حديث ابن عباس .
(٣٦) ذكره ابن حجر فى لسان الميزان (٤٨٠/٥) والمنذرى فى الترغيب (٤٠٠/٢) وقال : رواه الطبرانى بإسناد جيد ، قلت : ذكره الهيثمى فى المجمع (٧٥/١٠) من حديث أم أنس وقال : رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط ، وفيه إسحاق بن إبراهيم بن نسطاس ، وهو ضعيف .
(٣٧) ذكره ابن كثير فى تفسيره (٦٠٠/١) من حديث أبى ذر وقال الذهبى فى ميزان الاعتدال (٢٧/١) عن هذا الحديث : تفرد إبراهيم بن هشام بن يحيى الفسائى عن أبيه عن جده ، وكذبه أبو حاتم وأبو زرعة .

بلا توبة أعظم من الذنب الذى عملته ، وفرحك بالذنب إذا ظفرت به أعظم من الذنب ، وضحكك وأنت لا تدري ما الله صانع بك أعظم من الذنب ، وحزنك على الذنب إذا فاتك أعظم من الذنب ، وخوفك من الريح إذا حركت ستر بابك وأنت على الذنب ولا يضطرب قوادك من نظر الله إليك أعظم من الذنب ، ويحك هل تدري ما كان ذنب أيوب عليه الصلاة والسلام فابتلاه الله بالبلاء فى جسده وذهاب ماله ، إنما كان ذنبه أنه استعان به مسكين على ظالم يدرؤه عنه فلم يعنه عليه ولم ينه الظالم عن ظلم هذا المسكين ، فابتلاه الله تعالى . انتهى ، والظاهر أن ذلك لم يصح عن ابن عباس ، ولو صح وجب تأويله إذ الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم معصومون عن الذنوب كبيرها وصغيرها عمدتها وسهوها قبل النبوة وبعدها على الصحيح المختار فى الأصول ، وكأنه إنما سكت لعجزه عن نصرته ، ومع ذلك يمكن أن يعتب الله تعالى عليه لكونه ترك الأكمل من نصره وإن ظن عجزه عنه ، وقال بلال بن سعد : لا تنظر إلى صغر الخطيئة ولكن انظر إلى من عصيت . وقال الحسن : يا بن آدم ترك الخطيئة أيسر من طلب التوبة . وقال محمد بن كعب القرظي : ما عبد الله بشيء أحب إليه من ترك المعاصي ، ويؤيده قوله ﷺ فى الحديث الصحيح : « إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه » فأتى بالاستطاعة فى جانب المأمورات ولم يأت بها فى جانب المنهيات ، إشارة إلى عظيم خطرها وقبيح وقعها وأنه يجب بذل الجهد والوسع فى المباحة ، عنها سواء استطاع ذلك ، أم لا ، بخلاف المأمورات ، فإن العجز له مدخل فيها تركاً وغيره ، فتأمل ذلك ، وقال الفضيل بن عياض رضى الله عنه : بقدر ما يصغر الذنب عندك يعظم عند الله ، وبقدر ما يعظم عندك يصغر عند الله تعالى ، وقيل : أوحى الله تعالى الى موسى : يا موسى أول من مات - أى هلك وخسر - من خلقى إبليس وذلك أنه أول من عصانى ، وإنما أعد من عصانى من الأموات . وقال حذيفة : إذا أذنب العبد نكت فى قلبه نكتة سوداء ، فإذا أذنب نكت فى قلبه نكتة سوداء حتى يصير قلبه كله أسود . ويؤيده قول السلف : المعاصي بريد الكفر - أى رسوله - باعتبار أنها إذا أورثت القلب هذا السواد وعمته لم يبق يقبل خيراً قط ، فحينئذ يقسو ويخرج منه كل رحمة ورأفة وخوف ، فيرتكب ما أراد ، ويفعل ما أحب ، ويتخذ الشيطان ولياً من دون الله ، ويضله ويغويه ويمنيه ولا يرضى منه بدون الكفر ما وجد له إليه سبيلاً ، قال تعالى [النساء/ ١١٧ - ١٢١] : ﴿ إِنْ

يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا وَلَا ضَلَّتُّهُمْ وَلَا ضَلُّوا وَلَا مَنِيَّتُهُمْ وَلَا مَرْتُهُمْ فَلْيَتَّكِنِ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْتُهُمْ فَلْيَغْيِرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا يَعِدُهُمْ وَيُمْنِيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿٥٠﴾ وَقَالَ تَعَالَى [فاطر / ٥ - ٦] : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرُّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرُّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ ، وروى أحمد في مسنده عن وهب قال : إن الرب سبحانه وتعالى قال في بعض ما يقول لبنى اسرائيل : إني إذا أطاعني العبد رضيت عنه ، وإذا رضيت عنه بارتكت فيه وفي آثاره ، وليس لبركتي نهاية ، وإذا عصاني العبد غضبت عليه ، وإذا غضبت عليه لعنته ولعنتي تبلغ السابع من ولده . انتهى ، ويؤيده قوله تعالى [النساء / ٩] : ﴿ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ وقال المفسرون في قوله تعالى [الفاتحة / ٤] : ﴿ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ الفاتحة : أى الجزاء وفى الحديث : « كما تدين تدان »^(٣٨) ، أى كما تفعل معك ، فالقصاص إن لم يكن فيك أخذ من ذريتك ، ولذا قال تعالى [النساء / ٩] : ﴿ خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ ﴾ ، فإن كان لك خوف على صغارك وأولادك المحاويج المساكين ، فاتق الله فى أعمالك كلها لا سيما فى أولاد غيرك ، فإن الله تعالى يحفظك فى ذريتك وييسر لهم من الحفظ والخير والتوفيق بركة تقواك ما تقر به عينك بعد موتك وينشرح به صدرك ، وأما إذا لم تتق الله فى أولاد الناس ولا فى حرمهم ، فاعلم أنك مؤاخذ فى ذلك وذريتك ، وإن ما فعلته كله يفعل بهم .

(فإن قلت) هم لم يفعلوا فكيف عوقبوا بزلات آبائهم وانتقم منهم بمعاصي أصولهم .

(قلت) لأنهم أتباع لأولئك الأصول وناشئون عنهم [الأعراف / ٥٨] : ﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاةً بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَجَسًا ﴾ ، [الكهف / ٨٢] : ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا

(٣٨) أخرجه السيوطى فى الدرر المنتثرة (ح ٣٢٦) وقال : أخرجه ابن عدى والبيهقى فى الزهد مرفوعاً مرسلأ وقال الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٣٦٨) : حديث ضعيف .

صَالِحاً فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ﴿١٠﴾ ، قيل : كان ذلك الصالح هو الجذ السابح لأم .

(فإن قلت) قد نجد في فرع العصاة صالحاً وبالعكس ، ألا نرى ابن نوح وابن آدم القتال ، صلى على آدم ونوح وسائر الأنبياء والمرسلين وسلم .

(قلت) هذا مع قلته لأمر باطن يعلمه الله تعالى لو لم يكن منه إلا الإعلام بعجز الخلق حتى الكمل منهم عن هدايه أقرب الناس إليهم [القصص / ٥٦] : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي ﴾ أى لا توصل من أحببت على أن الذى أفادته آية [النساء / ٩] : ﴿ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ ﴾ إلخ : أن بعض الأصول ربما عوقب به الفروع ولا يلزم من ذلك نفرض استواء الأمرين إلا أن صلاح الأصول ربما انتفع به الفروع فليس ذلك أمراً كلياً فيهما ، وربما كان للفاسق ظاهراً أعمال صالحة باطنة يشبه الله بها في ذريته فيتعين الأخذ بقوله تعالى [النساء / ٩] : ﴿ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافاً خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً ﴾ .

وفي مسند أحمد أيضاً : كتبت عائشة إلى معاوية رضى الله عنهما : أما بعد ، فإن العبد إذا عمل بمعصية الله عاد حامده من الناس ذاماً . وقال أبو الدرداء : احذر أن تبغضك قلوب المؤمنين وأنت لا تشعر . قال الفضيل : هو العبد يخلو بمعاصي الله فيلقى الله بغضه في قلوب المؤمنين من حيث لا يشعر ، ولما ارتكب الدين محمد بن سيرين وحصل له من ذلك غم شديد ، قال : إني لأعرف سبب هذا الغم أصبت ذنباً من منذ أربعين سنة ، وقال سليمان التيمي : إن الرجل ليصيب الذنب في السر فيصبح وعليه مذلة . وقال يحيى بن معاذ : عجبت من ذى عقل يقول في دعائه : اللهم لا تشمت بي الأعداء ثم هو يشمت بنفسه كل عدو ، قيل له : كيف ذلك ؟ قال : يعصى الله فيشمت في القيامة كل عدو . وقال مالك بن دينار : أوحى الله إلى نبي من الأنبياء أن قل لقومك : لا يدخلوا مداخل أعدائي ، ولا يلبسوا ملابس أعدائي ، ولا يركبوا مراكب أعدائي ، ولا يطعموا مطاعم أعدائي ، فيكونوا أعدائي كما هم أعدائي . وقال الحسن : هانوا على الله فعصوه ولو عزوا عليه لعصمهم ، وقال : إن الرجل - أى الكامل - ليزنب الذنب فما ينساه ولا يزال متخوفاً منه حتى يدخل الجنة . وفي صحيح البخارى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه في

أصل جبل يخاف أن يقع عليه ، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب وقع على أنفه فقال به هكذا فطار^(٣٩). وعن كعب الأحبار رضى الله عنه قال : إن رجلاً من بني إسرائيل أصاب ذنباً فحزن عليه فجعل يذهب ويحییء ، ويقول : يم أرضى ربي ، فكتب صديقاً . وعن عمار بن دادا قال : قال لي كهمس : يا أبا سلمة أذنبت ذنباً فأنا أبكى عليه منذ أربعين سنة ، قلت : ما هو ؟ قال : زارني أخ لي فاشتريت له سمكاً بدائق ، فلما أكل قمت إلى حائط جار لي فأخذت منه قطعة طين فغسل بها يده ، فأنا أبكى على ذلك منذ أربعين سنة . وكتب عمر بن عبد العزيز إلى بعض عماله : أما بعد ، فإذامكنك الله القدرة من ظلم العباد فاذكر قدرة الله عليك ، واعلم أنك لا تفعل بهم أمراً من الظلم إلا كان زائلاً عنهم أى بموتهم باقياً عليك أى عاره وناره في الآخرة ، واعلم أيضاً أن الله أخذ للمظلوم حقه من الظالم ، وإياك وإياك أن تظلم من لا يتصر عليك إلا بالله عز وجل ، أى فإن الله تعالى إذا علم التجاء عبد إليه بالصدق والاضطرار انتصر له على الفور [التمل / ٦٢] : ﴿ ائْتِ بِحُجَّتِكَ إِذَا دُعَاةٌ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ﴾ وقال عبد الله بن سلام : لما خلق الله الملائكة رفعت رؤسها إلى السماء فقالت : ربنا مع من أنت ؟ قال : مع المظلوم حتى يؤدي إليه حقه . وقال بعض السلف : يا أهل المعاصي لا تغتروا بطول حلم الله عليكم واحذروا أسفه - أى غضبه - بسبب المعاصي فإنه قال تعالى [الزخرف / ٥٥] : ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾ ، وقال يعقوب القارى : رأيت في النوم رجلاً آدم أى أسمر طوالاً والناس يتبعونه ، فقلت : من هذا ؟ فقالوا : أويس القرنى فاتبعته فقلت : أوصنى رحمك الله تعالى ، فكلح - أى عبس - فى وجهي ، فقلت : مسترشد ، فأرشدني أرشدك الله ، فأقبل على وقال : ابتغ رحمة الله عند طاعته ، واحذر نقمته عند معصيته ، ولا تقطع رجاءك منه فى خلال ذلك ، ثم ولى وتركنى . وفى التوراة : يا بني إسرائيل إني كنت أحبكم فلما عصيتموني أبغضتكم . وعن عبد الله بن زيد قال : غرني القمر فمررت فى المقابر ، فإذا أنا برجل قد خرج من قبر يجر سلسلة فإذا رجل آخذ بالسلسلة فجذبه حتى رده إلى قبره ، قال : فسمعتة يضربه وهو يقول : ألم أكن أصلى ؟ ألم أكن أغتسل من الجنابة ؟ ألم أكن

(٣٩) أخرجه البخارى (١١ / ٦٣٠٨ / فتح) والترمذى (٤ / ٢٤٩٧) وأحمد (١ / ٣٨٣) من حديث

الابن مسعود .

أدوم ؟ قال : بلى ولكنك كنت إذا خلوت بالمعاصي لم تراقب الله تعالى . وقال إبراهيم التيمي : كنت كثير التردد إلى المقابر أذكر الموت والبلى ، فبينما أنا ذات ليلة بها إذ غلبتني عيناي ، فنمت فرأيت قبراً قد انشق وسمعت قائلاً يقول : خذوا هذه السلسلة فاسلكوها في فيه وأخرجوها من دبره وإذا الميت يقول : يا رب ألم أكن أقرأ القرآن ؟ ألم أحج بيتك الحرام ؟ وجعل يعدد أفعال البر شيئاً بعد شيء ، وإذا قائلاً يقول : كنت تفعل ذلك ظاهراً فإذا خلوت بارزتنى بالمعاصي ولم تراقبني . وعن عبد الله بن المديني قال : كان لنا صديق ، فقال : خرجت إلى ضيعتي فأدركتني صلاة المغرب فأتيت إلى جنب مقبرة فصليت المغرب قريباً منها ، فبينما أنا جالس إذ سمعت من جانب القبور أنيناً فدنوت إلى القبر الذي سمعت منه الأنين وهو يقول : آه قد كنت أصوم ، قد كنت أصلي ، فأصابني قشعريرة فدعوت من حضرتني فسمع مثل ما سمعت ومضيت إلى ضيعتي ورجعت يعني في اليوم الثاني وصليت في موضعي الأول وصبرت حتى غابت الشمس وصليت المغرب ، ثم استمعت إلى ذلك القبر فإذا هو يئن ويقول : آه قد كنت أصلي ، قد كنت أصوم ، فرجعت إلى منزلي ومرضت بالحمى شهرين .

(وأقول) قد وقع لي نظير ذلك وذلك أني كنت وأنا صغير أتعاهد قبر والدي رحمه الله للقراءة عليه ، فخرجت يوماً بعد صلاة الصبح بغلس في رمضان ، بل أظن أن ذلك كان في العشر الأخير ، بل في ليلة القدر ، فلما جلست على قبره وقرأت شيئاً من القرآن ولم يكن بالمقبرة أحد غيري ، فإذا أنا أسمع التأوه العظيم والأنين الفظيع بآه آه وهكذا بصوت أزعجني من قبر مبنى بالنورة والجص له بياض عظيم ، فقطعت القراءة واستمعت فسمعت صوت ذلك العذاب من داخله ، وذلك الرجل المعذب يتأوه تأوهاً عظيماً بحيث يقلق سماعه القلب ويفزعه فاستمعت إليه زمناً فلما وقع الإسفار خفي حسه عني ، فمر بي إنسان فقلت : قبر من هذا ؟ قال : هذا قبر فلان لرجل أدركته وأنا صغير وكان على غاية من ملازمة المسجد والصلوات في أوقاتها والصمت عن الكلام ، وهذا كله شاهدته وعرفته منه ، فكبر عليّ الأمر جداً لما أعلمه من أحوال الخير التي كان ذلك الرجل متلبساً بها في الظاهر فسألت واستقصيت الذين يطلعون على حقيقة أحواله فأخبروني أنه كان يأكل الربا ، فإنه كان تاجراً ثم كبر وبقي معه شيء من الحطام فلم ترض نفسه الظالمه الخبيثة أن يأكل من جنبه حتى يأتيه الموت ،

بل سول له الشيطان محبة المعاملة بالربا حتى لا ينقص ماله فأوقعه في ذلك العذاب الأليم حتى في رمضان حتى في ليلة القدر ، ولما قلت ذلك لبعض أهل بلده ، قال لي : أعجب عبد الباسط رسول القاضي فلان ، وهذا الرجل أعرفه أيضاً كان رسولاً للقضاة أول أمره ، ثم صار ذا ثروة فقلت : وما شأنه ؟ قال : لما حفرنا قبره لننزل عليه ميتاً آخر ، رأينا في رقبته سلسلة عظيمة ، ورأينا في تلك السلسلة كلباً أسود عظيماً مربوطاً معه في تلك السلسلة وهو واقف على رأسه يريد نهشه بأنياه وأظفاره ، فخفناه خوفاً عظيماً وبادرنا برد التراب في القبر . قالوا : ورأينا فلاناً عن رجل آخر ، لما حفرنا قبره لم يبق منه إلا جمجمة رأسه فإذا فيها مسامير عظيمة القدر عريضة الرأس مدقوقة فيها كأنها باب عظيم فتعجبنا منها وردينا عليها التراب ، قالوا : وحفرنا عن فلان فخرجت لنا حية عظيمة من قبره ، ورأيناها مطوقة به فأردنا دفعها عنه ، فتنفست علينا ، حتى كدنا كلنا نهلك عن آخرنا ، فنعوذ بالله من عذاب القبر الناشئ عن غضب الله ومعصيته ، وقال سليمان بن عبد الجبار : أذنبت ذنباً فاحتقرته فأتيت في منامي ف قيل لي : لا تحقرن من الذنوب شيئاً وإن كان صغيراً ، إن الصغير عندك يكون كبيراً غداً عند الله . وقال علي بن سليمان الأنماطي : رأيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه في المنام على خلقته التي وصفوه بها وهو يقول :

لولا الذين لهم ورد يقومونا وآخرون لهم سرد يصومونا
لكدكت أرضكم من تحتكم سحراً لأنكم قوم سوء لا تطيعونا

(واعلم) أن أعظم زاجر عن الذنوب هو خوف الله تعالى وخشية انتقامه وسطوته وحذر عقابه وغضبه وبطشه [النور/ ٦٣] : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ .

جاء أنه صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال : « كيف تجدك ؟ » قال : أرجو الله يا رسول الله وأخاف ذنوبي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وأمنه مما يخاف »^(٤٠) ، وعن وهب بن الورد قال : كان عيسى صلى الله عليه وسلم على نبينا وعليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين وسلم

(٤٠) أخرجه الترمذی (٩٨٣/٣) وابن ماجه (٤٠٢٦/٢) من حديث أنس وقال الألبانی : صحيح .

يقول : حب الفردوس وخشية جهنم يورثان الصبر على المصيبة ويبعدان العبد من لذات الدنيا وشهواتها ومعاصيها . وعن الحسن قال : والله لقد مضى بين أيديكم أقوام لو أنفق أحدهم عدد الحصى ذهباً يخشى أن لا ينجو لعظم الذنب في نفسه . وقال رسول الله ﷺ : « هل تسمعون ما أسمع ، أظت السماء وحق لها أن تئط ، والذي نفسي بيده ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك ساجد لله تعالى أو قائم أو راکع ، ولو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ، ولخرجتم أو لصعدتم إلى الصعدات - أى الجبال - تجأرون الى الله تعالى خوفاً من عظيم سطوته وشدة انتقامه »^(٤١) وفي رواية : « لا تدرون تنجون أو لا تنجون » ، وقال بكر بن عبد الله المزني : من أتى الخطيئة وهو يضحك دخل النار وهو ييكي . وفي الحديث : « لو يعلم المؤمن بكل الذى عند الله من العذاب لم يأمن النار »^(٤٢) . وفي الصحيحين : قام رسول الله ﷺ حين أنزل عليه [الشعراء/ ٢١٤] : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ فقال : « يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغنى عنكم من الله شيئاً يا بنى عبد مناف لا أغنى عنكم من الله شيئاً يا عباس عم رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئاً يا صفية عمة رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئاً ، يا فاطمة بنت محمد سليني من مالى ما شئت لا أغنى عنك من الله شيئاً »^(٤٣) .

وعن عائشة رضى الله عنها قالت : يا رسول الله [المؤمنون/ ٦٠] : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَآءَاتُوا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَلَهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴾ يا رسول الله هو الذى يزنى ويسرق ويشرب الخمر وهو يخاف الله ؟ قال : « لا يا بنت أبى بكر يا بنت الصديق ولكنه الرجل يصلى ويصوم ويتصدق ويخاف أن لا يتقبل منه »^(٤٤) رواه أحمد ، وقيل للحسن البصرى : يا أبا سعيد : كيف نضنع بمجالسة قوم يحدثونا عن الرجاء حتى تكاد قلوبنا

(٤١) أخرجه أحمد (١٧٣/٥) والترمذى (٢٣١٢/٤) وابن ماجه (٤١٩٠/٢) من حديث أبى ذر وقال الألبانى : حسن .

(٤٢) أخرجه البخارى (٦٤٦٩/١١ فتح) من حديث أبى هريرة .

(٤٣) أخرجه البخارى (٢٧٥٣/٥ فتح) ومسلم (١٩٢/١) من حديث أبى هريرة .

(٤٤) أخرجه أحمد (١٥٩/٦) ، (٢٠٥) والحاكم (٣٩٣/٢ ، ٣٩٤) وابن ماجه (٤١٩٨/٢) وقال الألبانى : حسن .

تطير ، فقال له : إنك والله أن تصحب قوماً يخوفونك حتى تدرك أمناً خيراً لك من أن تصحب أقواماً يؤمنونك حتى تلحقك المخاوف . ولما طعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقربت وفاته قال لابنه : ويلك ضع خدي على الأرض لا أم لك وويلي وأى ويلي إن لم يرحمني ، وقال له ابن عباس : ما هذا الخوف يا أمير المؤمنين وقد فتح الله بك الفتوح ومصر بك الأمصار وفعل بك وفعل ، قال : وددت أن أنجو لا على ولا لى . وفى رواية : لا أجراً ولا وزراً . وكان زين العابدين على بن الحسن رضى الله عنهم . إذا توضأ وفرغ من وضوئه أخذته رعدة فقبل له فى ذلك فقال : ويحكم أتدرون إلى من أقوم ، ولمن أريد أن أناجى . وقال أحمد بن حنبل : الخوف يمنعنى من أكل الطعام والشراب فما أشتيه . وفى الصحيحين : أنه ﷺ ذكر من السبعة الذين يظلهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله رجلاً ذكر الله - أى وعيده وعقابه - خالياً ففاضت عيناه - أى خوفاً مما جناه واقتربه من المخالفات والذنوب^(٤٥) . وفى حديث ابن عباس عن النبى ﷺ أنه قال : « عينا لا تمسهما النار عين بكت فى جوف الليل من خشية الله ، وعين باتت تحرس فى سبيل الله تعالى »^(٤٦) . وفى حديث أبى هريرة عن النبى ﷺ أنه قال : « كل عين باكية يوم القيامة إلا عيناً غضت عن محارم الله وعيناً سهرت فى سبيل الله وعيناً يخرج منها مثل رأس الذباب من خشية الله تعالى »^(٤٧) . وأخرج الترمذى وقال : حسن صحيح ، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يلج - أى لا يدخل - النار رجل بكى من خشية الله تعالى حتى يعود اللبن فى الضرع ، ولا يجتمع غبار فى سبيل الله وذخا ن جهنم »^(٤٨) ، وقال عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما : لأن أدمع دمة من خشية الله أحب إلي من أن أتصدق بألف دينار . وقال عون بن عبد الله : بلغنى أنه لا تصيب دموع الإنسان من خشية الله مكان من جسده إلا حرم الله ذلك المكان على النار ، وكان

(٤٥) أخرجه البخارى (٦٦٠/٢ / فتح) ومسلم (٧١٥/٢ ، ٧١٦) من حديث أبى هريرة .

(٤٦) أخرجه الترمذى (١٦٣٩/٤) وقال الألبانى : صحيح من حديث ابن عباس .

(٤٧) ذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٢٤٨) والضعيفة (١٥٦٢) وعزاه إلى أبى نعيم فى الحلية (١٦٣/٣) وقال : ضعيف من حديث أبى هريرة .

(٤٨) أخرجه أحمد (٥٠٥/٢) والترمذى (١٦٣٣/٤) والنسائى (١٢/٦) من حديث أبى هريرة ، وقال الألبانى : صحيح .

لصدر رسول الله ﷺ أزيز كازيز الرجل من البكاء أى فوران وغليان كغليان القدر على النار وقال الكندى : البكاء من خشية الله تطفىء الدمعة منه أمثال البحار من النار . وكان ابن السماك يعاتب نفسه ويقول لها : تقولين قول الزاهدين وتعملين عمل المنافقين ، ومع ذلك الجنة تطلبين أن تدخلها هيات هيات ، للجنة قوم آخرون ولهم أعمال غير ما نحن عاملون . وعن سفيان الثوري قال : دخلت على جعفر الصادق فقلت له : يا بن رسول الله أوصنى قال : يا سفيان لا مروءة لكذوب ، ولا راحة لحسود ، ولا إثناء للملول ، ولا سؤدد لسيىء الخلق ، قلت : يا بن رسول الله زدنى ، قال : يا سفيان كف عن محارم الله تكن عابداً ، وارضى بما قسم الله لك تكن مسلماً ، واصحب الناس بما تحب أن يصحبوك به تكن مؤمناً ، ولا تصحب الفاجر فيعلمك من فجوره ، أى للحديث : « المرء على دين خليله فلينظر أحداً من يخال »^(٤٩) ، وشاور فى أمرك الذين يخشون الله . قلت : يا بن رسول الله زدنى . قال : يا سفيان من أراد عزاً بلا عشيرة وهيبة بلا سلطان ، فليخرج من ذل معصية الله إلى طاعة الله . قلت : يا بن رسول الله . زدنى قال : أدبنى أبى بثلاث ، قال لى : أى بنى إن من يصحب صاحب السوء لا يسلم ، ومن يدخل مدخل السوء يتهم ، ومن لا يملك لسانه يندم . وقال ابن المبارك : سألت وهيب بن الورد أيجد طعم العبادة من يعصى الله تعالى ؟ قال : لا ولا من يهم بمعصية الله تعالى . وقال الإمام أبو الفرج بن الجوزى : الخوف هو النار المحرقة للشهوات ، فإذا فضيلته بقدر ما يحرق من الشهوة ، وبقدر ما يكف عن المعصية ، ويحث على الطاعة ، وكيف لا يكون الخوف ذا فضيلة ، وبه تحصل العفة والورع والتقوى والمجاهدة والأعمال الفاضلة التى يتقرب بها الى الله سبحانه وتعالى كما علم من الآيات والأخبار كقوله تعالى [الأعراف/ ١٥٤] : ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴾ وقوله تعالى [البينة/ ٨] : ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴾ وقوله تعالى [آل عمران/ ١٧٥] : ﴿ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ وقال تعالى [الرحمن/ ٤٦] : ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ﴾ وقال تعالى [الأعلى/ ١٠] : ﴿ سَيِّدٌ كَرَّمَ مَنْ يَخْشَى ﴾ وقال تعالى [فاطر/ ٢٨] : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ ، وكل ما دل من الآيات والأحاديث على فضيلة العلم دل على

(٤٩) أخرجه أحمد (٢٢٤/٢) والترمذى (٢٣٧٨/٤) بلفظ : « الرجل على دين خليله » والحاكم (١٧١/٤) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : حسن .

فضيلة الخوف ، لأن الخوف ثمرة العلم . وأخرج ابن أبي الدنيا أنه صلى الله عليه وسلم قال : « إذا اقشعر جسد العبد من مخافة الله عز وجل تحاتت عنه خطاياہ كما يتحات عن الشجرة اليابسة ورقها »^(٥٠) . وقال صلى الله عليه وسلم : « قال الله سبحانه وتعالى : وعزتي لا أجمع على عبدى خوفين ، ولا أجمع له أمنين ، إن أمننى فى الدنيا أخفته يوم القيامة ، وإن خافنى فى الدنيا أمتته يوم القيامة »^(٥١) . وقال أبو سليمان الداراني : كل قلب ليس فيه خوف الله فهو خراب ، وقد قال الله تعالى [الأعراف/ ٩٩] : ﴿ قَلَّا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ . وقال مالك بن دينار : البكاء على الخطيئة يحط الذنوب كما يحط الريح الورق اليابس . وقال بعض السلف : لو نودى ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلاً واحداً لخشيت أن أكون أنا ذلك الرجل . وهذا عمر أفضل الناس بعد أبي بكر رضى الله عنهما ، وقد بشره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة ، ومع ذلك سأل حذيفة صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم المتعلق بالمنافقين والفتن ، فقال له : يا حذيفة هل أنا من المنافقين ؟ فقال : لا والله لست منهم يا أمير المؤمنين ، فخاف عمر أن تكون نفسه قد لبست عليه حاله وسترت عيوبه عنه وعظم ذلك عليه ، حتى جوز أن يكون ذلك الوعد مشروطاً بشروط لم تحصل منه فلم يغتر به . وقال الحسن : بكى أبونا آدم صلى الله عليه وسلم حين أهبط من الجنة ثلاثمائة عام حتى جرت أودية سرنديب من دموعه ، وسرنديب محل من الهند أعدل البلاد مطلقاً نزل به آدم حتى لا يؤثر فيه مفارقة الجنة إضراراً بيناً ، ولو نزل بغيره مما لم يعتدل حره وبرده فى سائر الأزمنة لأضر به إضراراً بيناً ، وقال وهيب بن الورد : لما عاتب الله تعالى نوحاً صلى الله عليه وسلم فى ابنه فأنزل عليه [هود/ ٤٦] : ﴿ إِنِّي أَعْظَمُكَ أَنْ تُكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ بكى ثلاثمائة عام حتى صار فى خديه أمثال الجداول أى الأنهار الصغار من البكاء . وقال وهب بن منبه : كان داود يبكى حتى يبيل ما بين يديه من دموعه ، ويبكى حتى ينبت العشب من دموعه ، ثم يبكى حتى ينقطع صوته . وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : كان يحيى بن زكريا صلى الله على نبينا وعليهما وسلم

(٥٠) رواه ابن الجوزى فى العلل المتناهية (١/ص ١٦٩ / ح ٢٦٢) باب زمن الخوارج ، وقال الدارقطنى : تفرد به المخرمى ، وقال ابن الجوزى : وإسماعيل بن أبان ليس بشيء ، قال أحمد : حدث بأحاديث موضوعة ، وقال ابن حبان : يضع على الثقات .

(٥١) ذكره المنذرى فى الترغيب (٢٦١/٤) والزبيدى فى الإتحاف (٤٢٢/١) وقال : رواه ابن حبان فى صحيحه من حديث أبى هريرة وذكره الألبانى فى الصحيحة (٧٤٢) وقال : صحيح .

يكي حتى تقطع خداه وبدت أضراسه ، فقالت له أمه : لو أذنت لي يا بني حتى أأخذ لك قطعتين من لبود توارى بهما أضراسك عن الناظرين ، فأذن فألصقتهما بخديه ، فكان يكي فكانتا تبتلان بالدموع فتجىء أمه فتعصرهما فتسيل دموعه على ذراعيها .

وفي صحيح البخارى : عن عائشة : وكان أبو بكر رجلاً بكاء لا يملك عينيه إذا قرأ القرآن . وفيه أيضاً : أنه ﷺ لما مرض فأمر أبا بكر أن يصلى بالناس ، قالت : يا رسول الله إن أبا بكر رجل أسيف - أى يغلب عليه الحزن - إذا قام مقامك لا يسمع الناس من البكاء^(٥٢) . وقال عبد الله بن عيسى : كان في وجه عمر بن الخطاب خيطان أسودان من البكاء . وقال ابن عمر رضى الله عنهما في قوله تعالى [الزمر/٩] : ﴿ أَمِنْ هُوَ قَانِثَ آثَاءِ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴾ : هو عثمان بن عفان رضى الله عنه . وقال معاوية بن أبى سفيان لضرار : صف لي علياً ، قال : ألا تعفينى ؟ قال : بل صفه ، قال : أو لا تعفينى ؟ قال : لا أعفيك ، قال : أما إذ أنه لا بد فإنه كان بعيد المدى - أى واسع العلوم والمعارف لا تدرك غايته فيهما - شديد القوى - أى في ذات الله ونصرة دينه - يقول فصلاً ويحكم عدلاً ، يتفجر العلم من جوانبه ، وتنطق الحكمة من نواحيه ، يستوحش من الدنيا وزهرتها ويستأنس بالليل وظلمته ، كان والله غزير الدمعة طويل الفكرة يقلب كفه - أى تأسفاً وحزناً إذ هذا فعل المتأسف الحزين - ويخاطب نفسه - أى بالمرعجات والمقلقات - يعجبه من اللباس ما خشن ومن الطعام ما حضر ، كان والله كأحدنا يمجينا إذا سألناه ويأتينا إذا دعوانا ، ونحن والله مع تقربه لنا وقربه منا لا نكلمه هية له ، فإن تبسم فعن مثل اللؤلؤ المنظوم ، يعظم أهل الدين ويحب المساكين ، ولا يطمع القوى في باطله ، ولا يئس الضعيف من عدله ، وأشهد بالله لرأيت في بعض مواقفه وقد أرخى الليل ستوره وغارت نجومه وقد تمثل في محرابه قابضاً على لحيته يتململ تلمل السليم - أى اللديغ - ويكي بكاء الحزين ، وكأني أسمعه يقول : يا ربنا يا ربنا ، يتضرع إليه ثم يقول : يا دنيا يا دنيا إني تعرضت أم بي تشوقت ؟ هيات هيات غرى غرى ، قد بتك ثلاثاً لا رجعة لي فيك ، فعمرك قصير وعيشك حقير وخطرك كبير آه من قلة الزاد وبعد السفر ووحشة الطريق فذرفت عيون معاوية على لحيته فما ملكها وهو ينشفها بكمه ،

(٥٢) أخرجه البخارى (٤٧٦/١ / فتح) من حديث عائشة .

وقد اختنق القوم بالبكاء ، قال معاوية : رحم الله أبا الحسن ، كان والله كذلك فكيف حزنك عليه يا ضرار ؟ قال : حزن من ذبح ولدها في حجرها فلا ترقأ عبرتها ، ولا يسكن حزنها . وبكى ابن عباس رضى الله عنهما حتى صار كأنه الشن البالى ، وبكى تلميذه سعيد بن جبير حتى عمشت عيناه . وعن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال : قلت ليزيد بن مرثد : ما لى أرى عينك لا تجف ؟ ال : وما مسئلتك عنه ؟ فقلت له : عسى الله أن ينفعنى به ، قال : يا أخى إن الله قد وعدنى إن أنا عصيته أن يسجننى فى النار ، والله لو لم يتوعدنى أن يسجننى إلا فى حمام لكنت حرياً أن لا تجف لى عين ، قال فقلت له : فهكذا أنت فى خلواتك ؟ ال : وما مسئلتك عنه ؟ قلت : عسى الله أن ينفعنى بذلك ، فقال : والله إن ذلك ليرضى لى حين نسكن إلى أهلى أى لإرادة وطئها فيحول ذلك بينى وبين ما أريد ، وإنه ليوضع الطعام بين يدى فيعرض لى فيحول بينى وبين أكله حتى تبكى امرأتى ويبكى صبياننا ما يدرون ما أبكانا ، ولربما أضجر ذلك امرأتى فتقول : يا ويحها ما خصت به من طول الحزن معك فى الحياة الدنيا ما تقر لى معك عين . وقال جعفر بن سليمان : اشتكى ثابت البنانى عينيه فقال له الطبيب : اضمن لى خصلة تبرأ عينك فقال : وما هى ؟ قال : لا تبك ، قال : وأى خير فى عين لا تبكى ؟ وقال الحسن بن عرفة : رأيت يزيد بن هرون بواسط وكان أحسن الناس عينين ثم رأيت بعد ذلك مكفوف البصر ، فقلت له : يا أبا خالد ما فعلت العينان الجميلتان ؟ قال : ذهب بهما بكاء الأسحار .

ودخل بعض أصحاب فتح الموصلى عليه فرآه يبكى ودموعه خالطها صفرة ، فقال : بكيت الدم ؟ قال : نعم ، قال : على ماذا ؟ قال : على تخلفى عن واجب حق الله ثم رآه فى المنام بعد موته ، فقال له : ما فعل الله بك ؟ قال : غفر لى ، قال : فما صنع فى دموعك قال : قربنى فقال لى : يا فتح على ماذا بكيت ؟ قلت : يا رب على تخلفى عن واجب حقتك ، قال : فالدم ؟ قلت : خوفاً أن لا تفتح لى ، فقال : يا فتح ما أردت بهذا كله ؟ وعزتى لقد صعد حافظاك أربعين سنة بصحيفتك ما فيها خطيئة . وذكر أبو حاتم ابن حبان فى صحيحه عن عطاء قال : دخلت أنا وعبيد بن عمير على عائشة فقالت لعبيد بن عمير : قد آن لك أن تزورنا فقال : أقول يا أمه كما قال الأول : زر غياً تزدد حباً ، فقالت : دعونا من بطالتكم هذه ، فقال ابن عمير : أخبرينا بأعجب

شيء رأيته من رسول الله ﷺ قال : فسكتت ثم قالت : لما كان ليلة من الليالي قال : « يا عائشة ذريني أتعبد الليلة لربي » قلت : والله إني لأحب قربك وأحب ما يسرك قالت : فقام فتطهر ثم قام يصلي ، قالت : فلم يزل يبكي حتى بل حجره ، قالت : وكان جالساً فلم يزل يبكي حتى بل لحيته ، قالت : ثم بكى فلم يزل يبكي حتى بل رآه يبكي قال : يا رسول الله لم تبكي وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال : « أفلا أكون عبداً شكوراً لقد نزلت على الليلة آية ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها [البقرة/ ١٦٤] : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ الآية كلها »^(٥٣) .

واعلم أن البكاء إما من حزن ، وإما من وجع ، وإما من فرح ، وإما من شكر ، وإما خشية من الله تعالى ، وهذا هو أعلاها درجة وأغلاها ثمناً في الدار الآخرة ، وأما البكاء للرياء والكذب فلا يزداد صاحبه إلا طرداً وبعداً ومقناً ، وحق لمن لم يعلم ما جرى له به القلم في سابق علم الله تعالى من سعادة مؤبدة أو شقاوة مخلدة ، وهو فيما بين هاتين الحالتين قد ركب المحرمات وخالف خالقه في المنهيات ، أن يكثر بكاءه وأسفه وحزنه ونحيبه ولهفه ، وأن يهجر الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، وأن يجأر إلى الله على ما سلف منه من سوابق مخالفاته وقبائح شهواته ، عسى أن يوفقه إلى التوبة النصوح وأن يخرج من ظلمات الجهل والعصيان إلى العلم والطاعة وما لهما من ثمرات المعرفة والفتوح ، قال بعضهم : أرق الناس قلباً أقلهم ذنباً . وفي حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه أنه قال : يا رسول الله ما النجاة ؟ قال : « أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك »^(٥٤) . وقال ﷺ : « أنا أعلمكم بالله وأشدكم له خشية »^(٥٥) ومن علب الخوف على الأنبياء والرسل والعلماء والأولياء ، وغلب أمن

(٥٣) أخرجه ابن حبان (٦١٩/٢) وذكره العراقي في تخريجه إحياء علوم الدين (١٢٧/٤) بتحقيقنا وقال : فيه أبو جناب واسمه يحيى ابن أبي حبة حققه الجمهور وعزاه إلى أبو الشيخ في الأخلاق رسول الله ﷺ قلت : وقول النبي ﷺ : « أفلا أكون عبداً شكوراً » ثابت في الصحيح دون هذه القصة .

(٥٤) أخرجه الترمذي (٢٤٠٦/٤) وأحمد (٢٥٩/٥) من حديث عقبة بن عامر وحسنه الألباني في الصحيحة (٨٩٠) .

(٥٥) أخرجه البخاري (٥٠٦٣/٩ / فتح) ومسلم (١٠٢٠/٢) من حديث أنس بن مالك .

المكر على الظلمة الأظغياء والفراعنة الأغبياء والجهلة والعوام والرعاى والطغام ، حتى كأنهم حوسبوا وفرغ منهم فلم يخشوا سطوة العقاب ولا نار العذاب ولا بعد الحجاب [الحشر/ ١٩] : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ وفى صحيح البخارى : عن أم العلاء امرأة من الأنصار أنهم اقتسموا المهاجرين أول ما قدموا عليهم بالقرعة قالت : فطار لنا أى وقع فى سهمنا عثمان بن مظعون من أفضل المهاجرين وأكبرهم ومتعبد بهم ومن شهد بدرأ ، فاشتكى فمرضناه حتى إذا توفى وجعلناه فى ثيابه دخل علينا رسول الله ﷺ فقلت : رحمة الله عليك أبا السائب فشهادتى عليك لقد أكرمك الله تعالى ، فقال لى رسول الله ﷺ : « وما يدريك أن الله أكرمه » فقلت : لا أدرى بأبى أنت وأمى يا رسول الله ، فقال رسول الله ﷺ : « أما عثمان فقد جاءه اليقين والله إنى لأرجو له الخير » أى فالإنكار عليها إنما هو من حيث إنها أبرزت تلك الشهادة جازمة بها متيقنة لمقتضاها من غير مستند قطعى تعتمد عليه فى ذلك فكان اللائق بها أن تبرزها فى حيز الرجاء لا الجزم كما فعل رسول الله ﷺ ثم قال ﷺ : « ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل بى » قالت : فوالله لا أزكى أحداً بعده أبداً - على جهة الجزم واليقين بل على جهة الرجاء وحسن الظن بالله تعالى - قالت : وأحزننى ذلك فتمت فرأيت لعثمان عيناً تجرى ، فجئت رسول الله ﷺ فأخبرته فقال : « ذاك عمله » ولما توفى عثمان هذا قبل رسول الله ﷺ خده وبكى حتى سالت دموعه الكريمة على خد عثمان وبكى القوم ، فقال ﷺ : « اذهب عنها - أى الدنيا - أبا السائب لقد خرجت عنها ولم تتلبس منها بشىء » ^(٥٦) . وسماه ﷺ السلف الصالح ، وهو أول من قبر بالبيع رضى الله عنه فتأمل زجره ﷺ عن الجزم بالشهادة على الله فى عثمان هذا مع كونه شهد بدرأ وقوله : « وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر وقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » وكونه قبله وبكى ووصفه له بأعظم الأوصاف وأفضلها ، وهو أنه لم يتلبس من الدنيا بشىء ، وبأنه السلف الصالح تعلم أنه ينبغى لك وإن عملت من الطاعات ما عملت أن تكون على حيز الخوف والخشية من الله تعالى وعذابه وألم عقابه ، فإنه لا يجب عليه لأخذ من خلقه شىء [المائدة/ ١٧] : ﴿ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ﴾ .

ونظير إنكاره ﷺ هذا على هذه المرأة إنكاره على عائشة رضى الله عنها ، فقد أخرج مسلم أنها قالت : دعى النبى ﷺ إلى جنازة غلام من الأنصار ، فقلت : يا رسول الله طوبى لهذا عصفور من عصافير الجنة لم يدرك الشر ولم يعمله ، قال : « أو غير ذلك يا عائشة إن الله عز وجل خلق للجنة أهلاً خلقها لهم وهم فى أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلاً خلقها لهم وهم فى

(٥٦) أخرجه البخارى (٣٩٢٩/٧ فتح) وأيضاً فى تاريخه الصغير (٢١/١) من حديث أم العلاء .

أصلا بآبائهم»^(٥٧). وفي رواية: «خلقهم لها» وقد أخذ بعض الناس من هذا الحديث أن أطفال المؤمنين لا يقطع بدخولهم الجنة واشتد إنكار العلماء عليه في هذه المقالة الشنيعة المخالفة لقواطع الآيات والأحاديث وتزييفهم وتغليطهم لقائلها، ولا متمسك في هذا الحديث لأن ظاهره غير مراد إجماعاً وإنما ذلك قبل أن يعلم الله تعالى نبيه بأنهم يقطع لهم بالجنة، فحيث كان لا ينبغي الجزم فأنكر عليها من حيث الجزم، وأما بعد ذلك بحسب ما شهدت به النصوص القطعية فلا إنكار على من جزم بذلك، وإنما الخلاف في أطفال الكفار والأصح منه أنهم في الجنة أيضاً، وربما يأتي لنا عودة إلى ذلك، وكيف لا يخاف المؤمنون كلهم ورسول الله ﷺ يقول: «شيتني هود وأخوانها الحاقة والواقعة وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت والغاشية»^(٥٨). قال العلماء: لعل ذلك لما فيهن من التخويف الفظيع والوعيد الشديد، باعتبار اشتباههن مع قصرهن على حكاية أحوال الآخرة وعجائبها وفضائعها وأحوال الهالكين والمعذنين، مع ما اشتملت عليه هود من الأمر بالاستقامة كما أمر، وهذا من أصعب المقامات الذي لا يتأهل للقيام به إلا هو ﷺ، وهو كمقام الشكر إذ هو صرف العبد في كل ذرة ونفس جميع ما أنعم الله به عليه من حواسه الظاهرة والباطنة إلى ما خلق لأجله من عبادة ربه وطاعته بما يناسب كل جوارحه على الوجه الأكمل، ولذا لما قيل له ﷺ عن مجاهدته لنفسه وكثرة بكائه وخوفه وتضرعه: أتفعل هذا يا رسول الله وقد غفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال: «أفلا أكون عبداً شكوراً»^(٥٩).

ومن العجب أن قوله تعالى [طه/٨٢]: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾ ربما فهم منه بعض من لا تأمل له أن فيه رجاء عظيماً وأى رجاء عظيم فيه مع كونه تعالى شرط للمبالغة في مغفرته أربعة شروط: التوبة والإيمان الكامل المراد في نحو قوله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»^(٦٠)، والعمل الصالح، ثم سلوك سبيل المهتدين من مراقبة الله تعالى وشهوده وإدامة الذكر والفكر والإقبال بالخلق على الله تعالى بقاله وحاله ودعائه وإخلاصه، ونظير ذلك قوله تعالى [القصص/٦٧]: ﴿فَأَمَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَن يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾ ولا تغتر بما قيل: عسى من الله واجبة الوقوع، فإن ذلك أكثرى لا كلى قال تعالى [طه/٤٤]: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا نُؤْتِيَ لَعْلَهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾

(٥٧) أخرجه مسلم (٢٠٥٠/٤) وأبو داود (٤٧١٣/٤) وأحمد (٢٠٨٦) من حديث عائشة.

(٥٨) أخرجه الترمذی (٣٢٩٧/٤) والحاكم (٣٤٣/٢) من حديث ابن عباس وذكره الألبانی في الصحيحة (٩٥٥) وقال: صحيح.

(٥٩) تقدم تخريجه بالهامش رقم (٥٣).

(٦٠) أخرجه البخاری (٧٣/١) ومسلم (٦٧/١) ومن حديث ابن مسعود.

و فرعون لعنه الله لم يتذكر ولم يخش تذكراً أو خشية نافعين له ، بل نهبك الله تعالى على أنك إذا تبت توبة نصوحاً وآمنت إيماناً كاملاً وعملت عملاً صالحاً كنت على رجاء حصول الفلاح لك والهداية والقرب من حضرة الحق ، فأياك وأن تأمن مكر الله وإن وصلت إلى ما وصلت فإنه [الأعراف/ ٩٩]: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ واستحضر قوله تعالى [الأحزاب/ ٨]: ﴿لَيْسَ الْصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ وقوله [هود/ ١٠٢-١٠٦]: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ * وَمَا تُؤْخَرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ * فَأَمَّا الَّذِينَ شَفَعُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿الآية وقوله تعالى [مريم/ ٧١-٧٢]: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ثُمَّ تُنْجَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾ وقوله [الفرقان/ ٢٣]: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ وقوله [سبا/ ٢٠]: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وقوله [الزلزلة/ ٧-٨]: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ وقوله [العصر/ ١-٣]: ﴿وَالْعَصْرِ * إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكُسْرٍ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ فانظر بعين بصيرتك ونور سريرتك إلى أنه تعالى قد حكم على كل إنسان - إذ أل فيه للعموم والاستغراق بدليل الاستثناء - بأنه خاسر إلا من جمع أربعة أمور فإنه الذي ينجو من الخسران المؤدى إلى الهلاك : الإيمان والعمل الصالح والتواصي بالحق ، بأن يتلبسوا بما دل عليه الكتاب والسنة من الأخلاق والآداب والأحكام والشروط في سائر أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم الباطنة والظاهرة ، فلا يوجدوا منها شيئاً إلا وقد أخلصوا فيه وابتغوا به وجه الله وحده ، والتواصى بالصبر بأن يصبروا على الطاعات وما يلقونه من المكاره والبليات ، وعن المعاصي وما لها من الشهوات واللذات ، فمن تحقق بهذه الشروط الأربعة كما ذكرنا كان على رجاء عظيم من السلامة من الخسارة والعار والشنار والبوار ، ومن الوصول إلى شهود الكبير المتعال ، والفوز برضاه في الحال والمآل ، حقق الله لنا ذلك بمنه وكرمه .

كيف يصح لعائل أن يأمن سطوات الحق وانتقامه ، وقلبه بين أصبعين من أصابع الرحمن أى بين إرادته تعالى السعادة لأقوام والشقاوة لآخرين ، وسمى القلب قلباً لأنه أشد تقلباً من قدر أغلى على ما فيها بأعظم الوقود ، ومن ثم كان ﷺ يكثر أن يقول في سجوده : « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » وقد قال مقلب القلوب [المعارج/ ٢٨]: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ

مَأْمُونٌ ﴿٦٠﴾ ، ولولا أنه تعالى لطف بعباده العارفين والعلماء الوارثين فروح قلوبهم بروح الرجاء ، لا احترقت أكبادهم من نار خوفه التي سعرها بما أظهره من نواميس قهره وعدله التي لو انكشفت حقائقها لزهقت النفوس وتقطعت القلوب ، وكان أبو الدرداء رضي الله عنه صاحب رسول الله ﷺ يحلف بالله أن من آمن السلب عند موته سلب عند موته - أي جزاء لأمنه مكر الله - وقال عبد الرحمن بن مهدي : مات سفيان الثوري فلما اشتد به جعل يبكي ، فقال له رجل : يا أبا عبد الله أترك كثير الذنوب فرفع رأسه وأخذ شيئاً من الأرض ، فقال : والله لذنوبي أهون عندي من هذا ، إني أخاف أن أسلب الإيمان قبل أن أموت . وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل : لما احتضر أبي جلست عنده ويدي الخرقة لأشد بها لحييه فجعل يفرق ثم يفيق ويقول : ألا ابعد ، فقلت : يا أبت ما هذا الذي قد لهجت به في هذا الوقت ، فقال : يا بني أو ما تعلم ؟ قلت : لا ، قال : إبليس قائم بحدائي يقول : يا أحمد فتني فأقول : ألا ابعد حتى أموت . وكان سهل يقول : المرید يخاف أن يتلى بالمعاصي والعارف أن يتلى بالكفر . ويروى أن نبياً من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام شكاً إلى الله تعالى الجوع والعري ، فأوحى الله تعالى : إليه عبدى أما رضيت أن عصمت قلبك عن أن تكفر بي حتى تسألني الدنيا؟ فأخذ التراب فوضعه على رأسه ، وقال : بلى قد رضيت يا رب فاعصمني من الكفر، فإذا كان هذا خوف العارفين من سوء الخاتمة مع رسوخ أقدامهم وقوة إيمانهم فكيف لا يخاف ذلك الضعفاء؟! .

قال العلماء : ولسوء الخاتمة علامات تتقدم على الموت ، مثل : البدعة ، ويؤيد ذلك قوله ﷺ : « أهل البدعة كلاب أهل النار في النار »^(٦١) ، ومثل : نفاق العمل ، وهو الذي أشار إليه ﷺ بقوله : « آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم »^(٦٢) ولذلك اشتد خوف السلف منه ، حتى قال بعضهم : لو أعلم أني بريء من النفاق كان أحب إلي مما طلعت عليه الشمس . وقال أبو الدرداء : استعيذوا بالله من خشوع النفاق ، قيل : وما خشوع النفاق ؟ قال : أن يرى الجسد خاشعاً والقلب فاجراً . وروى البخاري في صحيحه عن أنس رضي الله عنه أنه قال : إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر ، كنا نعدها على عهد رسول الله ﷺ من الموبقات^(٦٣) . وروى

(٦١) رواه ابن الجوزي في العلل المتناهية (١٦٣/١) وقال : لا يصح .

(٦٢) أخرجه مسلم (٧٨/١) من حديث أبي هريرة .

(٦٣) أخرجه البخاري (١١ / ح ٦٤٩٢ / فتح) وأحمد (١٥٧/٣ ، ٢٥٨ ، ٤٧٠) من حديث أنس .

الشيخ نصر المقدسى إمام الشافعية فى زمنه عن أبى ذر رضى الله عنه أنه قال : أوصانى حبيبى رسول الله ﷺ بأربع كلمات هن أحب إالى من الدنيا وما فيها قال لي : « يا أبا ذر جدد السفينة فإن البحر عميق - يعنى الدنيا - وخفف الحمل فإن السفر بعيد ، واحمل الزاد فإن العقبة طويلة ، وأخلص العمل فإن الناقد بصير »^(٦٤) . وسئل سعيد ابن جبير رضى الله عنه عن الخشية فقال : هى أن تخشى الله تعالى حتى تحول خشيته بينك وبين معاصيه فهذه هى خشيته .

وأما الغرة بالله فهى أن يتبادى الرجل فى المعصية ويتمنى على الله المغفرة ودخل بعضهم منتزهاً فخطر فى سره أن يفعل فيه معصية ، وقال : من يرانى ؟ فسمع صوتاً مزعجاً [الملك/١٤] : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ . وقال سعيد بن جبير فى قوله تعالى [فاطر/٥] : ﴿ وَلَا يَغْتُرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ : هو أن يدوم على المعاصى ويتمنى المغفرة . وقال بشر للفضيل : عظمى يرحمك الله ، فقال : من خاف الله تعالى دله الخوف على كل خير . واستأذن رجل على طاوس فخرج له شيخ ، فقال له : أنت طاوس ؟ قال : لا أنا ابنه ، قال : إن كنت ابنه لقد خرف أبوك ، فقال : إن العالم لا يخرف ، ثم قال : إذا دخلت عليه فأوجز ، فدخل فقال : إذا سألت فأوجز ، فقال : لئن أوجز لى أوجزت ، فقال : إني معلمك فى مجلسى هذا التوراة والإنجيل والقرآن ، فقال : لئن علمتنى هذه الثلاثة لا أسألك عن شىء ، فقال : خف الله مخافة حتى لا يكون عندك شىء أخوف عندك منه ، وارجع رجاء أشد من خوفك إياه ، وأحب للناس ما تحب لنفسك . ويؤيد قوله : إن العالم لا يخرف قول عكرمة فى قوله تعالى [النحل/٧٠] : ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ ﴾ من قرأ القرآن أى بحقه لا يصل لهذه الحالة ، فالمراد بكون العالم لا يخرف أنه لا يصل إلى خرف العوام من عود الكبير كالطفل فى سائر أحواله بل أقبح منه ، فهذا هو الذى تصان عنه العلماء بالله . وفسر مجاهد قوله تعالى [الرحمن/٤٦] : ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ فقال : هو الذى يهتم بالمعصية فيذكر الله تعالى فيدعها ويتركها خوفاً وحياءاً من الله تعالى . وروى أن شاباً تقياً عابداً ملازماً للمسجد فى زمن عمر أحبته امرأة فدعته إلى نفسها حتى اختلى بها ، ثم ذكر وقوفه بين يدى ربه فخر مغشياً عليه ، فأخرجته وألقته على بابها فجاء أبوه وحمله إلى بيته ، فاصفر وارتعد حتى مات فجهاز ودفن فوقف عمر على شفير

(٦٤) قال مؤلف كتاب الوصايا (٧٥٩/١) : أحكم السفينة ، أخرجه الإمام المقدسى وسكت ولا أعرف له إسناداً .

قبره وقرأ [الرحمن/٤٦]: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ۖ أَدْخَىٰ مِنْ قِبَرِهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَانِيهَا يَا عَمْرُو ۖ وَأَعْطَانِي الرِّضَا ۖ

عن يحيى بن معاذ قال : من أعظم الاغترار أن المذنب يرجو العفو من غير ندامة ويتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة وينتظر الجزاء بلا عمل ويتمنى على الله مع الإفراط .

وأعظم حامل على خوف الله تعالى وخشية سطوته العلم ، قال تعالى [فاطر/٢٨] : ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ ، ومن ثم غلب الخوف على علماء الصحابة ومن بعدهم حتى قال أبو بكر رضي الله عنه : ليتنى كنت شعرة في صدر مؤمن . وقال عمر عند موته : الويل لعمر إن لم يغفر له . وقال ابن مسعود : ليتنى إذا مت لا أبعث . وقد يستشكل هذا التمنى بما مر في المكفرات ، إلا أن يجاب بأنه لم يرد حقيقة التمنى بل إظهار أن له قبائح يخاف من المؤاخذه بها بعد البحث ، ونظير ذلك ما وقع لأسامة حب رسول الله وابن حبه حيث قتل من نطق بالشهادتين ظناً أنه إنما نطق بهما اتقاء لا حقيقة فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فعاتبه وكرر عليه قوله : « هلا شققت عن قلبه »^(٦٥) . قال أسامة : حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت يوماً فإنه لم يتمن الكفر ولا تأخير إسلامه حقيقة إلى بعد هذه الواقعة ، وإنما تمنى سبق هذه الفعلة منه لإسلامه حتى يكفرها الإسلام فتأمل ذلك .

(قيل) ولما بعد عن العلم أقوام لاحظوا أعمالهم واتفق لبعضهم من الألطاف ما يشبه الكرامات ، انبسطوا بالدعوى ولم يتبعوا طريق السلف الصالح في ترك الدعوى رأساً ، حتى نقل عن بعضهم أنه قال : وددت أن قد قامت القيامة حتى أنصب خيمتي على جهنم ، فسأله رجل ولم ذلك ؟ فقال : إني أعلم أن جهنم إذا رأتنى تحمد فأكون رحمة للخلق ، وهذا من أقبح الكلام وأفحشه لأنه يتضمن تحقير ما عظم الله شأنه من أمر النار فإنه تعالى بالغ في وصفها فقال [البقرة/٢٤] : ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ ، وقال تعالى [الفرقان/١٢] : ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَّانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا﴾ ، وفي الحديث الصحيح عند مسلم وغيره : « ناركم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزء من جهنم » قالوا : والله إن كانت نارنا لكافية يا رسول الله ؟ قال : « فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزء كلهن مثل حرها »^(٦٦) . وفي الحديث الصحيح أيضاً : « يؤتى بجهنم

(٦٥) أخرجه مسلم (٩٦/١) وأحمد (٢٠٧/٥) وقال الألباني : صحيح من حديث أسامة بن زيد .

(٦٦) أخرجه مسلم (٢١٨٤/٤) والترمذي (٢٥٨٩/٤) من حديث أبي هريرة .

يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها»^(٦٧) .

ولقد وقع لبعض الصالحين أنه كان جالساً وعنده سراج فخطرت له معصية فقال لنفسه : أنا أجعل أصبعي في هذه الفتيلة فإن صبرت عليها أطعتك في هذه المعصية ، ثم أدخل أصبعه في النار فصاح صيحة مزعجة ، فقال : يا عدوة الله إذا لم تصبري على نار الدنيا هذه التي طفئت سبعين مرة فكيف تصبرين على نار جهنم !

وعن عمر رضى الله عنه أنه قال لكعب الأحبار : خوفنا يا كعب : فقال : يا أمير المؤمنين لو وافيت القيامة بعمل سبعين نبياً لآذريت عملك مما ترى ، فأطرق عمر ملياً ثم أفاق فقال : زدنا يا كعب . قال : يا أمير المؤمنين لو فتح من جهنم قدر منخر ثور بالشرق ورجل بالمغرب لغلى دماغه حتى يسيل من حرها ، فأطرق عمر ملياً ثم أفاق فقال : زدنا يا كعب . قال : يا أمير المؤمنين إن جهنم لتزفر يوم القيامة زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا خر جاثياً على ركبتيه ويقول : رب نفسي نفسي لا أسألك اليوم غير نفسي . وقال كعب الأحبار أيضاً : إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد ونزلت الملائكة فصارت صفوفاً ، فيقول : يا جبريل اتنى بجهنم فيأتى بها جبريل تقاد بسبعين ألف زمام ، حتى إذا كانت من الخلائق على قدر مائة عام زفرت زفرة طارت لها أفئدة الخلائق ، ثم زفرت ثانية فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا جثا لركبتيه ، ثم تزفر الثالثة فتبلغ القلوب الحناجر وتفزع العقول فيفزع كل امرئ إلى عمله ، حتى إن إبراهيم الخليل يقول : بخلتى لا أسألك إلا نفسي ، ويقول موسى : بمنأجأتى لا أسألك إلا نفسي ، وإن عيسى ليقول : بما أكرمتنى لا أسألك إلا نفسي ، لا أسألك مريم التي ولدتنى ، وفي حديث أنه ﷺ قال : « يا جبريل ما لى لا أرى ميكائيل ضاحكاً؟ » قال : ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار وما جفت لى عين منذ خلقت جهنم مخافة أن أعصى الله عز وجل فيجعلنى فيها»^(٦٨) .

وبكى عبد الله بن رواحة يوماً فقليل له : ما بينك قال : أنبأنى الله أنى وارد النار ولم ينبئنى أنى خارج منها ، فإذا كانت هذه حالة الملائكة والأنبياء والصحابة وهم المطهرون

(٦٧) أخرجه مسلم (٢١٨٤/٤) .

(٦٨) ذكره المنذرى فى الترغيب (٤٦١/٤) وقال : رواه أحمد من رواية إسماعيل بن عياش وبقيّة رجاله

ثقات .

من الأدناس وهذا انزعاجهم من النار ، فكيف هانت عند ذلك المدعى المغرور ؟ وسولت له نفسه أن خيمته تطفئ جهنم ، وأنه يقطع لنفسه فضلاً عن غيره بالنجاة وهي ليست إلا للعشرة الذين بشرهم رسول الله ﷺ بالجنة ، ومع ذلك كان عندهم من الخوف ما يقتضى أن يقول الصديق وهو أكبرهم : ليتنى كنت شعرة في صدر مؤمن ، وأن يقول عمر : الويل لعمر أن لم يغفر له ، وفي حديث : « من قال إني في الجنة فهو في النار »^(٦٩) . ولسنا نعنى بالخوف رقة النساء فتبكي ساعة ثم تترك العمل ، وإنما نريد خوفاً يسكن القلب حتى يمنع صاحبه عن المعاصي ويحثه على ملازمة الطاعة ، فهذا هو الخوف النافع لا خوف الحمقى الذين إذا سمعوا ما يقتضى الخوف مما مر وغيره لم يزدوا على أن يقولوا: يارب سلم نعوذ بالله، وهم مع ذلك مصرون على القبائح والشيطان يسخر بهم ، كما تسخر أنت بمن رأيتَه وقد قصده سبع ضار وهو إلى جانب حصن منيع بابه مفتوح له فلم يفرغ إليه، وإنما اقتصر على رب سلم حتى جاءه السبع فأكله. روى البخاري في صحيحه أنه ﷺ قال : « كان رجل مسرف على نفسه فلما حضره الموت ، قال لبنيه : إذا أنا مت فاحرقوني واطحنوني ثم ذروني في الريح فوالله لئن قدر الله عليّ - أي لئن أراد تعذيبى والتعبير بالقدرة عن الإرادة سائغ - ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً، فلما مات فعل به ذلك فأمر الله الأرض، فقال: اجمعي ما فيك منه ففعلت فإذا هو قائم، قال: ما حملك على ما صنعت ؟ قال : يا رب خشيتك فغفر له » وفي رواية : « مخافتك »^(٧٠) .

وفي صحيح البخاري أيضاً قال عقبة لحذيفة : ألا تحدثنا بما سمعت من النبي ﷺ ؟ قال : سمعته يقول : « إن رجلاً حضره الموت فلما أيس من الحياة أوصى أهله إذا مت فاجمعوا لي حطباً كثيراً ثم أوقدوا ناراً ، حتى إذا أكلت لحمي وخلصت إلى عظمي فخذوه واطحنوه فذروني في يوم رائج ، فجمعه الله تعالى فقال : لم فعلت ؟ قال: خشيتك، فغفر له » قال عقبة: وأنا سمعته يقول. وفيه أيضاً: « أن رجلاً كان قبلكم أعطاه الله مالاً فقال لبنيه لما حضرته الوفاة : أي أب كنت لكم ؟ قالوا : خير أب. قال: فإنني لم أعمل خيراً قط ، فإذا مت فاحرقوني ثم اسحقوني ثم ذروني في يوم عاصف ففعلوا، فجمعه الله تعالى فقال: ما حملك على ذلك؟ قال: مخافتك. فتلقاه برحمته »^(٧١) .

(٦٩) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٦/١) وقال: رواه الطبراني في الصغير، وفيه محمد بن أبي عطاء الثقفي، ضعفه

أحمد وقال: هو منكر الحديث، وذكره ابن حبان في الثقات ومع ذلك فهو من قول يحيى موقوفاً عليه.

(٧٠) أخرجه البخاري (٦/ح/٣٤٨١/فتح) ومسلم (٢١١٠/٤) من حديث أبي هريرة .

(٧١) أخرجه البخاري (٦/ح/٣٤٧٩/فتح) من حديث حذيفة .

□ الباب الأول □

○ في الكبائر الباطنة وما يتبعها ○

وقدمتها لأنها أخطر ومرتكبها أذل العصاة وأحق ، ولأن معظمها أعم وقوعاً وأسهل ارتكاباً وأمر ينبوعاً ، فقلما ينفك إنسان عن بعضها للتهاون في أداء فرضها ، فلذلك كانت العناية بهذا القسم أولى وكان صرف عنان الفكر إلى تلخيصه وتحريره أحق وأحرى ، ولقد قال بعض الأئمة : كبائر القلوب أعظم من الكبائر الجوارح ، لأنها كلها توجب الفسق والظلم ، وتزيد كبائر القلوب بأنها تأكل الحسنات وتوالي شذائد العقوبات ، ولما ذكر بعض الأئمة الكبائر الباطنة وأوصلها إلى أكثر من ستين قال : والذم على هذه الكبائر أعظم من الذم على الزنا والسرقة والقتل وشرب الخمر لعظم مفسدتها وسوء أثرها ودوامه ، فإن آثارها تدوم بحيث تصير حالاً للشخص وهيئة راسخة في قلبه بخلاف آثار معاصي الجوارح فإنها سريعة الزوال بمجرد الإقلاع مع التوبة والاستغفار والحسنات الماحية والمصائب المكفرة [هود/ ١١٤] : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴾ .



□ الكبيرة الأولى □

○ الشرك الأكبر ○

أعاذنا الله منه بمنه وكرمه وختم لنا بالحسنى فى عافية بلا محنة ، إنه أكرم كريم وأرحم رحيم .

اعلم - وفقنى الله وإياك لمرضاته وأجزل علينا هواطل جوده وسوابغ هباته - أنه مر أن كلاً من تعاريف الكبيرة السابقة ظاهره إنما هو تعريف للكبيرة المصاحبة للإيمان ، فلذلك بدأ كثيرون فى تعدادها بما يلى الكفر وهو القتل ، ولم نجر على ذلك لأن مقصودنا فى هذا الكتاب استيفاء الكلام على سائر ما قيل إنه كبيرة ، مع بيان مراتبها وما ورد فيها من الوعيد والتهديد ، ولما كان الكفر أعظم الذنوب كان أحق بأن ييسط الكلام عليه وعلى أحكامه فنقول : قال الله تعالى [النساء/ ٤٨] : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ وقال تعالى [لقمان/ ١٣] : ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ وقال تعالى [المائدة/ ٧٢] : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ .

وفى الصحيح أن رسول الله ﷺ قال : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر : الإشراف بالله وعقوق الوالدين - وكان متكئاً فجلس - ألا وقول الزور ألا وشهادة الزور » فما زال يكررها حتى قلنا : ليتنه سكت^(١) وفى الحديث الصحيح أيضاً : « اجتنبوا السبع الموبقات - وذكر منها - : الإشراف بالله^(٢) » .

(١) أخرجه البخارى (١٠/٥٩٧٦/فتح) ومسلم (١٩/١) من حديث أبى بكره عن أبيه .

(٢) أخرجه البخارى (٥/٢٧٦٦/فتح) ومسلم (٩٢/١) من حديث أبى هريرة .

وروى أحمد والبخارى والترمذى والنسائى : « الكبائر : الإشراف بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس »^(٣) الحديث. وأحمد والشيخان والترمذى والنسائى : « الكبائر : الإشراف بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين ألا أنبئكم بأكبر الكبائر : قول الزور »^(٤)، وكونه أكبرهن إنما هو فيما لم يرد فيه ما يدل على أنه أكبر منها كالشرك والقتل والزنا . وأبو داود والنسائى : « الكبائر تسع وأعظمهن إشراف بالله »^(٥) الحديث . والطبرانى : « اجتنبوا الكبائر السبع : الشرك بالله »^(٦) الحديث . والبزار : « إن أكبر الكبائر : الإشراف بالله وعقوق الوالدين ومنع فضل الماء ومنع الفحل »^(٧) وأحمد والشيخان والترمذى : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر : الإشراف بالله وعقوق الوالدين وقول الزور »^(٨) والطبرانى : « الكبائر سبع : الإشراف بالله »^(٩) الحديث . وذكر منها : « الأعرابية بعد الهجرة » وسيأتى إن شاء الله تعالى . والبخارى : « أكبر الكبائر : الإشراف بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وشهادة الزور »^(١٠) وأحمد والترمذى وابن حبان والحاكم : « إن من أكبر الكبائر : الشرك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس وما حلف حالف بالله يمين صبر فأدخل فيها جناح بعوضة إلا جعلت نكته في قلبه . إلى يوم القيامة »^(١١) والطبرانى : « من أكبر الكبائر : الشرك بالله واليمين الغموس »^(١٢) . والطبرانى والحاكم والبيهقى : « ألا إن أولياء الله المصلون ، ومن يقيم الصلوات الخمس التى كتبهن الله على عباده ، يصوم رمضان ويحسب صومه يرى أنه عليه حق ، ويؤتى زكاة ماله

-
- (٣) أخرجه البخارى (١١/ ح ٦٦٧٥ / فتح) وأحمد (٢٠١/٢) من حديث عبد الله بن عمرو .
(٤) أخرجه البخارى (٥/ ح ٢٦٥٤ / فتح) ومسلم (١٤٣/١) .
(٥) أخرجه أبو داود (٣/ ح ٢٨٧٥) وقال الألبانى : حسن .
(٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠٤/١) وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط من حديث أبى سعيد الخدرى وفيه أبو بلال الأشعرى وهو ضعيف .
(٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠٥/١) وقال : رواه البزار وفيه صالح بن حبان وهو ضعيف ولم يوثقه أحد .
(٨) أخرجه البخارى (٥/ ح ٢٧٦٦ / فتح) ومسلم (٩٢/١) .
(٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠٤/١) وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه أبو بلال الأشعرى وهو ضعيف .
(١٠) أخرجه البخارى (١٢/ ح ٦٨٧١ / فتح) من حديث أنس بن مالك .
(١١) أخرجه أحمد (٤٩٥/٣) والترمذى (٥/ ح ٣٠٢٠) . وإسناده حسن .
(١٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠٥/١) من حديث عبد الله بن أنيس الجهنى وقال رواه الطبرانى فى الأوسط وهو بتمامه فى الأيمان والنور ورجاله موثقون .

طيبة بها نفسه يحتسبها ويجتنب الكبائر التي نهى الله عنها « قيل : يا رسول الله كم الكبائر ؟ قال : « هي تسع أعظمهن الإشراف بالله ، وقتل المؤمن بغير حق ، والفرار من الزحف ، وقذف المحصنة ، والسحر ، وأكل مال اليتيم ، وأكل الربا ، وعقوق الوالدين المسلمين ، واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتاً ، لا يموت رجل لم يعمل هؤلاء الكبائر ويقم الصلاة ويؤتي الزكاة إلا رافق محمداً ﷺ في مجبوحة جنة أبوابها مصاريع الذهب » (١٣) .

وقال ﷺ « اذهب يا بن الخطاب » وفي رواية : « قم يا عمر فناد في الناس : إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون » : رواه أحمد ومسلم والترمذي وقال : حديث حسن صحيح (١٤) .

وقال ﷺ : « يا بن عوف اركب فرسك ثم ناد : إن الجنة لا تحل إلا لمؤمن » رواه أبو داود (١٥) . وقال ﷺ : « يا بلال قم فأذن لا يدخل الجنة إلا مؤمن وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » رواه البخاري (١٦) . وقال ﷺ : « لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة » . رواه أحمد ومسلم وأبو داود وابن ماجه (١٧) ، « إنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » رواه أحمد والشيخان (١٨) ، « من بدل دينه فاقتلوه » (١٩) . رواه أحمد والبخاري والأربعة : « من ارتد عن دينه فاقتلوه » (٢٠) . والطبراني أسلم وإن كنت كارهاً (٢١) . والبخاري وأبو يعلى والضياء : « أمركم بثلاث وأنهاكم عن

(١٣) أخرجه الحاكم (٥٩/١) وقال : قد احتجا برواة هذا الحديث غير عبد الحميد بن سنان ، فأما عمير بن قتادة فإنه صحابي ، وابنه عبيد متفق على إخرجه والاحتجاج به ، وقال الذهبي لم يحتجا بعبد الحميد لجهالته ، ووثقه ابن حبان (قلت) قال الحافظ في التقریب : عبد الحميد بن سنان مقبول . وهي درجة من درجات الجهالة .

(١٤) أخرجه مسلم (١٠٧/١ ، ١٠٨) وأحمد (٤١٥/٣) من حديث عمر .
(١٥) أخرجه أبو داود (٣/٣ ح ٣٠٥٠) من حديث العرياض بن سارية ، وقال الألباني : ضعيف .
(١٦) أخرجه البخاري (٧/٧ ح ٤٢٠٣ / فتح) من حديث أبي هريرة .
(١٧) أخرجه مسلم (١٠٦/١) وأحمد (٤١٥/٣) .
(١٨) أخرجه البخاري (٧/٧ ح ٤٢٠٣ / فتح) .
(١٩) أخرجه البخاري (١٢/١٢ ح ٦٩٢٢ / فتح) وأحمد (٢١٧/١) وأبو داود (٤/٤ ح ٤٣٥١) من حديث ابن عباس .

(٢٠) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٠/١٨٥٦٣) وانظر كثر العمال (١/ص ٩٠) وعزاه إلى الطبراني في الكبير من حديث عصمه بن مالك .

(٢١) أخرجه أحمد (١٠٩/٣) من حديث أنس . والحديث إسناده صحيح .

ثلاث : أن يعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ،
وتطيعوا لمن ولاة الله أمركم ، وأنهاكم عن ثلاث : قيل وقال ، وإضاعة المال ، وكثرة
السؤال » ورواه أبو نعيم .

« أيما رجل ارتد عن الإسلام فادعه إليه فإن تاب فاقبل منه وإن لم يتب فاضرب عنقه ،
وأيما امرأة ارتدت عن الإسلام فادعها فإن تابت فاقبل منها وإن أبت فأسبها » رواه
الطبراني^(٢٢) . وظاهره أن المرأة المرتدة لا تقتل ، والأصح عندنا خلافه لعموم الخبر
الصحيح : « من بدل دينه فاقتلوه » وروى البيهقي : « من بدل دينه أو رجع عن دينه فاقتلوه
ولا تعذبوا عباد الله بعذاب الله »^(٢٣) . يعنى النار، والطبراني : « من بدل دينه فاقتلوه ولا
يقبل الله توبة عبد كفر بعد إسلامه »^(٢٤) . أي ما دام مصراً على كفره وابن حبان : « من
رجع عن دينه فاقتلوه ولا تعذبوا بعذاب الله أحداً »^(٢٥) يعنى النار، والشافعي والبيهقي : « من
غير دينه فاضربوا عنقه » . والطبراني : « من خالف دينه دين المسلمين فاضربوا عنقه وإذا شهد
أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فلا سبيل إليه إلا أن يأتي شيئاً فيقام عليه حده »^(٢٦) .

(تنبيهات) منها : بيان الشرك وذكر جملة من أنواعه ، لكثرة وقوعها في الناس وعلى
ألسنة العامة من غير أن يعلموا أنها كذلك ، فإذا بان لهم بعضها فلعلهم أن يجتنبوها
لئلا تحبط أعمالهم ويخلدوا في أعظم العذاب وأشد العقاب ومعرفة ذلك أمر مهم جداً ،
فإن من ارتكب مكفراً تحبط جميع أعماله ، ويجب عليه قضاء الواجب منها عند جماعة
من الأئمة كأبي حنيفة ، وقد توسع أصحابه في المكفرات وعدوا منها جملاً مستكثرة
جداً وبالغوا في ذلك أكثر من بقية أئمة المذاهب ، مع قولهم بأن الردة تحبط الأعمال
وبأن من ارتد بانت منه زوجته وحرمت عليه ، فمع هذا التشديد العظيم بالغوا في
الاتساع في المكفرات ، فتعين على كل ذى مسكة من دينه أن يعرف ما قالوه حتى يجتنبه ولا

(٢٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٦٣/٦) وقال : رواه الطبراني وفيه راو لم يسم قال مكحول عن أبيه
لأبي طلحة وبقية رجاله ثقات .

(٢٣) أخرجه البخاري (١٢ / ح ٦٩٢٢ / فتح) وأحمد (٢١٧/١) .

(٢٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٦١/٦) يوجد حديثان لأبي هريرة وحديث لعائشة وكلهم فيهم كلام

(قلت) : الحديث الشطر الأول منه في البخاري وغيره انظر صحيح البخاري (١٢ / ح ٦٩٢٢)

وأبو داود (٤٣٥١) والنسائي (١٧٠/٢) ، والشطر الثاني عند أحمد (٥/٥)

بلفظ : « أشرك . » .

(٢٥) أخرجه ابن حبان (٦ / ح ٤٤٥٩) من حديث ابن عباس .

(٢٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٦٣/٦) وقال : رواه الطبراني وفيه الحكم بن أبان وهو ضعيف .

يقع فيه فيحبط عمله ويلزمه قضاؤه وتبين زوجته عند هؤلاء الأئمة، بل عند الشافعي رضى الله عنه أن الردة وإن لم تحبط العمل لكنها تحبط ثوابه فلم يبق الخلاف بينه وبين غيره إلا في القضاء فقط، والأكثر وإن لم يقلدوهم لكن الاستبراء للدين والنفس المأمور به يوجب الاحتياط ومراعاة الخلاف ما أمكن سيما في مثل هذا الباب الضيق الشديد الحرج في الدنيا والآخرة، بل لا أشد منه ولذلك استوفيت جميع ما قالوه مما هو معتمد وغير معتمد عندهم، وما قاله غيرهم من بقية المذاهب في كتابي الآتي ذكره، أشير هنا إلى جملة من ذلك ومن أراد الإحاطة بجميع تلك الفروع فعليه بالكتاب المذكور.

فمن أنواع الكفر والشرك: أن يعزم الإنسان عليه في زمن بعيد أو قريب، أو يعلقه باللسان أو القلب على شيء ولو محالاً عقلياً فيما يظهر فيكفر حالاً، أو يعتقد ما يوجبه أو يفعل أو يتلفظ بما يدل عليه سواء أصدر عن اعتقاد أو عناد أو استهزاء، كأن يعتقد قدم العالم ولو بالنوع أو نفى ما هو ثابت لله تعالى بالإجماع المعلوم من الدين بالضرورة، كإنكار أصل نحو علمه أو قدرته، أو كونه يعلم الجزئي، أو إثبات ما هو منفي عنه كذلك كالنوم أو أنه متصل كالعالم أو خارج عنه على ما في ذلك من نزاع وتفضيل، حاصله: أن النقص إما أن يعتقد اتصاف الله عز وجل وتبارك وتعالى عنه به صريحاً أو لازماً فالأول كفر إجماعاً، والثاني كذلك على خلاف فيه الأصح منه عندنا عدم الكفر، فعلم أن نحو المجسم أو الجوهرى لا يكفر بما يلزم من مقالته من النقص إلا إن اعتقده أو صرح به، وكأن يسجد لمخلوق كالشمس إن لم تدل قرينة ظاهرة على عذرة، ويأتى هذا القيد في كثير من المسائل الآتية، وفي معنى ذلك كل من فعل فعلاً أجمع المسلمون على أنه لا يصدر إلا من كافر وإن كان مصرحاً بالإسلام، كالمشى إلى الكنائس مع أهلها بزيمهم من الزناير وغيرها، أو يلقي ورقة فيها شيء من قرآن أو علم شرعى أو فيها اسم الله تعالى، بل أو اسم نبي أو ملك في نجاسة، قال بعضهم: أو قدر طاهر كمنى أو مخاط أو بصاق، أو يلطخ ذلك أو مسجداً بنجس ولو مغفواً عنه أو يشك في نبوة نبي أجمع عليها لا كالخضر وخالد بن سنان، أو في إنزال كتاب كذلك كالتوراة أو الإنجيل أو زبور داود أو صحف إبراهيم عليه السلام أو في آية من القرآن يجمع عليها كالمعوذتين، أو في تكفير كل قائل قولاً يتوصل به إلى تضليل الأمة، أو تكفير الصحابة أو في مكة أو الكعبة أو المسجد الحرام أو في صفة الحج أو هيئته المعروفة، وكذا الصلاة والصوم أو في حكم يجمع عليه معلوم من الدين بالضرورة كتحرим المكس، ومشروعية السنن كصلاة العيد، أو استحلال محرماً

كذلك كالصلاة بغير وضوء بخلافها مع نجاسة للخلاف فيها، وكإيذاء مسلم أو كافر
ذمي بلا مسوغ شرعي بالنسبة لاعتقاده ، أو حرم حلالاً كالبيع والنكاح ، أو يقول
عن نبينا ﷺ إنه كان أسود ، أو توفي قبل أن يلتحق أو ليس بقرشي أو عربي أو إنسي ،
لأن وصفه بغير صفته تكذيب له ويؤخذ منه أن كل صفة أجمعوا على ثبوتها له يكون
إنكارها كفراً ، كما لو جوز بعثة نبي بعده ، أو قال : لا أدري أهو الذي بعث بمكة
ومات بالمدينة أو غيره ، أو النبوة مكتسبة أو أن رتبها يوصل إليها بصفاء القلب ، أو
الولي أفضل من النبي ، أو أنه يوحى إليه وإن لم يدع نبوة ، أو يدخل الجنة قبل موته ،
أو يعيب نبينا ﷺ ومثله غيره من الأنبياء ، بل والملائكة ، أو يلغنه أو يسبه أو يستخف
أو يستهزئ به أو بشيء من أفعاله كلحس الأصابع ، أو يلحق به نقصاً في نفسه أو
نسبه أو دينه أو فعله ، أو يعرض بذلك ، أو يشبهه بشيء على طريق الإزراء أو التصغير
لشأنه أو الغض منه ، أو تمنى له مضرة ، أو نسب إليه ما لا يليق بمنصبه على طريق
الذم ، أو عبث في جهته العزيزة بسخف من الكلام وهجر ومنكر من القول وزور ،
أو غيره بشيء مما جرى من البلاء والمحنة عليه ، أو غمسه ببعض العوارض البشرية
الجائزة والمعهودة لديه ، فيكفر بواحد مما ذكر إجماعاً فيقتل ، ولا تقبل توبته عند أكثر
العلماء ، وقد قتل خالد بن الوليد رضي الله عنه من قال له عند صاحبك ، وعد
هذه الكلمة تنقيصاً له ﷺ أو يرضى بالكفر ولو ضمناً كأن يشير على كافر بأن لا
يسلم وإن لم يستشره ، أو يقول له لقني كلمة الإسلام فيؤخر ، كأن يقول خطيب :
اصبر حتى أفرغ من خطبتي بخلاف الدعاء نحو لا رزقه الله الإيمان أو ثبته الله على
الكفر أو سلبه عن فلان المسلم إن أراد تشديد الأمر عليه ، الرضا به أو سؤال الكفر
لغيره لأنه رضا به أو يقول لمسلم : يا كافر ، بلا تأويل لأنه سمي الإسلام كفراً ، أو يسخر
باسم الله تعالى أو نبيه كأن يصغره ، أو بأمره أو نهيه أو وعده أو وعيده ، كأن
يقول : لو أمرني بكذا لم أفعله ، أو لو جعل القبلة هنا ما صليت إليها ، أو لو أعطاني
الجنة ما دخلتها استخفافاً أو عناداً ، أو لو آخذني بترك الصلاة مع ما بي من الشدة
والمرض ظلمني ، أو قال ظالم لمظلومه القائل هذا الظلم بتقدير الله أنا أفعل بغير
تقدير الله أو لو شهد عندي ملك أو نبي ما صدقته ، أو لو كان فلان نبياً ما آمنت
به ، أو إن كان ما قاله النبي صدقاً نجونا ، أو كفر مكذبه لأن فيه تنقيصاً لمرتبة النبوة ،
أو قيل له قلم أظفارك فإنه سنة ، فقال : لا أفعل وإن كان سنة استهزاء ، أو قال : لا حول
ولا قوة إلا بالله لا تغني من جوع ، ومثلها في ذلك سائر الأذكار كما هو ظاهر ،

أو المؤذن يكذب، أو صوته كالجرس وأراد تشبيهه بناقوس الكفر، أو الاستخفاف بالأذان، أو سمي الله على محرم كخمر استهزاء، أو لا أخاف القيامة استهزاء أيضاً، أو قال عن الله : إنه لا يتبع السارق ناسباً العجز إليه أو تشبه بالعلماء أو الوعاظ أو المعلمين على هيئة مزرية بحضرة جماعة حتى يضحكوا أو يلعبوا استخفافاً، أو قال : قصعة ثريد خير من العلم استخفافاً أيضاً، أو قال: من اشتد مرضه أو مات ولده إن شئت توفني مسلماً أو كافراً أو أخذت ولدي فما بقي لم تفعله، أو قيل له: يا كافر، فقال: نعم ناوياً غير مجرد الإجابة، أو تمنى كفرة ثم إسلاماً حتى يعطى دراهم مثلاً، أو تمنى حل ما لم يحل في زمن قط كالقتل أو الزنا أو الظلم، أو نسب الله تعالى إلى جور في التحريم، أو لبس زى كافر ميلاً لدينه، أو قال: اليهود خير من المسلمين لا النصرانية خير من الجوسية إلا أن أراد حقيقتها، أو قال لمن شمت كبيراً يرحمك الله : لا تقل له هكذا، قاصداً أنه غنى عن الرحمة، أو أجل من أن يقال له ذلك، أو قال: لا أصلي فإن الثواب يكون لمولاي، على نظر فيه وواضح جهل أكثر الأرقاء بما في ذلك من محذور، فليس الكلام فيهم بل في عالم بالحكم الشرعي، وحينئذ فلا نظر فيه أو قيل له: ما الإيمان؟ فقال: لا أدري استخفافاً، أو قال لزوجته أنت أحب إلى من الله ورسول الله وأراد محبة التعظيم لا الميل كما أشار إليه شراح البخاري، أو أنكر صحبة أبي بكر أو قذف عائشة رضي الله عنهما لأنه مكذب للقرآن بخلاف غيرهما، أو قال: إنه يخلق فعل نفسه لا بالمعنى الذي تقوله المعتزلة، أو قال: أنا الله ولو مازحاً أو لا أدري حقه جحداً للواجبات، أو قال: الله يعلم أني فعلت كذا وهو كاذب فيه، لنسبة الله سبحانه إلى الجهل، أو قال استخفافاً: شبت من القرآن أو الصلاة أو الذكر أو نحو ذلك، أو أي شيء المحشر أو جهنم، أو أي شيء عملت وقد ارتكبت معصية، أو أي شيء أعمل بمجلس العلم وقد أمر بحضوره، أو لعنة الله على كل عالم إن لم يرد الاستغراق والألم يشترط استخفاف لشموله الأنبياء والملائكة، أو ألقى فتوى عالم، أو قال: أي شيء هذا الشرع؟ وقصد الاستخفاف، أو قال في حق فقيه هذا هو شيء مستخفاً بالعلم، أو قال: الروح قديم أو قال: إذا ظهرت الربوبية زالت العبودية وعنى بذلك رفع الأحكام، أو أنه فني من صفاته الناسوتية إلى اللاهوتية، أو أن صفاته تبدلت بصفات الحق، أو أنه يراه عياناً في الدنيا، أو يكلمه شفاهاً أو أنه يحل في صورة حسنة، أو أنه أسقط عنه التكليف أو قال لغيره: دع العبادات الظاهرة الشأن في عمل الأسرار، أو سماع الغناء من الدين

أو أنه يؤثر في القلوب أكثر من القرآن، أو لعبد يصل إلى الله تعالى من غير طريق العبودية، أو الروح من نور الله فإذا اتصل النور بالنور اتحد، وبقيت فروع أخرى كثيرة بينها مع بسط الكلام عليها وعلى جميع ما مر بقيوده وما فيه من الخلاف والبحث ومع استيفاء جميع ما في هذا الباب على المذاهب الأربعة، بل واستيفاء جميع ما قيل بأنه كفر ولو على الأقوال الضعيفة في كتابي «الإعلام بما يقطع الإسلام» وهو كتاب حافل لا يستغنى طالب علم عنه، ومر أن من قال لأخيه المسلم يا كافر كفر بشرطه، وكذا من قال: مطرنا بنجم كذا، مريداً أن للنجم تأثيراً .

وأخرج الطبراني: «إذا قال الرجل لأخيه يا كافر فقد باء به أحدهما إن كان الذي قيل له كافراً فهو كافر وإلا رجع على من قال»^(٢٧)، والخرائطي والديلمي وابن النجار: «وما شهد رجل على رجل بكفر إلا باء بها أحدهما إن كان كافراً فهو كما قال وإن لم يكن كافراً فقد كفر بتكفيره إياه»^(٢٨). والطبراني والبيهقي: «ما من مسلمين إلا بينهما ستر من الله فإذا قال أحدهما لصاحبه هجراً هتك ستر الله، وإذا قال يا كافر فقد كفر أحدهما»^(٢٩). والطبراني: «إذا قال الرجل لأخيه يا كافر فهو كقتله ولعن المؤمن كقتله»^(٣٠). وأبو داود: «أما رجل مسلم كفر رجلاً مسلماً فإن كان كافراً وإلا كان هو الكافر»^(٣١). والنسائي وابن ماجه والحاكم: «من قال إني بريء من الإسلام فإن كان كاذباً فهو كما قال وإن كان صادقاً لم يعد إلى الإسلام سالماً»^(٣٢). والبخاري وغيره: «إذا قال الرجل لأخيه

(٢٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٣/٨) بنحوه وقال: رواه الطبراني والبزار باختصار وفيه يزيد بن أبي زياد وحديثه حسن وفيه خلاف وبقية رجال البزار ثقات .

(٢٨) ذكره الغزالي في الإحياء (١٩٨/٣) وقال العراقي: رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف وله أصل في الصحيح عند البخاري وهو الشطر الأول (١٠/ح ٦١٠٣) فتح من حديث أبي هريرة .

(٢٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٣/٨) وقال: رواه الطبراني والبزار باختصار وفيه يزيد بن أبي زياد وحديثه حسن، وفيه خلاف وبقية رجال البزار ثقات .

(٣٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٣/٨) وقال: رواه البزار ورجاله ثقات من حديث عمران بن حصين . (قلت) الحديث من شقين: الأول: «إذا قال الرجل كقتله» رواه البزار ورجاله ثقات، والثاني رواه البزار أيضاً وفيه: إسحاق بن إدريس وهو متروك، وللحديث شاهد عند البخاري (١٠/ح ٦١٠٥) وفيه: «ولعن المؤمن كقتله» .

(٣١) أخرجه أبو داود (٤/ح ٤٦٨٧) من حديث ابن عمر والحديث صحيح انظر صحيح الجامع (٢٧٢٧).

(٣٢) أخرجه النسائي (٦/٧) وابن ماجه (١/ح ٢١٠٠) والحاكم (٤/٢٩٨) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث ابن بريدة .

يا كافر فقد باء بها أحدهما»^(٣٣). والطبراني: «كفوا عن أهل لا اله إلا الله لا تكفروهم بذنب فمن كفر أهل لا اله إلا الله فهو إلى الكفر أقرب»^(٣٤). ومسلم والترمذي: «أما امرئ قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما إن كان كما قال وإلا رجعت عليه»^(٣٥). وابن حبان: «ما كفر رجل رجلاً قط إلا باء بها أحدهما»^(٣٦). ومسلم: «ما أنزل الله من السماء من بركة إلا وأصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقولون مطرنا بكوكب كذا وكذا»^(٣٧). وأحمد ومسلم والنسائي: «ألم تروا ما قال ربكم؟ قال: ما أنعمت على عبادي من نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين يقولون: الكوكب بالكوكب»^(٣٨). وأحمد والبخاري ومسلم وأبو دواد والترمذي: «هل تدرون ماذا قال ربكم الليلة؟ قال الله: أصبح من عبادي مؤمن وكافر، فأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب»^(٣٩). والشيرازي: «لا تزال أمتي في مسكة من دينها ما لم تضلهم النجوم»^(٤٠): «وأحمد أصبح من الناس شاكراً ومنهم كافر فقالوا هذه رحمة وقال بعضهم لقد صدقنا نوء كذا وكذا»^(٤١).

(و: ١٠١) من قوله تعالى [النساء/٤٨]: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، وبه يخص عموم قوله تعالى [الزمر/٥٣]: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ وبالآيتين جميعاً يعلم أن الحق ما عليه أهل السنة والجماعة وهو أن

-
- (٣٣) أخرجه البخاري (١٠ / ح ٦١٠٣ / فتح) ومسلم (٧٩/١) من حديث أبي هريرة .
(٣٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٦/١) وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه الضحاك بن حجرة عن علي بن يزيد وقد اختلف الاحتجاج فيه من حديث ابن عمر .
(٣٥) أخرجه مسلم (١١١/١) والترمذي (٥ / ح ٢٦٣٧) من حديث ابن عمر .
(٣٦) أخرجه ابن حبان (١ / ح ٢٤٨) من حديث أبي سعيد الخدري . وذكره المنذري في الترغيب (٤٦٤/٣) من حديث أبي سعيد الخدري والحديث إسناده صحيح انظر صحيح الجامع (٥٥٤٥) .
(٣٧) أخرجه مسلم (٨٤/١) من حديث أبي هريرة .
(٣٨) أخرجه مسلم (١ / ح ١٢٦) وأحمد (٣٦٢/٢ ، ٣٦٨) .
(٣٩) أخرجه البخاري (٨٤٦/٢) ومسلم (١٢٥/١) .
(٤٠) (قلت) ذكره الهيثمي في المجمع (٣١١/١) بنحوه وفيه: «ما لم ينتظروا بالقرب اشتباك النجوم مضاهاة اليهود» وقال: رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات .
(٤١) أخرجه مسلم (١٢٧/١) عن ابن عباس .

الميت مؤمناً فاسقاً تحت المشيئة، فإن شاء تعالى عذبه كما يريد ثم مآله إلى أن يعفو عنه فيخرجه من النار وقد اسود، فينغمس في نهر الحياة ثم يعود له أمر عظيم من الجمال والنضارة والحسن، ثم يدخله الله الجنة ويعطيه ما أعد له بسابق إيمانه وما قدمه من الأعمال الصالحات، كما صرح بذلك كله حديث البخاري وغيره، وإن شاء الله تعالى عفا عنه ابتداءً فساحه وأرضى عنه خصماءه، ثم يدخل الجنة مع الناجين، وأما قول الخوارج: إن مرتكب الكبيرة كافر، وقول المعتزلة: إنه مخلد في النار حتماً وأنه لا يجوز العفو عنه كما لا يجوز عقاب المطيع، فهو من تقولهم وافترائهم على الله تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً، وقوله تعالى [النساء/٩٣]: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً﴾ إما محمول على المستحل لما مر أن ذلك كفر، فيكون المراد بالخلود حينئذ التأييد في النار كسائر الكفار أو على غيره والخلود لا يستلزم التأييد كما تشهد به النصوص الشرعية والمواد اللغوية أي فهذا جزاؤه إن عذب وإلا فقد يعفو تعالى عنه، كما علم من قوله [النساء/٤٨]: ﴿وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ وقوله [الزمر/٥٣]: ﴿إِنْ اللَّهُ يَغْفِرَ الذُّنُوبَ جَمِيعاً﴾ وقول من قال ألا توبة للقاتل، مرادهم به الزجر والتنفير عن القتل، وإلا فنصوص الكتاب والسنة صريحة في أنه له توبة كالكافر بل أولى، وأما قول المرجعة: لا يضر مع الإيمان ذنب كما لا ينفع مع الكفر طاعة، فهو من افتراءهم أيضاً على الله تعالى، وما ورد مما قد يؤيده لم يرد به ظاهره بدليل نصوص آخر قاطع برهانها واضح ببيانها، فيجب على كل مسلم أن يعتقد أن جماعة من عصاة المؤمنين يدخلون النار لما أن إنكار ذلك كفر إذ هو صريح في تكذيب النصوص القطعية الدالة على ذلك .

(ومنها) نقل إمام الحرمين عن الأصوليين أن من نطق بكلمة الردة وزعم أنه أضمر تورية كفر ظاهراً وباطناً، وأقرهم على ذلك ومن حصل له على وسوسة فتردد في الإيمان أو الصانع أو تعرض بقلبه لنقص أو سب وهو كاره لذلك كراهة شديدة ولم يقدر على دفعه لم يكن عليه شيء ولا إثم؛ بل هو من الشيطان فيستعين بالله على دفعه ولو كان من نفسه لما كرهه، ذكر ذلك ابن عبد السلام وغيره .

(ومنها) لا يحصل الإسلام من كافر أصلي أو مرتد إلا بنطقه بالشهادتين وإن كان مقراً بأحدهما، ولو أبدل الإله في أشهد أن لا إله إلا الله بالباريء أو الرحمن أو الملك

أو الرزاق جاز، وكذا لو أبدل لا بما من، فقال: ما من إله أو إلا بغير أو سوى أو عدا، أو الجلالة بالحیی الممیت وهو غير طبائعی أو بالرحمن أو الباریء أو من آمن به المسلمون أو من في السماء أو الملك أو الرزاق بخلاف ساكن السماء، والفرق بينه وبين من في السماء أن الأول نص في الجهة المستحيلة على الله تعالى عنها وعما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً والقول بالجهة كفر عند كثيرين من العلماء فكيف يحصل الإسلام بما يشتمل على الكفر بخلاف من في السماء لأنه ليس صريحاً في ذلك إذ المراد من في السماء أمره وسلطانه ولأنه موافق للفظ القرآن المؤول (*) عند الخلف والسلف، فلا خلاف بينهم في ذلك خلافاً لفرقة ضالة من الحنابلة وغيرهم، وإنما الخلاف بينهما في أنا نعین ذلك التأویل ولا نصرف الظاهر إليه وهو مذهب الخلف أو نؤول إجمالاً ولا نعین شيئاً بل نفوض على ذلك بعينه إلى الله تعالى وهو مذهب السلف واختاره بعض الأئمة من المتأخرين، واختار بعضهم تفصيلاً في ذلك وهو أن تعيين التأویل بأن قرب من الظاهر وشهدت له قواعد اللغة العربية بالقبول كان أولى وإلا فالتفويض أولى، ومن تأمل الآيات والأحاديث وجدها شاهدة للتأویل لأن ظاهرها بدونه يوهم التناقض فوجب المصير إليه صونا عن ذلك الإبهام ألا ترى إلى قوله تعالى [الأعراف/٥٤]: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ مع قوله [ق/١٦]: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [الحديد/٤] ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ ومع خبر: «لو أدليتكم حبلاً لوقع على الله» فأحد تلك النصوص يجب تأويله، إذ لا يمكن أحد أن يقول بظواهر تلك النصوص جميعها، وإذا وجب تأويل بعضها وجب تأويل كلها إذ لا قائل بالفرق على أن الخلف لم ينفردوا بذلك، بل أول جماعة من السلف كمالك وجعفر رضي الله عنهما وغيرهما .

(والحاصل) أن مذهب أهل الحق في هذه المسئلة ما قرره وأنه يجب على كل أحد اعتقاده وإنما يحصل ذلك بتنزيه الله عز وجل وعلا عن كل نقص صريحاً أو استلزماً بل وعن كل ما لا نقص فيه ولا كمال، واعتقاد أنه تعالى إنما اتصف بأكمل الكمال المطلق في ذاته وإرادته وأوصافه وأسمائه وسائر شئونه وأفعاله، وأما الشهادة الثانية فيجوز أن يبدل محمداً فيها بأحمد أو أبي القاسم والرسول بالنبی، ويشترط ترتيب الشهادتين، فلو قال: أشهد أن محمداً رسول الله وأشهد أن لا إله إلا الله، لم يسلم إلا بالموالاة بينهما ولا النطق بهما بالعربية لكن يشترط فهم ما تلفظ به، ثم من كان كفره بإنكار أصل رسالته ﷺ كفاه الشهادتان أو بتخصيصها

(*) سبق التنبيه في المقدمة على عقيدة المؤلف وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة والجماعة من ذلك . فليراجع .

بالعرب كالعيسوية، اشترط أن يقول رسول الله إلى كافة الإنس والجن، وإشارة الأخرس كالنطق ولا يحصل الإسلام بغير ما مر، كقوله: آمنت فقط، أو آمنت بالذي لا إله غيره، أو أنا مسلم، أو أنا من أمة محمد، أو أنا أحبه، وأنا من المسلمين أو مثلهم أو دينهم حق، بخلاف قول من لم يكن قد دان بشيء آمنت بالله أو أسلمت لله أو الله خالقى أو ربى ثم أتى بالشهادة الأخرى فإنه يصير مسلماً، ويندب أمر كل من أسلم بالإيمان بالبعث، ويشترط لنفع الإسلام في الآخرة - مع ما مر - تصديق القلب بوحدانية الله وكتبه ورسله واليوم الآخر فإن آمن بذلك بأن صدق به بقلبه ولم يتلفظ بالشهادتين بلسانه مع القدرة فهو باق على كفره مخلد في النار أبداً كما نقل النووى عليه الإجماع، لكن اعترض بأن فيه قولاً للأئمة الأربعة أن إيمانه ينفعه، وغايته أنه مؤمن عاص وإن تلفظ بهما بلسانه ولم يؤمن بقلبه فهو في الآخرة كافر إجماعاً، وأما في الدنيا فتجرى عليه أحكام المسلمين ظاهراً فإن تزوج مسلمة ثم صدق بقلبه لم تحل له حتى يجدد النكاح بعد إسلامه .

(ومنها) مذهب أهل الحق أن الإيمان لا ينفع عند الغرغرة ولا عند معاينة عذاب الاستئصال قال تعالى [غافر/ ٨٥]: ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴾ نعم يستثنى من ذلك قوم يونس لقوله تعالى [يونس/ ٩٨]: ﴿ إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَدَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ بناء على أن الاستثناء متصل وأن إيمانهم كان عند معاينة عذاب الاستئصال، وهو قول عليه بعض المفسرين، وعليه فوجه استثنائهم أن ذلك وقع كرامة وخصوصية لنبيهم فلا يقاس عليها، ألا ترى أن نبينا ﷺ قد أكرمه الله بحياة أبويه له حتى آمنا به كما جاء في حديث صحيحه القرطبي وابن ناصر الدين حافظ الشام وغيرهما فنفعهما الله تعالى بالإيمان بعد الموت على خلاف القاعدة إكراماً لنبيه ﷺ، والخصوصيات لا يقاس عليها، ونازع بعضهم في خبر إحياء أبويه ﷺ وأطال فيه بما رددته عليه في الفتاوى، وقد قال القرطبي وابن دحية وغيرهما: لم تزل فضائله ﷺ وخصائصه تتوالى وتتابع إلى حين وفاته، فيكون هذا مما فضله الله تعالى به وأكرمه وليس إحيائهما وإيمانهما به ممتنعاً عقلاً ولا سمعاً، فقد أحيى قتيل بنى إسرائيل حتى أخبر بقاتله، وكان عيسى ﷺ يحيى الموتى، وكذلك نبينا ﷺ أحيى الله على يديه جماعة من

(*) ذكره العجلونى فى كشف الخفا (٦١/١) وعزاه إلى العسكرى عن عائشة وكذا السهيلي وفى إسناده مجاهيل وقال ابن كثير: إنه منكر جداً وإن كان ممكناً بالنظر إلى قدرة الله ولكن ثبت فى الصحيح ما يعارضه اهـ.

الموتى وحينئذ فأى مانع من إحيائهما بعد موتهما زيادة في كرامته وفضيلته، وقد صح أن الله تعالى رد عليه ﷺ الشمس بعد مغيبها حتى صلى على كرم الله وجهه العصر^(*) فكما أكرم بعود الشمس والوقت بعد فواته فكذلك أكرم بعود الحياة ووقت الإيمان بعد فواته إكراماً له أيضاً، ولا يتنافى ذلك قول بعض المفسرين أن [البقرة/١١٩] ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ نزلت في أبويه لأن ذلك أعنى سبب نزولها لم يصح فيه شيء، وعلى التنزل فالمراد أصحاب الجحيم لولا كرامتك، وخبر مسلم: «أبى وأبوك في النار»^(**) إما كان قبل علمه أو قاله تطميناً وإرشاداً لذلك الأعرابي فإنه تغير لما قال أبوك في النار وأخذ علماء الأمة ومجتهدوها الذين عليهم المعول من الآية الأولى أعنى قوله تعالى [غافر/٥٨] ﴿قَلَّمَ يَلَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ إجماعهم على كفر فرعون، ورواه الترمذى في تفسيره في سورة يونس عليه السلام من طريقين وقال في إحداهما: حديث حسن، وفي الأخرى: حديث حسن غريب صحيح وروى عن ابن عدى والطبرانى أنه ﷺ قال: «خلق الله يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً وخلق فرعون في بطن أمه كافراً»^(***). وأما ما حكاه الله تعالى عنه في سورة يونس عز قائلاً [يونس/٩٠] ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَذْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ فهو لا ينفعه بدليل قوله تعالى عقب ذلك [يونس/٩١] ﴿آلَآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ وسبب ذلك مع أنه كرر الإيمان مرتين بناء على فتح أن وثلاثاً بناء على كسرهما، أنه إنما آمن عند نزول عذاب الاستئصال له ولقومه، والإيمان حينئذ غير نافع لما تقرر، وأيضاً فإيمانه إنما كان تقليداً محضاً بدليل قوله ﴿إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ﴾ فكأنه اعترف بأنه لا يعرف الله وإنما سمع من بنى إسرائيل أن للعالم إلهاً فآمن بذلك الإله الذى سمع بنى إسرائيل يقرون بوجوده فآمن به، وهذا هو محض التقليد على أنه كان دهرياً منكراً لوجود الصانع، ومثل هذا الاعتقاد الخبيث البالغ نهاية القبح والفحش لا يزول بتقليد محض، بل لا بد

(*) ذكره العجلونى فى كشف الخفا (٢٥٥/١) وقال: قال أحمد: لا أصل له وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات (٢٥٦/١) وقال: موضوع بلا شك وقال الذهبى فى تلخيص الموضوعات: أسانيد حديث رد الشمس ساقطة ليست بصحيحة وانظر الضعيفة للألبانى (٩٧١) فإن فيها فوائد .
 (**) أخرجه مسلم (١/١٠٤٧/٣ ص ١٩١) وأبو داود (٤/٤٧١٨ ح ٤) من حديث أنس رضى الله عنه .
 (**) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٣/٧) وقال : رواه الطبرانى وإسناده حسن .

في مزيله من أن يكون برهاناً قطعياً، وعلى التنزل فلا بد في إسلام الدهرى ونحوه من أن كان قد دان بشيء أن يقر بطلان ذلك الشيء الذي كفر به، فلو قال : آمنت بالذي لا إله غيره ، لم يك مسلماً كما مر وفرعون لم يعترف بطلان ما كان كفر به من نفى الصانع وأهلية نفسه وقوله [يونس/٩٠]: ﴿إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بُنُو إِسْرَائِيلَ﴾ لا يدرى ما الذي أراد به، فإذا صرح الأئمة في آمنت بالذي لا إله غيره بأنه لا يحمل الإيمان لاحتماله ، فكذا فيما قاله، وعلى التنزل فالإجماع منعقد على أن الإيمان بالله مع عدم الإيمان برسول الله ﷺ ، لا يصح ، فلو سلمنا أن فرعون آمن بالله إيماناً صحيحاً هو لم يؤمن بموسى ﷺ ولا تعرض له حيثئذ أصلاً فلم يكن إيمانه نافعا ، ألا ترى أن الكافر لو قال ألوفاً من المرات أشهد أن لا إله إلا الله أو الذي آمن به المسلمون ، لا يكون مؤمناً حتى يقول : وأشهد أن محمداً رسول الله ، فإن قلت : السحرة لم يتعرضوا في إيمانهم للإيمان بموسى ومع ذلك قبل إيمانهم قلت ممنوع بل تعرضوا لذلك بقولهم [الأعراف/١٢٢] ﴿آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ على أن إيمانهم حيثئذ إيمان بمعجزة موسى وهى العصا التى تلقفت ما صنعوا ، والإيمان بالله مع الإيمان بمعجزة الرسول إيمان بالرسول ، فهم آمنوا بموسى صريحاً بخلاف فرعون لم يؤمن به صريحاً ولا إشارة ، بل ذكره بنى إسرائيل دون موسى مع أنه الرسول الحق العارف بالآله وما يليق به والهادى إلى طريقه ، فيه إشارة ما إلى بقاءه على كفره به ، فإن قلت : قد صرح الإمام القاضى عبد الصمد الحنفى في تفسيره أن مذهب الصوفية أن الإيمان ينتفع به ولو عند معاينة العذاب ، وهذا يدل على أنه مذهب قديم لأن القاضى المذكور وهو متقدم كان موجوداً أوائل المائة الخامسة فى سنة ثلاثين وأربعمائة ، وقال الذهبى : الحد الفاصل بين العلماء المتقدمين والمتأخرين رأس القرن الثالث وهو الثلاثمائة وإذا كان مذهب الصوفية ذلك فكيف ساغ الإجماع على كفر فرعون ؟ قلت : لو سلمنا صحة ذلك عن الصوفية الذين هم من أهل الاجتهاد المعول عليهم حتى لا ينعقد الإجماع مع مخالفتهم لم يرد ذلك علينا ولم يحتل به ما قدمنا من إجماع الأمة على كفر فرعون ، لأننا لم نحكم بكفره لأجل إيمانه عند اليأس فحسب بل لما انضم إليه من أنه لم يؤمن بالله إيماناً صحيحاً ، وعلى التنزل فهو لم يؤمن بموسى أصلاً فلا يرد ما حكى عن مذهب الصوفية على ما قررنا ، فإن قلت : قد قال الإمام العارف المحقق محيى الدين ابن العربى (*) فى فتوحاته المكية بصحة الإيمان عند الاضطرار، وأن فرعون مؤمن فإنه قال

(*) محيى الدين أبو بكر محمد بن على بن محمد بن أحمد الطائى الحاتمى المرسى بن العربى نزيل دمشق =

• حاصله : لما حال الغرق بين فرعون وبين أطماعه لجأ إلى الله تعالى وإلى ما أعطاه بطنه مما كان عليه من الذلة والافتقار فقال [يونس/٩٠] ﴿ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ ﴾ لرفع الإشكال كما قالت السحرة لما آمنت [الأعراف/١٢١-١٢٢] ﴿ آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ لرفع الارتياب وإزاحة الإشكال ثم قال [يونس/٩٠] : ﴿ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ فخاطبه بلسان العتب الآن أظهرت ما كنت قبل علمته [يونس/٩١-٩٢] ﴿ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ في اتباعك ﴿ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ ﴾ فبشره قبل قبض روحه ﴿ لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً ﴾ أى لتكون النجاة علامة له ، إذا قال ما قلته كانت له النجاة مثل ما كانت لك ، إذ العذاب ما يتعلق إلا بظاهرك وقد أريت الخلق نجاته من العذاب فكان ابتداء الغرق عذاباً وصار الموت فيه شهادة خالصة كل ذلك حتى لا ييأس أحد من رحمة الله تعالى [يوسف/٨٧] ﴿ إِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ والأعمال بالخواتيم وأما قوله تعالى [غافر/٨٥] : ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ﴾ فكلام محقق في غاية الوضوح فإن النافع هو الله فما نفعهم إلا الله ، وقوله تعالى [غافر/٨٥] : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ ﴾ يعنى الإيمان عند رؤية اليأس وإنما قبض فرعون ولم يؤخر في أجله في حال إيمانه لئلا يرجع إلى ما كان عليه من الدعوى وأما قوله تعالى [هود/٩٨] : ﴿ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ ﴾ فما فيه نص أنه يدخلها معهم بل قال الله تعالى [غافر/٤٦] : ﴿ أَذْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ ﴾ ولم يقل أدخلوا فرعون ورحمة الله أوسع من حيث أن لا يقبل إيمان المضطر وأى اضطرار أعظم من اضطرار فرعون في حال الغرق والله تعالى يقول [النمل/٦٢] : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمَضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ﴾ فقرن للمضطر إذا دعاه الإجابة وكشف السوء عنه ، فلم يكن عذابه أكثر من الغرق في الماء انتهى كلامه فهل هذا الكلام مقرر أو مردود ؟ فما وجه رده ؟ قلت : ليس هذا الكلام مقررأ وإن كنا نعتقد جلالة قائله (*) فإن العصمة ليست إلا للأنبياء ،

= سكن الروم مدة وكان ذكياً كثير العلم علق كثيراً في تصوف أهل الوحدة ومن اردىء تواليفه كتاب (الفصوص) فإن كان لا كفر فيه فما في الدنيا كفر نسأل الله العفو والنجاة فواغوثاه بالله وحكى العلامة ابن دقيق العيد شيخنا أنه سمع الشيخ عز الدين بن عبد السلام يقول عن ابن العربي : شيخ سوء كذاب يقول بقدوم العالم ولا يحرم فرجاً توفي في ربيع الآخر سنة ثمان وثلاثين وستمائة . (*) أى جلالة لقائله وهو رجل ضال مضل قال بالاتحاد والحلول وهو كذاب وكيف رضى الله عنه وقد صرح=

ولقد قال مالك رضي الله عنه وغيره : ما من أحد إلا مأخوذ من قوله ومردود عليه إلا صاحب هذا القبر يعنى النبي ﷺ ، على أنه قد نقل عن بعض كتب ذلك الإمام أنه صرح فيها بأن فرعون مع هامان وقارون فى النار ، وإذا اختلف كلام إمام فيؤخذ بما يوافق الأدلة الظاهرة ويعرض عما خالفها ، بل قد مر لك أن الآية وحديث الترمذى الصحيح صريحان فى بطلان الإيمان عند اليأس ، فلا يلتفت بعد ذلك إلى ما مر من تأويل [غافر/٨٥] ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ ﴾ بأن النافع هو الله وأيضاً فمما يبطل هذا التأويل أن اصطلاح القرآن والسنة إضافة الأشياء إلى أسبابها ، فإذا قيل : لا ينفع الإيمان ، فليس معناه الشرعى إلا الحكم عليه بأنه باطل لا يعتد به ، وأى معنى مسوغ لهذا القائل أن يخص نفع الله بهذه الحالة التى هى حالة وقوع العذاب ، مع النظر إلى ما هو الواقع الحق من أن الله هو النافع حقيقة فى كل وقت ، ولو نفعهم الله لما استأصلهم بالعذاب وقوله تعالى [غافر/٨٥] ﴿ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴾ دليل واضح على أن المراد [غافر/٨٥] ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ ﴾ أنهم باقون مع ذلك الإيمان على الكفر ، وكفى بتفسير أئمة الصحابة والتابعين فمن بعدهم الموافق للحديث الصحيح وللإجماع السابقين الآية بما يوافق ما ذكرناه ، وإذا ثبت واتضح أنه لا يصح إيمان اليأس ثبت أن إيمان فرعون لا يصح ، على أننا قدمنا أننا لو قلنا بصحة إيمان اليأس فالآية دالة على أنه لا يصح إيمانه أيضاً لعدم إيمانه بموسى وهرون صلى الله عليهما وسلم بخلاف السحرة ، ومن تأمل صيغة إيمانه مع صيغة إيمانهم المحكيتين عنهما فى القرآن علم اتضاح ما بين الإيمانيين فلا يصح إلى قياس أحدهما على الآخر ، وقوله : إنه لجأ إلى ما أعطاه باطنه مما كان عليه من الذلة والافتقار عجيب ، وأى ذلة وافتقار كان عليهما باطنه وهو ينكر ربوبية رب الأرباب ويعتقد أنه الإله المطلق والرب الأكبر ويؤذى موسى ويكذبه ويعانده ، فهل هو فى ذلك إلا كأبى جهل ومن ثم سماه رسول الله ﷺ فرعون هذه الأمة ، وبتسليم أن باطنه كان عليهما فأى نفع لهما مع عدم الإيمان الصحيح ، وحمل [يونس/٩١] ﴿ آلَآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمَفْسُودِينَ ﴾ على العتب فى غاية البعد ، إذ لو صح إسلامه وإيمانه لكان الأنسب بمقام الفضل الذى طمح إليه نظر الشيخ

= بإيمان فرعون مع أن الآيات والأحاديث الصحيحة جاءت بكفر فرعون وأن الله تعالى حكى لنبى ﷺ كفر فرعون وتكبره وضلاله وجبروته وطغيانه وذلك فى آيات كثيرة ولو كان فرعون آمن لأنزل الله فى كتابه قرآناً يدل على إيمانه بعد كفره وفى الحديث الذى صح عند الإمام أحمد (٢١٤٤) وغيره أن النبى ﷺ قال : « إن جبريل كان يدس فى فم فرعون الطين مخافة أن يقول لا إله إلا الله » قال أحمد شاكر إسناده صحيح.

أن يقال له الآن نقبلك ونكرمك لاستلزام صحة إيمانه رضا الحق عنه ، ومن وقع له ذلك الرضا الأكبر لا يقال له باعتبار رعاية مقام الفضل جواباً لإيمانه الصحيح [يونس/٩١] ﴿آلآن وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ ، لأن كل أحد له أدنى روية وسليقة يقطع بأن هذا الخطاب إنما يخاطب به المغضوب عليه لا المرضي عنه وتخصيص [يونس/٩١] ﴿وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ ، بما مر ياباه هذا البيان الذي تقرر لأنه إذا صح إيمانه محي عنه ما عصاه وأفسده في أتباعه وغيرهم ، فكيف مع ذلك المحو العظيم يعاتب ويخاطب بذلك التأنيب المحض والتقريع الصرف والتوبيخ الحق ، فلم يكن هذا إلا لإقامة أعظم نوااميس الغضب عليه وتذكيره بقبائحها التي قدمها وإعلامه بأنها هي التي منعتة عن النطق بالإيمان إلى آخر رمق منه ، فلم ينفعه النطق بها حينئذ سيما وهو باق على تكذيبه برسوله وعناده لآياته وإعراضه عن جنابه ، وتخصيص النجاة بالبدن أعظم وأعدل شاهد على أنه لم يرد بها إلا ما قاله المفسرون وأطبق عليه المعتبرون من أنهم لم يصدقوا بغرقه سيما مع دعواه الإلهية وإن مثله لا يموت ، فألقى بنجوة من الأرض أى ربوة مرتفعة وعليه درعه ليعرف بها ، والعرب تطلق البدن على الدرع وكانت له درع يعرف بها ، ويؤيده القراءة الشاذة (بأبدانك) أى دروعك لأنه كان يلبس كثيراً منها خوفاً على نفسه ، أو وهو عريان لا شيء يستره أو أنه بدن بلا روح ولا تنافيه القراءة المذكورة لأنه عليها جعل كل جزء من بدنه بدنأ على حد شابت مفارقة ، وقرىء شاذاً أيضاً (تنحيك) بالحاء المهملة أى نلقيك بناحية مما يلي البحر ، قال المفسرون : رماه إلى جانب البحر كالثور ليكون لمن خلفه من بنى إسرائيل وغيرهم علامة على أن مثله ممن تجبر وتكبر على الله لا بد وأن يقصم ويؤخذ على غاية من الذلة والمهانة ، لينزجر الناس عن طريقته ، مع ما فى تخصيصه من بين سائر قومه بالإخراج من الدلالة على باهر قدرة الله تعالى وصدق موسى فيما جاء به ، ثم ختم تعالى هذا المقام بقوله عز قائلاً [يونس/٩٢] ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ﴾ زجراً لهذه الأمة المحمدية عن الإعراض عن الدلائل وبعثاً لهم على التأمل فيها والاعتبار بها كما قال تعالى [يوسف/١١١] : ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ .

(ومنها) دلت الآيات والأحاديث على أن عذاب الكفار في جهنم دائم مؤبد ، وما ورد مما يخالف ذلك يجب تأويله ، فمن ذلك قوله تعالى [هود/١٠٧]: ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾ فظاهره أن مدة عقابهم مساوية لمدة بقاء السموات والأرض إلا ما شاء الله من هذه المدة فلا يكونون فيه خالدين فيها ، وقد أوله العلماء بنحو عشرين وجهاً يرجع بعضها إلى حكمة التقييد بمدة دوام السموات والأرض وبعضها إلى حكمة الاستثناء ومعناه .

فمن الأول : أن المراد سموات الجنة وأرضها ، إذ السماء كل ما علاك والأرض كل ما استقرت عليه ، وكون الجنة والنار لهما سماء وأرض بهذا الاعتبار أمر قطعي لا يخفى على أحد فاندفع التنظير في هذا القول بأنه لا يجوز حمل ما في الآية عليه لأنه غير معروف للمخاطبين ، أو سموات الدنيا وأرضها وأجرى ذلك على عادات العرب في الإخبار عن دوام الشيء وتأويله بذلك ، ونحوه كقولهم : لا آتيك ما دامت السموات والأرض ، أو ما جن ليل وسال سيل ، أو ما اختلف الليل والنهار ، أو ما طما البحر ، أو ما قام الجبل ، لأنه تعالى يخاطب العرب على عرفهم في كلامهم ، وهذه الألفاظ في عرفهم تفيد الأبد والدوام. وعن ابن عباس أن جميع الأشياء المخلوقة أصلها من نور العرش وأن السموات والأرض في الآخرة يردان إلى النور الذي خلقا منه وهما دائمان . أبداً من نور العرش^(*) ، ثم هذا الجواب إنما يحتاج إليه بناء على أن مفهوم التقييد بدوام السموات والأرض أنهم لا يبقون في النار إلا بقدر مدة دوامهما من حين إيجادهما إلى إعدامهما ، ومنع بعضهم ذلك بأن المفهوم من الآية أنهما متى كانتا دائمتين كان كونهما في النار باقياً وقضية ذلك أنه كلما حصل الشرط

(*) إن هذا الخبر مردود بقول الله تعالى : « وجعلنا من الماء كل شيء حي » وحديث النبي ﷺ : « خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من مارج من نار وخلق آدم مما وصف لكم » أخرجه مسلم (١٨ / ١٢٣ / نووى) .

وهو دوامهما حصل المشروط وهو بقاؤهم في النار ، ولا يقتضى أنه إذا عدم الشرط
يعدم المشروط ، ونظيره أنك إذا قلت : إن كان هذا إنسان فهو حيوان ، ثم قلت :
لكنه إنسان أنتج أنه حيوان ، أو لكنه ليس هذا بإنسان لم ينتج أنه ليس بحيوان ، لأن
استثناء نقيض المقدم عقيم ، فكذا هنا إذا قلنا : ما دامتا بقي عقابهم ، ثم قلنا لكنهما
دائمتان لزم دوام عقابهم ، أو لكنهما ما بقيتا لم يلزم عدم دوام عقابهم ، لا يقال إذا
دام عقابهم بقيتا أو عدمتا فلا فائدة للتقييد بدوامهما ، لأننا نقول : بل فيه أعظم الفوائد
وهو دلالة على بقاء ذلك العذاب دهرًا دائمًا طويلًا لا يحيط العقل بقدر طوله وامتداده،
فأما أنه هل لذلك العذاب آخر أم لا ؟ فذلك يحصل من أدلة أخرى وهو الآيات
المصرحة بتأييد خلودهم المستلزم أنه لا آخر له .

ومن الثانى أنه استثناء من فيها لأنهم يخرجون من النار إلى الزمهرير وإلى شرب الحميم
ثم يعودون فيها فهم خالدون فيها أبدًا إلا في تلك الأوقات ، فإنها وإن كانت أوقات
عذاب أيضًا إلا أنهم ليسوا حينئذ فيها حقيقة أو أن ما لمن يعقل كانكحوا ما طاب
لكم من النساء ، وحينئذ فيكون استثناء لعصاة المؤمنين من ضمير خالدين متصلًا بناء
على شمول شقوا لهم ، أو منقطعًا بناء على عدم شموله لهم وهو الأظهر ، أو أنه منقطع ،
وإلا بمعنى سوى ، أى ما دامتا سوى ما شاء ربك زيادة على ذلك ، وبقيت أجوبة
كثيرة أعرضت عنها لبعدها ، ولا ينافى ذلك ما رواه أحمد عن عبد الله بن عمر : وليأتين
على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد . وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقابًا ،
لأن في سنده من قالوا فيه إنه غير ثقة وصاحب أكاذيب كثيرة عظيمة ، نعم نقل غير
واحد هذه المقالة عن ابن مسعود وأبى هريرة ، قال ابن تيمية : وهو قول عمر بن
الخطاب وابن عباس وابن مسعود وأبى هريرة وأنس ، وذهب إليه الحسن البصرى
وحمد بن سلمة ، وبه قال على بن طلحة الوالى وجماعة من المفسرين انتهى . ويرد ما نقله
عن الحسن قول غيره : قال العلماء : قال ثابت : سألت الحسن عن هذا فأنكره ، والظاهر
أن هؤلاء الذين ذكرهم لم يصح عنهم من ذلك شيء وعلى التنزل فمعنى كلامهم كما قاله
العلماء ليس فيها أحد من عصاة المؤمنين أما مواضع الكفار فهي ممثلة بهم لا يخرجون عنها
أبدًا كما ذكره الله تعالى في آيات كثيرة ، وفي تفسير الفخر الرازى قال قوم : إن عذاب الكفار

منقطع وله نهاية واستدلوا بهذه الآية وبـ [النبا/٢٣] ﴿لَا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَاباً﴾ وبأن معصية الظلم متناهية فالعقاب عليها بما لا يتناهى ظلم انتهى . والجواب عن الآية مر وقوله تعالى : ﴿أَحْقَاباً﴾ لا يقتضى أن له نهاية ، لما مر أن العرب يعبرون به وينحوه عن الدوام ، ولا ظلم في ذلك لأن الكافر كان عازماً على الكفر ما دام حياً فعوقب دائماً ، فهو لم يعاقب بالدائم إلا على دائم فلم يكن عذابه إلا جزاء وفاقاً ، واعلم أن التقييد والاستثناء في أهل الجنة ليس المراد بهما ظاهرهما باتفاق الكل لقوله تعالى [هود/١٠٨] : ﴿غَيْرَ مَجْدُوذٍ﴾ فيؤول بنظير ما مر ، ويكون المراد بما إذا جعلناها بمعنى من أهل الأعراف وعصاة المؤمنين الذين لم يدخلوها إلا بعد قال ابن زيد : أخبرنا الله تعالى بالذي يشاء لأهل الجنة فقال : [هود/١٠٨] ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوذٍ﴾ أى غير مقطوع ولم يخبرنا بالذي يشاء لأهل النار .

(خاتمة) أخرج ابن ماجه أنه عليه السلام قال للكعبة : « ما أطيبك وأطيب ريحك ما أعظمك وأعظم حرمتك ، والذي نفس محمد بيده لحرمة المؤمن أعظم عند الله حرمة منك ماله ودمه وأن يظن به إلا خير »^(٤٣) . وأحمد والنسائي وابن حبان والحاكم : « من جاء يعبد الله لا يشرك به شيئاً ويقم الصلاة ويؤتي الزكاة ويصوم رمضان ويتقى الكبائر فإن له الجنة » قالوا : وما الكبائر ؟ قال : « الإشراف بالله وقتل النفس المسلمة »^(٤٤) . الحديث والنسائي وابن حبان والحاكم والبيهقي : « أنا زعيم لمن آمن بى وأسلم وهاجر بيت فى ربض الجنة - أى أسفلها - وبيت فى وسط الجنة وبيت فى أعلى غرف الجنة فمن فعل ذلك لم يدع للخير مطلباً ولا من الشر مهرباً يموت حيث شاء أن يموت »^(٤٥) . وابن ماجه والحاكم : « من فارق الدنيا على الإخلاص لله وحده لا شريك له وأقام الصلاة وآتى الزكاة مات والله عنه راض »^(٤٦) . وأحمد ومسلم : « إن الله تعالى لا يظلم المؤمن حسنة يعطى عليها فى الدنيا

(٤٣) أخرجه ابن ماجه (٢ / ح ٣٩٣٢) من حديث عبد الله بن عمرو وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٠٠٨) وقال : ضعيف - الضعيفة (٥٣٠٩) .

(٤٤) أخرجه أحمد (٥١٣ / ٥) والنسائي (٨٨ / ٧) من حديث أبى أيوب الأنصارى والحديث إسناده صحيح . (صحيح النسائي / ٣٧٤٢) .

(٤٥) أخرجه النسائي (٢١ / ص ٦) وابن حبان (٧ / ح ٤٦٠٠) والحاكم (٧١ / ٢) وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال الذهبي (خ م) من حديث فضالة بن عبيد .

(٤٦) أخرجه ابن ماجه (١ / ح ٧٠) والحاكم (٣٣٢ / ٢) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي : صدر الخبر مرفوع وسأثره مدرج فيما أرى ، وقال الألبانى : ضعيف .

ويثاب عليها في الآخرة وأما الكافر فيعطى بحسناته في الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة يعطى بها خيراً»^(٤٧). والطبراني : « لا يقبل إيمان بلا عمل ولا عمل بلا إيمان »^(٤٨). والبخارى والترمذى : « إني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسى وميكائيل عند رجلى يقول أحدهما لصاحبه : اضرب له مثلاً ، فقال : اسمع سمعت أذنك واعقل عقل قلبك ، إنما مثلك ومثل أمتك كمثلك مثلك اتخذ داراً ، ثم بنى فيها بيتاً ، ثم بعث رسولاً يدعو الناس إلى طعامه فمنهم من أجاب الرسول ومنهم من تركه فإله هو الملك والدار الإسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد رسول ، من أجابك دخل الإسلام ، ومن دخل الإسلام دخل الجنة ، ومن دخل الجنة أكل ما فيها »^(٤٩). وأبو نعيم : « إن الله تعالى يعذب الموحدين في جهنم بقدر نقصان أعمالهم ثم يردهم إلى الجنة خلوداً دائماً أبداً بإيمانهم »^(٥٠). وأحمد وغيره : « طوبى لمن رآنى وآمن بى مرة وطوبى لمن لم يرنى وآمن بى سبع مرات » وفي رواية للطيالسى : « ثلاث مرات »^(٥١) والطبراني والحاكم : « أفلح من هدى إلى الإسلام وكان عيشه كفافاً وقنع به »^(٥٢). ومسلم : « أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله »^(٥٣).



- (٤٧) أخرجه مسلم (٥٦/٤) وأحمد (١٢٣/٣) من حديث أنس بن مالك .
- (٤٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٥/١) وقال: رواه الطبرانى فى الكبير وفى إسناده سعيد بن زكريا واختلف فى ثقته وجرحه .
- (٤٩) ذكره الترمذى (٥/٥ ح ٢٨٦٠) والحاكم (٣٩٣/٤) وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبى من حديث جابر بن عبد الله .
- (٥٠) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (٥٤/٨) من حديث أنس بن مالك وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (١٧٤٣) وقال: موضوع - الضعيفة (٣١٥٤) .
- (٥١) أخرجه أحمد (٧١/٣) والترمذى فى المشكاة (٦٢٨١/٣) وابن حجر فى المطالب العالية (٤/٤ ح ٤٢٢١) من حديث أبى سعيد الخدرى . والحديث إسناده ضعيف .
- (٥٢) أخرجه الحاكم (١٢٢/٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . ووافقه الذهبى كما ذكره العجلونى فى كشف الخفاء (١/٤٤٣ ح ١) وقال: رواه الطبرانى والحاكم من حديث فضالة بن عبيد .
- (٥٣) أخرجه مسلم (١/١ ح ١٩٢) .

□ الكبيرة الثانية □

○ الشرك الأصغر وهو الرياء ○

قد شهد بتحريمه الكتاب والسنة وانعقد عليه إجماع الأمة أما الكتاب فمنه قوله عز قائلًا [الماعون/ ٦] : ﴿ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ﴾ وقال تعالى [فاطر/ ١٠] : ﴿ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السُّيَّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ ، قال مجاهد : هم أهل الرياء ، وقال تعالى [الكهف/ ١١٠] : ﴿ وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ أى لا يرأى بعمله ، ومن ثم نزلت فيمن يطلب الأجر والحمد بعبادته وأعماله ، وقال تعالى [الإنسان / ٩] : ﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾ وأما السنة فمنها : ما رواه أحمد : « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر الرياء ، يقول الله يوم القيامة إذا جزي الناس بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم ترءون في الدنيا انظروا هل تجدون عندهم جزاء »^(١) . والطبراني : « إن أدنى الرياء شرك ، وأحب العبيد إلى الله الأتقياء الأسخياء الأنخفاء - أى المبالغون في ستر عباداتهم وتنزيهها عن شوائب الأغراض الفانية والأخلاق الدنيئة - الذين إذا غابوا لم يفتقدوا وإذا شهدوا - أى حضروا - لم يعرفوا أولئك أئمة الهدى ومصاييح الدجى »^(٢) . والطبراني : « الشهوة الخفية والرياء شرك »^(٣) . وابن ماجه : « إن أخوف ما أخاف على أمتي : الإشراف بالله أما إني لست

(١) أخرجه أحمد (٤٢٨/٥ ، ٤٢٩) وقال الألباني صحيح انظر الصحيحة (٩٥١) .

(٢) أخرجه الحاكم (٢٧٠/٣) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي : أبو قحزم قال أبو حاتم : لا يكتب حديثه ، وقال النسائي : ليس بثقة ، وذكره الزبيدي في الإتحاف (٢٦٣/٨) وعزاه إلى

الطبراني وذكره الذهبي في ميزان الاعتدال (٢٦٤/٤) من طريق أبي قحزم وابن عدى (٢٤/٧) .

(٣) أخرجه أحمد (١٢٤/٤) بنحوه والهيثمي في المجمع (٢٢١/١٠) وقال : رواه أحمد وفيه شهر بن

حوشب وثقه أحمد وغيره وضعفه غير واحد وبقي رجاله ثقات .

أقول يعبدون شمساً ولا قمرأولاً وثناً ولكن أعمالاً لغير الله وشهوة خفية»^(٤). والترمذى الحكيم: «الشرك أخفى في أمتي من ديب الثمل على الصفا»^(٥). والحاكم: «الشرك الخفى أن يعمل الرجل لمكان الرجل»^(٦). والترمذى الحكيم والحاكم وأبو نعيم: «الشرك أخفى في أمتي من ديب الثمل على الصفا في الليلة الظلماء وأدناه أن تحب على شيء من الجور أو تبغض على شيء من العدل وهل الدين إلا الحب في الله والبغض في الله قال الله تعالى [آل عمران/ ٣١]: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾»^(٧) والترمذى والحاكم: «إن الله إذا كان يوم القيامة ينزل إلى العباد - أى يتجلى لهم تجلياً منزهاً عن الحركة والانتقال وسائر لوازم الجهات والأجسام»^(٨) - ليقضى بينهم وكل أمة جاثية فأول من يدعى به رجل جمع القرآن، ورجل قتل في سبيل الله، ورجل كثير المال فيقول الله للقارىء، ألم أعلمك ما أنزلت على رسولى؟ قال: بلى يارب، قال: فماذا عملت فيما علمت؟ قال: كنت أقوم آناء الليل وآناء النهار، فيقول الله له: كذبت بل أردت أن يقال فلان قارىء فقد قيل ذلك، ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له: ألم أوسع عليك حتى لم أدعك تحتاج إلى أحد؟ قال: بلى يارب، قال: فما عملت فيما آتيتك؟ قال كنت أصل الرحم وأتصدق فيقول الله له: بل أردت أن يقال فلان جواد فقد قيل ذلك، ويؤتى بالذى قتل في سبيل الله فيقول الله له: فيماذا قتلت؟ فيقول: أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت، فيقول الله له: كذبت، ويقول الله له: بل أردت أن يقال فلان جرىء أى شجاع فقد قيل ذلك، يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعر بهم النار يوم القيامة»^(٩). وأحمد ومسلم والنسائى: «إن أول الناس

(٤) أخرجه ابن ماجه (٢/ ٤٢٠٥) من حديث شداد بن أوس وضعفه الألبانى.

(٥) ذكره الهيثمى فى الجمع (١٠/ ٢٢٣) من حديث معقل بن يسار وقال: رواه أبو يعلى عن شيخه عمرو ابن الحصين العقيلي وهو متروك - وقال صاحب الإتحاف (٨/ ١٥٣): رواه الحاكم من حديث ابن عباس وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٤٣١).

(٦) أخرجه الحاكم (٤/ ٣٢٩) عن أبى سعيد الخدرى وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبى صحيح.

(٧) أخرجه ابن عدى (٧/ ٢٤٠) والحاكم (٢/ ٢٩١) من حديث أبى بكر الصديق - وقال: صحيح الإسناد وقال الذهبى: عبد الأعلى قال الدارقطنى: ليس بثقة.

(٨) سبق التنبيه على مخالفة تأويل صفات الله وأسمائه فى المقدمة

(٩) أخرجه الترمذى (٤/ ٢٣٨٢) والحاكم (١/ ٤١٨، ٤١٩) من حديث أبى هريرة وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه هكذا ووافقه الذهبى. (قلت) وله شواهد فى الصحيح.

يقضى عليه يوم القيامة رجل استشهد، فأُتي به فعرفه - أى الله - نعمته فعرفها، قال: فما عملت فيها؟ قال: قاتلت فيك حتى استشهدت، قال: كذبت ولكنك قاتلت ليقال جرىء فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار، ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن، فأُتي به فعرفه نعمته فعرفها قال فماذا عملت فيها؟ قال: تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن، قال كذبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارىء فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار، ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله، فأُتي به فعرفه نعمته فقال: فماذا عملت فيها؟ قال: ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها، قال: كذبت ولكنك فعلته ليقال هو جواد فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه ثم ألقي في النار»^(٩). والحاكم: «أول الناس يدخل النار يوم القيامة ثلاثة نفر: يؤتى بالرجل فيقول رب علمتني الكتاب فقرأته آناء الليل والنهار - أى ساعاتهما - رجاء ثوابك فيقول: كذبت إنما كنت تصلى ليقال إنك قارىء مصلى وقد قيل، اذهبوا به إلى النار، ثم يؤتى بآخر فيقول رب رزقتني مالاً فوصلت به الرحم وتصدقته به على المساكين وحملت به ابن السبيل رجاء ثوابك وجنتك، فيقال: كذبت إنما كنت تتصدق وتصل ليقال إنه سمح جواد فقد قيل، اذهبوا به إلى النار، ثم يجاء بالثالث فيقول: رب خرجت في سبيلك فقاتلت فيك غير مدبر رجاء ثوابك وجنتك، فيقال: كذبت إنما كنت تقاتل ليقال إنك جرىء وشجاع فقد قيل، اذهبوا به إلى النار»^(١٠). والحاكم: «ثلاثة مهلكون عند الحساب جواد وشجاع وعالم»^(١١). وأحمد والترمذي وابن ماجه «إذا جمع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه، نادى مناد: من كان أشرك في عمل عمله لله أحداً فليطلب ثوابه من عنده فإن الله أغنى الشركاء عن الشرك»^(١٢). والطيالسي وأحمد: «إن الله تعالى يقول: أنا خير قسم لمن أشرك بى من أشرك بى شيئاً، فإن عمله قليله وكثيره لشريكه الذى أشرك بى أنا عنه غنى»^(١٣). ومسلم وابن ماجه: «قال الله تعالى: أنا أغنى الشركاء

(٩) أخرجه مسلم (٣/ ح ١٥١٤) وأحمد (٢/ ٣٢٢) والنسائي (٦/ ٢٤) من حديث أبي هريرة .

(١٠) أخرجه الحاكم (٢/ ١١١) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(١١) أخرجه الحاكم (١/ ١٠٨) وقال: صحيح الإسناد على شرطهما وهو غريب شاذ ووافقه الذهبي .

(١٢) أخرجه أحمد (٤/ ٢١٥) والترمذي (٥/ ح ٣١٥٤) وابن ماجه (٢/ ح ٤٢٠٣) من حديث

أبي سعيد أى فضالة الأنصارى وحسنه الألبانى فى صحيح ابن ماجه (٣٣٨٨) .

(١٣) أخرجه أحمد (٤/ ١٢٦) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع ص ١٨٨ من حديث شداد بن أوس .

عن الشريك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيرى تركته وشركه، إذا كان يوم القيامة أتى بصحف مختومة فتنصب بين يدي الله تعالى فيقول الله للملائكة اقبلوا هذا وألقوا هذا فتقول الملائكة: وعزتك ما رأينا إلا خيراً، فيقول: نعم لكن كان لغيري ولا أقبل اليوم إلا ما ابتغى به وجهي^(١٤). وفي رواية: «إذا كان يوم القيامة يجاء بالأعمال في صحف مختومة فيقول الله عز وجل: اقبلوا هذا وردوا هذا فتقول الملائكة وعزتك ما كتبنا إلا ما عمل، فيقول: إن عمله كان لغير وجهي وإني لا أقبل اليوم إلا ما كان لوجهي^(١٥). وفي أخرى لابن عساكر والدارقطني: «يجاء يوم القيامة بصحف مختومة فتنصب بين يدي الله عز وجل، فيقول للملائكة: ألقوا هذا واطلبوا هذا، فتقول الملائكة: وعزتك ما رأينا إلا خيراً فيقول وهو أعلم: إن هذا كان لغيري لا أقبل اليوم من العمل إلا ما كان ابتغى به وجهي^(١٦). وفي أخرى مرسله لابن المبارك «إن الملائكة يرفعون عمل العبد من عباد الله يستكثرونه حتى يبلغوا به إلى حيث شاء الله من سلطانه فيوحى الله إليهم: إنكم حفظت على عمل عبدي وأنا رقيب على ما في نفسه، إن عبدي هذا لم يخلص لي في عمله فاجعلوه في سجين ويصعدون بعمل العبد يستقلونه ويحرقونه حتى يبلغوا به إلى حيث شاء الله من سلطانه فيوحى إليهم: إنكم حفظت على عمل عبدي وأنا رقيب على نفسه، إن عبدي هذا أخلص لي عمله فاجعلوه في عليين» وابن سعد: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد: من عمل عملاً لغير الله فليطلب ثوابه من عمل له^(١٧). وابن ماجه: «إن الله يحب الأبرار الأتقياء الأخفياء الذين إذا غابوا لم يفتقدوا وإذا حضروا لم يدعوا ولم يعرفوا مصابيح الهدى يخرجون من كل غبراء مظلمة^(١٨). والبخاري في التاريخ والترمذي وابن ماجه: «تعوذوا بالله من جب الحزن: واد في جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم أربعمئة مرة، يدخله القراء المراءون بأعمالهم وإن أبغض القراء إلى الله تعالى الذين يزورون الأمراء^(١٩). وفي

(١٤) أخرجه مسلم (٤/٢٢٨٩) وأحمد (٢/٣٠١) وابن ماجه (٢/٤٢٠٢) من حديث أبي هريرة .

(١٥) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (ص ٧٨) من حديث أنس وعزاه إلى ابن عساكر وفيه (محكمة) بدلاً من (مختمة) .

(١٦) أخرجه الدارقطني (١/٥١) وقال صاحب التعليق المغني على الدارقطني: هذا إسناد ليس فيه مجروح من حديث أنس .

(١٧) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (ص ٧٨) من حديث ابن أبي سعد عن أبي سعيد بن أبي فضالة .

(١٨) أخرجه ابن ماجه (٢/٣٩٨٩) والحاكم (٤/٣٢٨) من حديث عمر بن الخطاب وقال الألباني: ضعيف .

(١٩) أخرجه الترمذي (٤/٢٣٨٣) وابن ماجه (١/٢٥٦) من حديث أبي هريرة وقال الألباني: ضعيف .

رواية للطبراني: «إن في جهنم لوادياً تستعيز جهنم من ذلك الوادى في كل يوم أربعمئة مرة. أعد ذلك الوادى للمرائين من أمة محمد، لحامل كتاب الله تعالى وللمتصدق في غير ذات الله وللحاج إلى بيت الله وللخارج في سبيل الله»^(٢٠). وأحمد ومسلم: «من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به ومن شاق شق الله عليه يوم القيامة»^(٢١). والعقيلي والديلمي: «أبغض العباد إلى الله من كان ثوباه خيراً من عمله أن تكون ثيابه ثياب الأنبياء وعمله عمل الجبارين»^(٢٢). وأبو عبد الرحمن السلمى في ستر الصوفية والديلمي: «احذروا الشهرتين الصوف والخز أشد الناس عذاباً يوم القيامة من يرى الناس أن فيه خيراً ولا خير فيه»^(٢٣). وأبو نعيم والديلمي: «إن الله حرم الجنة على كل مرء»^(٢٤). والديلمي: «إن الأرض لتعج إلى الله من الذين يلبسون الصوف رياء»^(٢٥). وابن ماجه: «رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع، ورب قائم ليس له من قيامه إلا السهر»^(٢٦). وأحمد والطبراني والحاكم: «رب قائم حظه من قيامه السهر، ورب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش»^(٢٧). والديلمي: «ريح الجنة يوجد من مسيرة خمسمائة عام ولا يجده من طلب الدنيا بعمل الآخرة»^(٢٨). والطبراني وأبو يعلى والبيهقى: «من أحسن الصلاة حيث يراه

- (٢٠) ذكره الهيثمى في مجمع الزوائد (٢٢٢/١٠) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني عن شيخه محمد بن عبد الله بن عبد ربه عن أبيه ولم أعرفهما وبقيت رجاله رجال الصحيح .
- (٢١) أخرجه مسلم (٤ / ح ٢٢٨٩) وأحمد (٤ / ٣) من حديث ابن عباس .
- (٢٢) ذكره السيوطى فى اللآلء المصنوعة (٢٦٦/٢) وقال العقيلي: سليم مجهول فى النقل، حديثه غير محفوظ منكر .
- (٢٣) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٢٤) وأخرجه الديلمى فى مسند الفردوس (١ / ح ٢٥٧) وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (١٩٢) وقال: موضوع .
- (٢٤) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (١٦٦) وعزاه إلى الديلمى من حديث أبى سعيد وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع رقم (١٥٩٨) وقال: ضعيف .
- (٢٥) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (١٩٠) وعزاه إلى الحاكم فى تاريخه عن ابن عساكر، وذكره ابن حجر فى لسان الميزان (٣٥٦/٧) من حديث ابن عباس مرفوعاً وقال الألبانى فى ضعيف الجامع (١٤٠٩) : موضوع .
- (٢٦) أخرجه ابن ماجه (١ / ح ١٦٩٠) وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٣٤٨٨) وقال: صحيح .
- (٢٧) أخرجه أحمد (٣٧٣/٢) وابن حبان (١٩٩/٥) والحاكم (٤٣١/١) وقال: صحيح ووافقه الذهبى، وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٢/٣) وقال: رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله موثقون وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٣٤٩٠) وقال: صحيح .
- (٢٨) أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس (٢ / ح ٣٠٨٠) من حديث ابن عباس وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣١٤٣) .

الناس ثم أساءها حيث يخلو فتلك استهانة استهان بها ربه»^(٢٩). والطبراني: «من تزين بعمل الآخرة وهو لا يريد لها ولا يطلبها لعن في السموات والأرض»^(٣٠) وابن عدى: «إذا تزين القوم بالآخرة وتجميلوا للدنيا فالنار مأواهم»^(٣١). والطبراني: «من رأى بالله لغير الله فقد برىء من الله»^(٣٢). والطبراني: «من قام مقام رياء وسمعة فإنه في مقت الله حتى يجلس»^(٣٣). وأحمد والترمذي وابن ماجه: «من يرائي يرائي الله به ومن يسمع يسمع الله به»^(٣٤). وهو بتشديد الميم أى: من يظهر عمله للناس رياء يسمع الله به أى يفضحه يوم القيامة، ومعنى «من رأى رأى الله به» أى: من أظهر للناس العمل الصالح ليعظم عندهم وليس هو كذلك رأى الله به أى أظهر سريره على رءوس الخلائق وأحمد والشيخان وأبو داود: «المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور»^(٣٥). والحكيم الترمذي: «الشرك فى أمتى أخفى من ديب الثمل على الصفا» أى على الحجر الأملس. وأحمد والطبراني: «أيها الناس اتقوا الشرك فإنه أخفى من ديب الثمل» قالوا: وكيف نتقيه يا رسول الله؟ قال: «قولوا: اللهم إنا نعوذ بك أن نشرك بك شيئاً نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلمه»^(٣٦). وفى رواية: أنه ﷺ قال لأبي بكر رضى الله عنه: «الشرك فيكم أخفى من ديب الثمل وسأدلك على شيء إذا فعلته أذهب عنك صغار الشرك وكباره، تقول: اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم

(٢٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢١/١٠) وقال: رواه أبو يعلى وفيه إبراهيم بن مسلم الهجرى وهو ضعيف، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع برقم (٥٣٦١) وقال: ضعيف .

(٣٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٠/١٠) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه إسماعيل بن يحيى التيمى وهو كذاب وذكره المنذرى فى الترغيب (٦٦/١) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٥٣٤) وقال: حديث موضوع .

(٣١) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٤٩) وأخرجه ابن عدى فى الكامل (١٢٦/٧) من حديث أبى هريرة . وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٢٨) وقال: ضعيف .

(٣٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٣/١٠) وقال: رواه الطبرانى وفيه جماعة لا أعرفهم .

(٣٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٣/١٠) من حديث عبد الله بن قيس : وقال: رواه الطبرانى وفيه يزيد ابن عياض وهو متروك، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٧٥٥) وقال: موضوع .

(٣٤) أخرجه مسلم (٢٢٨٩/٤) وأحمد (٤/٣) وابن ماجه (٤٢٠٧/٢) من حديث جندب العقلى .

(٣٥) أخرجه البخارى (٩/ ح ٥٢١٩ / فتح) ومسلم (٣/ ح ١٦٨١) من حديث عائشة .

(٣٦) أخرجه أحمد (٤٠٣/٤) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٣/١٠) وقال : رواه أحمد والطبرانى فى الكبير والأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح إلا أبى على وثقه ابن حبان .

وأستغفرك لما لا أعلم تقولها ثلاث مرات»^(٣٧). وفي أخرى عند الترمذى الحكيم عن ابن جريج بلاغاً: «يا أبا بكر الشرك فيكم أخفى من ديبب الثمل، إن من الشرك أن يقول الرجل: ما شاء الله وشئت، ومن الند أن يقول الرجل: لولا فلان لقتلنى فلان، أفلا أدلك على ما يذهب الله به عنك صغار الشرك وكباره؟ تقول كل يوم ثلاث مرات: اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم» وأحمد والطبرانى والحاكم وأبو نعيم والبيهقى: «أتخوف على أمتى الشرك والشهوة الخفية» قيل: يا رسول الله أتشرك أمتك من بعدك؟ قال: «نعم أما أنهم لا يعبدون شمساً ولا قمراً ولا حجراً ولا وثناً ولكن يراءون الناس بأعمالهم، والشهوة الخفية أن يصبح أحدهم صائماً فتعرض له شهوة من شهواته فيترك صومه»^(٣٨). وفي رواية: «يصبح العبد صائماً فتعرض له شهوة من شهواته فيواقعها ويدع صومه»^(٣٩). والديلمى: «إن الرجل ليعمل عملاً سراً فيكتبه الله عنده سراً فلا يزال به الشيطان حتى يتكلم به فيمحقى من السر ويكتب علانية، فإن عاد - تكلم - الثانية محى من السر والعلانية وكتب رياء»^(٤٠). والخطيب: «إن الله تعالى يقول: أنا خير شريك فمن أشرك معى شيئاً فهو لشريكى، يا أيها الناس أخلصوا أعمالكم لله فإن الله لا يقبل من الأعمال إلا ما أخلص له، ولا تقولوا هذا لله وللرحم، فإنه للرحم وليس لله منه شيء»^(٤١). وأبو داود بسند صحيح: «من تعلم علماً مما يتغنى به وجه الله عز وجل لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضاً

(٣٧) أخرجه البخارى فى الأدب المفرد (٢/ ٧١٦) وذكره الزبيدى فى الإتحاف (٢/ ٢٧٣) من حديث معقل بن يسار .

(٣٨) أخرجه أحمد (٤/ ١٢٤) والحاكم (٤/ ٣٣٠) وقال: صحيح الإسناد وتعقبه الذهبى بقوله: عبد الواحد متروك، وذكره الهيثمى فى المجمع (٣/ ٢٠١، ٢٠٢) وقال: رواه ابن ماجه خلا ذكر الصوم، ورواه أحمد وفيه عبد الواحد بن زيد وهو ضعيف من حديث شداد بن أوس .

(٣٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣/ ٢٠١، ٢٠٢) من حديث شداد بن أوس وقال: رواه أحمد وفيه عبد الواحد بن زيد وهو ضعيف .

(٤٠) ذكره الزبيدى فى الإتحاف (٨/ ٣٠٣) من حديث أبى الدرداء وذكره السيوطى فى جمع الجوامع (١٩٨) وأخرجه الديلمى فى مسنده (١/ ٧١٨) من حديث أبى هريرة وهو ضعيف .

(٤١) أخرجه أحمد (٤/ ١٢٦) من حديث شداد بن أوس والدارقطنى (١/ ٥١) من حديث الضحاك بن قيس وذكره الزبيدى فى الإتحاف (١٠/ ٦٣) من حديث الضحاك بن قيس وعزاه الدارقطنى وابن عساكر والضياء والخطيب فى المتفق والمفترق وقال: إسناده ضعيف .

من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة» أى ربحها الطيب^(٤٢). والطبرانى: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر الرياء، يقال لمن يفعل ذلك إذا جاء الناس بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كنتم تراءون فاطلبوا ذلك عندهم»^(٤٣). وأحمد والحاكم والبيهقى: «ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندى من المسخ؟ الشرك الخفى أن يقوم الرجل بعمل لمكان الرجل»^(٤٤). والديلمى: «إياكم أن تخلطوا طاعة الله تعالى بحب ثناء العباد فتعبط أعمالكم»^(٤٥). والبيهقى: «أيها الناس إياكم وشرك السرائر، أن يقوم الرجل فيصلى فيزين صلاته جاهداً لما يرى من نظر الناس إليه فذلك شرك السرائر»^(٤٦). وفى رواية له: «إياكم وشرك السرائر أن يتم ركوعها وسجودها لما يلحظه من الحدق والنظر فذلك شرك السرائر»^(٤٧). وأبو نعيم: «الشرك أخفى فى أمتى من ديب الذر على الصفا، وليس بين العبد والكفر إلا ترك الصلاة» وابن جرير والنسائي: «قال الله عز وجل من عمل عملاً أشرك فيه غيرى فهو له كلة وأنا أغنى عن الشركاء»^(٤٨). والبيهقى: «ما من عبد يقوم فى الدنيا مقام سمعة ورياء إلا سمع الله به على رءوس الخلائق يوم الجمعة»^(٤٩). أى يوم القيامة لأن فيه الجمع الأعظم. والديلمى: «من تزين للناس بما يعلم الله منه غير ذلك شأنه الله عز وجل»^(٥٠). والحاكم: «من تهاى للناس بقوله ولباسه وخالف ذلك فى أعماله

(٤٢) أخرجه أحمد (٣٣٨/٢) وأبو داود (٣/ ح ٣٦٦٤) وابن ماجه (٢٥٢/١) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى: صحيح.

(٤٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٢/١٠) وقال: رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن شبيب بن خالد وهو ثقة من حديث رافع بن خديج.

(٤٤) أخرجه أحمد (٣٠/٣) وابن ماجه (٢/ ح ٤٢٠٤) وذكره التبريزى فى المشكاة (٥٣٣٣) من حديث أبى سعيد الخدرى وإسناده حسن.

(٤٥) أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس (١/ ح ١٥٦٧) من حديث ابن عباس.

(٤٦) أخرجه ابن خزيمة (٩٣٧/٢) من حديث جابر والبيهقى فى السنن (٢/ ٢٩٠، ٢٩١).

(٤٧) تقدم تخريجه فى الهامش ٤٦.

(٤٨) ذكره الزبيدى فى الإتحاف (٢٣٦/٨) وقال: رواه ابن جرير فى تهذيبه، وروى مسلم بنحوه (٢٢٨٩/٤) من حديث أبى هريرة.

(٤٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٣/١٠) من حديث معاذ بن جبل وقال: رواه الطبرانى وإسناده حسن، وذكره المنذرى فى الترغيب والترهيب (٦٦/١) من حديث معاذ بن جبل.

(٥٠) ذكره الزبيدى فى الإتحاف (٥٢٦/٧) من حديث ابن عباس وعزاه إلى الديلمى وذكره العجلونى فى كشف الخفا (٣١٤/٢) من حديث أبى موسى الأشعرى وعزاه إلى الديلمى أيضاً.

فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(٥١). والطيالسي وأحمد والطبراني والحاكم والبيهقي: «من صلى وهو يرأى فقد أشرك، ومن صام وهو يرأى فقد أشرك، ومن تصدق وهو يرأى فقد أشرك»^(٥٢). وأحمد وابن سعد ويعقوب بن سفيان والبغوي وابن السكن والباوردي وابن منده وابن نافع والطبراني وأبو نعيم وسعيد بن منصور: «من قام بخطبة لا يلمس بها إلا رياء وسمعة أوقفه الله يوم القيامة موقف رياء وسمعة»^(٥٣). والطبراني وأبو نعيم: «من يسمع يسمع الله به ومن يرأى يرأى الله به، ومن كان ذا لسانين في الدنيا جعل الله له لسانين من نار يوم القيامة»^(٥٤). والطبراني وأبو نعيم والبيهقي وابن عساكر وابن النجار: «يؤمر بناس - وفي رواية - بفئة - أي جماعة من الناس - يوم القيامة إلى الجنة، حتى إذا دنوا منها واستنشقوا ريحها ونظروا إلى قصورها وإلى ما أعده الله لأهلها فيها، نودوا: أن اصرفوهم عنها لا نصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة ما رجع الأولون والآخرون بمثلها، فيقولون: ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن ترينا ما أريتنا من ثوابك وما أعددت فيها لأولائك كان أهون علينا، قال: ذاك أردت بكم يا أشقياء كنتم إذا خلوتهم بارزتموني بالعظائم وإذا لقيتم الناس لقيتموني مخبتين، تراءون الناس بأعمالكم خلاف ما تعطوني من قلوبكم، هبتم الناس ولم تهابوني، وأجللتم الناس ولم تجلوني، وتركتهم للناس ولم تتركوا لي، فاليوم أذيقكم العذاب مع ما حرمتهم من الثواب»^(٥٥). وفي رواية: «فاليوم أذيقكم أليم عذاب مع ما حرمتكم من جزيل ثوابي»^(٥٦). وأبو نعيم: «لا يسمع الله من مسمع ولا من وراء ولا لاه ولا لاعب»^(٥٦) والديلمى: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد: ليسمع أهل الجمع أي الذين يعبدون الناس، قوموا وخذوا أجوركم ممن عملتم له فإني لا أقبل عملاً خالطه شيء من

(٥١) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٧٦٥) وقال: رواه الحاكم في تاريخه من حديث ابن عمرو .

(٥٢) أخرجه أحمد (١٢٦/٤) من حديث شداد بن أوس والحاكم (٣٢٩/٤) وسكت عنه .

(٥٣) أخرجه أحمد (٥٠٠/٣) وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٩١/٢) من حديث بشير بن عقره .

وقال: رواه الطبراني في الكبير وأحمد ورجاله موثقون .

(٥٤) أخرجه مسلم (٢٢٨٩/٤) من حديث جندب العلقى وذكره الهيثمي في المجمع (٢٢٣/١٠)

من حديث ابن مسعود وقال: رواه الطبراني موقوفاً من طريق ابن رزين عن ابن مسعود ولم أعرفه

وبقية رجاله موثقون .

(٥٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٢٠/١٠) وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه أبو جنادة

وهو ضعيف .

(٥٦) تقدم تخريجه في الهامش رقم « ٥٥ » .

الدنيا. وأهلها»^(٥٧) والذهبي : سأل رجل رسول الله ﷺ فقال : ما النجاة غدا ؟ قال ﷺ : « أن لا تخادع الله » قال : وكيف يخادع الله ؟ قال : « أن تعمل بما أمرك الله ورسوله وتريد به غير وجه الله ، فاتقوا الرياء فإنه الشرك بالله ، وإن المرأى ينادى عليه يوم القيامة على رءوس الخلائق بأربعة أسماء يا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر ، ضل عملك وبطل أجرك فلا خلاق - أى نصيب - لك اليوم فالتمس أجرك ممن كنت له تعمل يا مخادع »^(٥٨).

(وأما الإجماع) فهو واضح بعد أن علمت ما جاء فيه من تلك النصوص القطعية والأحاديث الصحيحة السنية ، ومن ثم تطابقت كلمات الأئمة على ذمه وأطبقت الأمة على تحريمه وتعظيم إثمه ، وقد قال عمر رضى الله عنه لمن رآه يطأ طيء رقبته : يا صاحب الرقبة ارفع رقبتك ليس الخشوع في الرقاب وإنما الخشوع في القلب . ورأى أبو أمامة رجلاً يبكي في المسجد في سجوده ، فقال : أنت لو كان هذا في بيتك . وقال على كرم الله وجهه : للمرأى ثلاث علامات يكسل إذا كان وحده وينشط إذا كان في الناس ، ويزيد في العمل إذا أثنى عليه وينقص إذا ذم ، وقال : يعطى العبد على نيته ما لا يعطى على عمله لأن النية لا رياء فيها . وقال عبادة بن الصامت رضي الله عنه لمن قال أقاتل بسيفي في سبيل الله أريد وجه الله ومحمدة الناس : لا شيء لك لا شيء لك لا شيء لك إن الله تعالى يقول : أنا أغنى الشركاء عن الشرك الحديث . وقد ذم غير واحد من السلف من يقول هذا لوجه الله ووجه فلان ، فإن الله تعالى لا شريك له . وقال قتادة : إذا رآى العبد يقول الله تعالى : عبدى يستهزئ بى . وقال إبراهيم بن أدهم رضي الله عنه : ما صدق الله تعالى من أراد أن يشتر . وقال الفضيل رضي الله عنه : من أراد أن ينظر إلى مرآة فلينظر إلى . وقال أيضاً : ترك العمل لأجل الناس رياء والعمل لأجل الناس شرك ، والإخلاص أن يعافيك الله منهما . وقال بعض الحكماء : مثل من يعمل رياء وسمعة كمثل من ملأ كيسه حصى ثم دخل السوق ليشتري به ، فإذا فتحه بين يدي البائع افتضح وضرب به وجهه ، فلم يحصل له به منفعة سوى قول الناس ما أملاً كيسه ولا يعطى به شيئاً فكذلك من عمل للرياء والسمعة لا منفعة له في عمله سوى مقالة الناس ولا ثواب له في الآخرة . قال تعالى [الفرقان/٢٣] : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً ﴾ أى الأعمال التى قصد بها غير الله تعالى يبطل ثوابها صارت كالهباء المنثور ، وهو الغبار الذى يرى في شعاع الشمس .

(٥٧) ذكره السيوطى في جمع الجوامع (٧٩) وعزاه للديلمى من حديث ابن عباس .

(٥٨) ذكره الزبيدى في الإتحاف (٢٦٢/٨) .

○ تنبيهات ○

منها : الرياء مأخوذ من الرؤية والسمعة من السماع ، وحد الرياء المذموم إرادة العامل بعبادته غير وجه الله تعالى ، كأن يقصد إطلاع الناس على عبادته وكأله حتى يحصل له منهم نحو مال أو جاه أو ثناء ، إما بإظهار نحول وصفرة وبنحو تشعث شعر وبذاذة هيئة وخفض صوت وغمض جفن ، إيهاماً لشدة اجتهاده في العبادة وحزنه وقلة أكله وعدم مبالاته بأمر نفسه لاشتغاله عنها بالأهم ، وتوالي صومه وسهره وإعراضه عن الدنيا وأهلها ، وما درى المخدول أنه حينئذ أقبح من أذلهم كالمكاسين وقطاع السبيل وأمثالهم ، لأنهم معترفون بذنوبهم لا غرور لهم في الدين بخلاف ذلك المخدول الممقوت ، وإما بإظهار زى الصالحين كإطراق الرأس في المشى والهدوء في الحركة وإبقاء أثر السجود على الوجه ولبس الصوف وخشن الثياب وتقصيرها وغير ذلك ، إيهاماً أنه من العلماء والسادة الصوفية - رضى الله عن محققهم وخذل مبطلهم - مع الإفلاس عن حقيقة العلم والتصوف بباطنه ، وما درى الخادع أن كل ما وصل إليه لأجل هذا التلبيس حرام عليه قبوله ، فإن قبله كان فاسقاً لأكله أموال الناس بالباطل ، وإما بالوعظ والتذكير وإظهار حفظ السنن ولقاء المشايخ وإتقان العلوم ، وغير ذلك من الطرق الكثيرة إذ الرياء بالقول كثير وأنواعه لا تنحصر ، وإما بنحو تطويل أركان الصلاة وتحسينها وإظهار التخشع فيها وكذا الصوم والحج وغيرهما من العبادات ، وأنواع الرياء بالأعمال لا تنحصر وربما أن المرأى من شدة حرصه على أحكام الرياء وإتقانه يتألف ذلك بفعله في خلواته ليكون ذلك خلقاً له في الملأ لا الخوف من الله تعالى والحياء منه ، وإما بالأصحاب والزائرين والمخالطين كمن يطلب من عالم أو أمير أو صالح أن يأتي إليه لزيارته إيهاماً لرفعته وتبرك الأكابر به ، وكمن يذكر أنه لقي شيوخاً كثيرين افتخاراً بهم وترفعاً بذلك على غيره ، فهذه مجامع أبواب الرياء الحامل لإثارتها على طلب نحو الجاه والمنزلة واشتجار الصيت حتى تنطلق الألسن بالثناء عليه ويجلب الحطام من سائر الآفاق إليه .

(ومنها) حيث أطلق الرياء على لسان حملة الشرع فالمراد به المذموم الذي مر حده ، ثم إن لم يقصد غير الرياء فعباداته باطلة ، وليته لم يحصل له من سوء غير ذلك ، بل عليه عظيم الإثم وقبيح الذم ، كما علم تفصيل ذلك من الآيات والأحاديث السابقة . والمعنى في تحريمه وكونه كبيرة وشركاً مقتضياً للعن أن فيه استهزاءً بالحق تعالى كما مرت الإشارة إليه في الأحاديث ، ومن ثم قال قتادة كما مر : إذا رأى العبد قال الله تعالى : انظروا إليه كيف يستهزئ بي . ويوضحه أن أحد خدام الملك القائمين في خدمته لو كان قاصداً بوقوفه فيها ملاحظة أمة أو أمرد للملك ، كان ذلك عند كل من له أدنى مسكة من عقل استهزاءً بذلك الملك لأنه لم يقصد تقرباً إليه بوجه مع إيهامه أنه على غاية من القرب ، وحينئذ فأى استحقار واستهزاء يزيد على قصدك بعبادة ربك مثلك عاجزاً عن نفسه من سائر الوجوه فضلاً عنك ، ومع ذلك فقصدك إياه متبرعاً بعبادتك ينبئ عن اعتقادك فيه أنه أقدر على تحصيل أغراضك من الله ، فرفعت العبد الضعيف العاجز على مولاك القوى القادر ، ومن ثم كان الرياء من كبائر الكبائر المهلكة ولهذا سماه رسول الله ﷺ الشرك الأصغر ، وفيه أيضاً تلبيس على الخلق لإيهامه لهم أنه مخلص مطيع لله تعالى وهو بخلاف ذلك ، بل التلبيس في الدنيا حرام أيضاً ، حتى لو قضى دين إنسان ليخيل إليه أو إلى غيره أنه متبرع حتى يعتقدوا سخاوته ذم به لما فيه من التلبيس وتملك القلوب بالخداع والمكر .

(فإن قلت) قد تقرر وجه كون الرياء الشرك الأصغر فما وجه افتراقه من الشرك الأكبر .

(قلت) يتضح ذلك بمثال هو أن المصلي حتى يقول الناس إنه صالح مثلاً ، يكون رياءه سبباً باعثاً له على العمل ، لكنه في خلال ذلك العمل تارة يقصد به تعظيم الله تعالى وتارة لا يقصد به شيئاً وفي كل منهما لم يصدر منه مكفر ، بخلاف الشرك الأكبر فإنه لا يحصل في هذا إلا إذا قصد بالسجود مثلاً تعظيم غير الله تعالى ، فعلم أن المرائي إنما نشأ له ذلك الشرك بواسطة أنه عظم قدر المخلوق عنده حتى حمله ذلك العظم على أن يركع ويسجد ، فكان ذلك المخلوق هو المعظم بالسجود من وجه ، وهذا هو عين الشرك الخفي لا الجلي ، وذلك غاية الجهل ولا يقدم عليه إلا من خدعه الشيطان وأوهم عنده أن العبد الضعيف العاجز يملك من معاشه ومنافعه أكثر مما يملكه الله تعالى ، فلذلك عدل

بوجهه وقصده إليهم غن الله تعالى فأقبل يستميل قلوبهم فيكلمه تعالى إليهم في الدنيا والآخرة ، كما مر في الأحاديث : « اذهبوا إلى الذين كنتم تراءون فاطلبوا ذلك عندهم » وهم لا يملكون لأنفسهم شيئاً سيما في الآخرة [الشعراء/ ٨٨- ٨٩] ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ ، [لقمان/ ٣٣] ﴿ يَوْمَ لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئاً إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ ، وقد يطلق الرياء على أمر مباح وهو طلب نحو الجاه والتوقير بغير عبادة ، كأن يقصد بزيئة لباسه الثناء عليه بالنظافة والجمالة ونحو ذلك ، وقس على ذلك ما أشبهه من كل تجمل وتزين وتكرم لأجل الناس كالإنفاق على الأغنياء لا في معرض العبادة والصدقة بل ليقال إنه سخي ، ووجه عدم حرمة هذا النوع أنه ليس فيه ما مر في المحرم من التلبس بالدين والاستهزاء برب العالمين ، وقد كان ﷺ إذا أراد الخروج سوى عمامته وشعره ونظر وجهه في المرأة فقالت عائشة رضي الله عنها : أو تفعل ذلك يا رسول الله ؟ فقال : « نعم إن الله يحب من العبد أن يتزين لإخوانه إذا خرج إليهم »^(٥٩) نعم هذا منه ﷺ عبادة متأكدة لأنه مأمور بدعوة الخلق واستمالة قلوبهم ما أمكنه ، إذ لو سقط من أعينهم لأعرضوا عنه ، فلزمه أن يظهر لهم محاسن أحواله لئلا يزدروه فيعرضوا عنه لامتداد أعين عامة الخلق إلى الظواهر دون السرائر ، فهذا قصده ﷺ وفيه قرينة أى قرينة ، ويجرى ذلك في العلماء ونحوهم إذا قصدوا بتحسين هيئاتهم نحو ذلك ، ومنها اختلف الغزالي وابن عبد السلام فيمن قصد بعمله الرياء والعبادة ، فقال الغزالي : إن غلب باعث الدنيا فلا ثواب له أو باعث الآخرة فله الثواب وإن تساوى تساقطا فلا ثواب أيضاً . وقال ابن عبد السلام : لا ثواب مطلقاً للأخبار السابقة كخبر : « من عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا منه بريء هو للذي أشرك » ، وأول الغزالي الحديث على ما إذا استوى القصد ، أو كان قصد الرياء أرجح ، وصرح كلام الغزالي أن الرياء ولو محرماً لا يمنع أصل الثواب عنده إذا كان باعث العبادة أغلب ، ومن ثم قال : لو كان إطلاع الناس مرجحاً ومقوياً نشاطه ولو فقد لم يترك العبادة ولو انفرد قصد الرياء لما أقدم ، فالذي نظنه والعلم عند الله تعالى أنه لا يحبط أصل الثواب ، ولكنه يعاقب على مقدار قصد الرياء ويثاب على مقدار

(٥٩) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٢٧٣/٨) من حديث عائشة وقال العراقي في الإحياء (٢١٨/١) :

أخرجه ابن عدى وقال : حديث منكر .

قصد الثواب انتهى . وقد ينافيه قوله قبل ذلك : إذا قصد الأجر والمحمدة جميعاً في صدقته وصلاته فهو الشرك الذى يناقض الإخلاص ، وقد ذكرنا حكمه في كتاب الإخلاص وما نقلناه عن سعيد بن المسيب وعبادة بن الصامت رضى الله عنهما يدل على أنه لا ثواب له أصلاً انتهى . وبهذا يترجح كلام ابن عبد السلام ، والحاصل : أن الذى يتجه ترجيحه في ذلك أنه متى كان المصاحب لقصد العبادة رياءً مباحاً لم يقتض إسقاط ثوابها من أصله ، بل يثاب على مقدار قصده العبادة وإن ضعف ، أو محرماً اقتضى سقوطه من أصله كما أدلت عليه الأحاديث الكثيرة السابقة ، وقوله تعالى [الزلة/٧] : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ قد لا يعكر على ذلك لأن تقصيره بقصده المحرم أوجب سقوط الأجر فلم يبق له ذرة من خير فلم تشمله الآية .

واعلم أن العبد إذا عقد عبادته على الإخلاص ثم ورد عليه وارد الرياء ، فإن كان بعد تمام العمل لم يؤثر فيه لأنه تم على الإخلاص فلا ينعطف عليه أثر ما طرأ إن لم يتكلف إظهاره والتحدث به ، فإن تكلف ذلك قصداً للرياء ، قال الغزالي : فهذا مخوف وفي الآثار والأخبار ما يدل على أنه يحبط العمل وساق ذلك ، ثم استبعد أن يكون ذلك الطارىء مبطلاً لثواب العمل ، قال : بل الأقيس أنه مثاب على عمله الذى انقضى ويعاقب على مرأته بطاعة الله ولو بعد فراغه منها ، بخلاف ما لو تغير عقده إلى الرياء في أثناءها فإنه يحبطها بل يفسدها إن تمحض قصد الرياء ، فإن لم يتمحض لكنه غلب حتى انغمر قصد القربة فيه فهذا يتردد في إفساده للعبادة ، ومال الحارث المحاسبى إلى إفساده ، والأحسن عندنا أن هذا القدر إذا لم يظهر أثره في العمل بل بقى العمل صادراً عن باعث الدين وإنما انضاف إليه سرور باطلاع فلا يفسد عمله لبقاء أصل النية الباعثة عليه والحاملة على إتمامه ، بخلاف ما لو عرض له ما لولا الناس لقطع صلاته مثلاً فإن يفسدها فيعيدها إن كانت فرضاً والأخبار الواردة في الرياء محمولة على ما إذا لم يرد بالعمل إلا الخلق ، وأما ما ورد في الشركة فهو محمول على ما إذا كان قصد الرياء مساوياً لقصد الثواب أو أغلب منه أما إذا كان ضعيفاً بالإضافة إليه فلا يحبط بالكلية ثواب العمل ولا ينبغي أن تفسد الصلاة ولو قارن الرياء ابتداءً عقد الصلاة مثلاً واستمر إلى أن سلم . فلا خلاف أنه يقضى ولا يعتد بصلاته فإن ندم عليه أثناءها واستغفر فقالت فرقة : هي لم تنعقد فيستأنفها ، وقالت فرقة : يلغو جميع ما فعله إلا التحريم فيتم عليه ، وقالت فرقة : لا يلزمه

شيء بل يتمها ؛ لأن النظر إلى الخواص كما لو ابتداء بالإخلاص وختم بالرياء ، فإن عمله يفسد ،
 والقولان الأخيران خارجان عن قياس الفقه جداً خصوصاً أولهما ، وكذا القول بأنه إذا ختم
 بالإخلاص صح لأن الرياء يقدر في النية ، والذي يستقيم على قياس الفقه أن يقال : إن كان
 باعته هو مجرد الرياء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتنال الأمر ، لم ينعقد افتتاحه ولم يصح
 ما بعده ، لأنه لم يجزم بالنية لأنه إنما تحرم لأجل الناس ، وإن كان ثوبه نجساً ولو كان وحده
 لم يصل أصلاً ، فإن كان بحيث إنهم لو فقدوا صلى أيضاً صلاة صحيحة إلا أنه ظهر له الرغبة
 في المحمدة أيضاً ، فاجتمع الباعثان ، فإن كان في نحو صدقة فقد عصي بإجابة باعث الرياء ،
 وأطاع بإجابة باعث الثواب [الزلزلة/ ٧- ٨] ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَتَمَلَّ
 مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ . فله ثواب بقدر قصده الصحيح وعقاب بقدر قصده الفاسد ، ولا
 يحبط الآخر وصلاة النافلة كالصدقة فيما ذكر ، ولا يمكن أن يقال صلاته فاسدة ولا الاقتداء
 به باطل وإن ظهر أن قصده الرياء وإظهار حسن قراءته ، تحسناً للظن بالمسلم أنه يقصد
 الثواب أيضاً بتطوعه ، فتصبح باعتبار ذلك القصد صلاته والاقتداء به وإن اقترن به قصد
 آخر هو عاص به ، فإن اجتمع الباعثان في فرض وكل لا يستقل وإنما يحصل الانبعاث
 بمجموعهما ، فهذا لا يسقط الواجب عنه ، فإن استقل كل منهما بحيث لو عدم باعث
 الرياء أدى الفرض ولو عدم باعث الفرض أنشأ صلاة للرياء ، فهذا محل النظر وهو محتمل
 جداً ، فيحتمل أن يقال : الواجب صلاة خالصة لوجه الله تعالى ولم توجد ، وأن يقال :
 الواجب امتثال الأمر بباعث مستقل بنفسه وقد وجد فاقتران غيره به لا يسيغ سقوط الفرض
 عنه كما لو صلى في دار مغصوبة ، ولو كان الرياء في نحو المبادرة إلى الصلاة دون ذاتها قطع
 بصحتها ، لأن باعث أصل الصلاة من حيث إنها صلاة لم يعارضه غيره هذا في رياء باعث
 على العمل ، فأما مجرد السرور باطلاع الناس إذا لم يبلغ أثره بحيث يؤثر في العمل فبعيد
 أن يفسد الصلاة ، فهذا ما تراه لا ثباتاً بقانون الفقه ، والمسئلة غامضة من حيث ان الفقهاء
 لم يتعرضوا لها في الفقه ، والذين خاضوا فيها لم يلاحظوا قوانين الفقهاء بل حملهم الحرص
 على تصفية القلوب وطلب الإخلاص على إفساد العبادات بأدنى الخواطر ، وما ذكرناه هو
 القصد فيما نراه ، والعلم عند الله تعالى فيه . انتهى . ومر آنفاً ما يعلم به ما في بعضه .
 (ومنها) الرياء ينقسم إلى درجات متفاوتة في القبح فأقبحها الرياء في الإيمان ، وهو

شأن المنافقين الذين أكثر الله من ذمهم في كتابه العزيز ، وتوعدهم بقوله عز قائلًا [النساء/ ١٤٥] ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ وهؤلاء قلوا من بعد زمن الصحابة ، نعم كثر من هو مثلهم في القبح كالمعتقدين للبدع المكفرة كإنكار الحشر، أو علم الله تعالى بالجزئيات ، واعتقاد الإباحة المطلقة مع إظهارهم خلاف ذلك ، فليس وراء قبيح أحوال هؤلاء شيء، ويليه المراءون بأصول العبادات الواجبة كأن يعتاد تركها في الخلوة ويفعلها في الملأ خوف المذمة ، وهذا أيضاً عظيم عند الله تعالى لإنبائه على غاية الجهل وأدائه إلى أعلى أنواع المقت ، ويليه المراءون بالنوافل كأن يعتاد ذلك فيها وحدها خوف الاستنقاص بعدم فعلها في الملأ ، وإثارة للكسل وعدم الرغبة في ثوابها في الخلوة ، ويليه المراءون بأوصاف العبادات كتحسينها وإطالة أركانها وإظهار التخشع فيها واستكمال سائر مكملاتها في الملأ ، والاقتصار في الخلوة على أدنى واجباتها خوف إثارة ما ذكر في النوافل ، فهذا محذور أيضاً لأن فيه كالذى قبله تقديم المخلوق على الخالق ، وقد يكيد الشيطان فاعله فيزين له أنه إنما يفعل ذلك صيانة لهم عن الوقوع فيه ، ولو صدق لصان نفسه عن فوات تلك الكمالات بما يفعله في خلواته ، فدلّت قرائن أحواله على أن باعث ذلك ليس إلا النظر إلى الخلق رجاء محمدتهم لا صيانتهم ، وللمرائي لأجله درجات أيضاً فأقبحها أن يقصد التمكن من معصية ، كمن يظهر الورع والزهد حتى يعرف به فيولى المناصب والوصايا وتودع عنده الأموال أو يفوض إليه تفرقة الصدقات وقصده بكل ذلك الخيانة فيه ، وكمن يذكر أو يعظ أو يعلم أو يتعلم للظفر بامرأة أو غلام ، ثم فهؤلاء أقبح المرائين عند الله تعالى لأنهم جعلوا طاعة ربهم سلماً إلى معصيته ووصلة إلى فسقهم وتسوء عاقبتهم ، ويليه من يتهم بمعصية أو خيانة فيظهر الطاعة والصدقة قصداً لدفع تلك التهمة ، ويليه أن يقصد نيل حظ مباح من نحو مال أو نكاح أو غيرها من حظوظ الدنيا ، ويليه أن يقصد بإظهار عباداته وورعه وتخشعه ونحو ذلك أن لا يحتقر وينظر إليه بعين النقص ، أو أن يعد من جملة الصالحين ، وفي الخلوة لا يفعل شيئاً من ذلك ، ومن ذلك أن يترك إظهار الفطر في يوم يسن صومه خشية أن يظن به أنه لا اعتناء له بالنوافل ، فهذه أصول درجات الرياء ومراتب أصناف المرائين قال الغزالي : وجميعهم تحت مقت الله تعالى وغضبه وهو من أشد المهلكات .

(ومنها) مر في الخبر أن من الرياء ما هو أخفى من ديب التمل ، وهذا هو الذى

يزل فيه فحول العلماء فضلاً عن العباد الجاهلاء بآفات النفوس وغوائل القلوب ، وبيانه أن الرياء إما جلى وهو ما يحمل على العمل ويبيح عليه ، وإما خفى وهو ما لا يحمل عليه لكنه يخفف مشقته ، كمن يعتاد التهجد كل ليلة ويثقل عليه لكنه إذا نزل به ضيف أو اطلع عليه أحد نشط له وخف عليه ، ومع ذلك هو إنما يعمل لله ولولا رجاء الثواب لما صلى ، وأماره ذلك أنه يتهجد وإن لم يطلع عليه أحد ، وأخفى من هذا ما لا يحمل على تسهيل وتخفيف ، ومع ذلك عنده رياء كامن في قلبه ككمون النار في الحجر لا يمكن الاطلاع عليه إلا بالعلامات ، وأجلى علاماته أنه يسره اطلاع الناس على طاعته وعبادته قرب عبد مخلص في عمله يكره الرياء ويذمه ، فلا يكون عنده منه شيء يحمل على العمل ابتداء ولا دواماً ، ولكنه إذا طلع الناس عليه سرد ذلك وارتاح له وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة ، عليه ، وهذا السرور يدل على رياء خفى ، إذ لولا التفات القلب للناس لما ظهر سروره عند اطلاعهم ، فاطلاعهم مع عدم كراهته له حرك ما كان ساكناً وضار غذاء للعرق الخفى من الرياء ، وحيث يحمل على تكلف سبب الاطلاع عليه ولو بالتعريض أو نحوه كما يظهر النحول وخفض الصوت وبيس الشفتين وغلبة النعاس الدال على طول التهجد ، وأخفى من ذلك أن يختفى بحيث لا يريد الاطلاع عليه ولا يسره ، ولكنه يجب أن يبدأ بالسلام والتعظيم ، وأن يقابل بمزيد الثناء والمبادرة إلى حوائجه ، وأن يسامح في معاملته وأن يوسع له المكان إذا أقبل ، ومتى قصر أحد ذلك ثقل على قلبه لعظمة طاعته التي أخفاها عند نفسه ، فكأن نفسه تطلب أن يحترم في مقابلتها حتى لو فرض أنها لم تفعل تلك الطاعات لما كانت تطلب ذلك الاحترام ، ومهما لم يكن وجود الطاعة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله تعالى ، ولم يكن خالياً عن شوب خفى من الرياء أخفى من ديب الثمل ، قال الغزالي : وكل ذلك يوشك أن يحبط الأجر ولا يسلم منه إلا الصديقون وعن على كرم الله وجهه أنه قال : إن الله عز وجل يقول للقراء يوم القيامة : ألم يكن يرخص عليكم السعر ؟ ألم تكونوا تبدءون بالسلام ؟ ألم تكن تقضى لكم الحوائج ؟ وفي الحديث : « لا أجر لكم قد استوفيتم أجوركم » ومن ثم لم يزل المخلصون خائفين من الرياء الخفى يشهدون ذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة ، يحرصون على إخفائها ما يحرص الناس عن إخفاء فواحشهم كل ذلك رجاء أن يخلص عملهم فيجازيهم الله في القيامة على ملأ من الخلائق ، إذ علموا أن الله تعالى لا يقبل في القيامة إلا الخالص وعلموا شدة حاجتهم

وفاقتهم في القيامة وأن لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم، ولا يجزى والد عن ولده ولا مولود عن والده، ويشغل الصديقون بأنفسهم فيقول كل واحد منهم نفسى نفسى فضلاً عن غيرهم، وكل من وجد في نفسه فرقاً بين اطلاع الصغار والمجانين، واطلاع غيرهم على عباداته فعنده شوب من الرياء إذ لو علم أن الله هو النافع الضار القادر على كل شيء، وغيره هو العاجز عن كل شيء لاستوى عنده الصغار وغيرهم، ولم تتأثر نفسه بحضور كبيرهم ولا صغيرهم، وليس كل شوب من الرياء مفسداً للعمل ومحبطاً له، بل السرور إما محمود بأن يشهد أن الله أطلعهم عليه إظهاراً لجميل أحواله ولطفه به، فإنه في نفسه يستر طاعته ومعصيته، ثم الله تعالى يستر معصيته ويظهر طاعته ولا لطف أعظم من ستر القبيح وإظهار جميل، فيكون فرحه بجميل نظر الله له ولطفه به لا بحمد الناس وقيام المنزلة في قلوبهم [يونس/ ٥٨] ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ أو يشهد أنه لما ستر قبيحه وأظهر جميله في الدنيا فكذلك يفعل معه في الآخرة، الخبر: «ما ستر الله على عبد ذنباً في الدنيا إلا ستره عليه في الآخرة»^(٦٠)، أو بأن يظن رغبة المطلعين على الاقتداء به في الطاعة فيتضاعف بذلك أجره، فيكون له أجر العلانية بما ظهر آخراً وأجر السر بما قصده أولاً، إذ من اقتدى به في طاعة له مثل أجر المقتدين به من غير أن ينقص من أجورهم شيء، وتوقع ذلك جدير بأن ينشأ عنه السرور، فإن ظهور مخايل الربح لذيذ يوجب السرور لا محالة، أو بأن يفرح بكونه تعالى وفقه إلى سبب يحمدهونه عليه ويحبونه لأجله ولم يجعلهم كجماعة آخرين مذنبين يهزءون بالمطيعين ويؤذونهم، وعلامة هذا الفرح أن يكون فرحه بحمدهم غيره كفرحه بحمدهم له، وإما مذموم وهو أن يكون فرحه لقيام منزلته في قلوبهم حتى يعظموه ويكرموا ويقوموا له بقضاء حوائجه وهذا مكروه، وبما تقرر علم أن في كتم العمل فائدة الإخلاص والنجاة من الرياء وفي إظهاره فائدة الاقتداء وترغيب الناس في الخير ولكن فيه آفة الرياء، وقد أثنى الله على القسمين فقال عز قائلًا [البقرة/ ٢٧١]: ﴿إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ لكنه مدح الأسرار لسلامته من تلك الآفة العظيمة التي قل من يسلم منها، وقد يمدح الإظهار فيما يتعذر الأسرار فيه كالغزو والحج والجمعة والجماعة، فالإظهار: المبادرة إليه وإظهار الرغبة فيه للتحريض بشرط أن لا يكون فيه شائبة رياء،

(٦٠) أخرجه مسلم (٤/ ٢٠٠٢) من حديث أبي هريرة .

والحاصل أنه متى خلص العمل من تلك الشوائب ولم يكن في إظهاره إيذاء لأحد ، فإن كان فيه حمل للناس على الاقتداء والتأسي به في فعله ذلك الخير والمبادرة إليه لكونه من العلماء أو الصالحاء الذين تبادر الكافة إلى الاقتداء بهم ، فالإظهار أفضل لأنه مقام الأنبياء ووراثهم ولا يخصصون إلا بالأكمل ، ولأن نفعه متعدد ، ولقوله ﷺ : « من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من يعمل بها إلى يوم القيامة »^(٦١) . وإن اختل شرط من ذلك فالإسرار أفضل ، وعلى هذا التفصيل يحمل إطلاق من أطلق أفضلية الإسرار ، نعم مرتبة الإظهار الفاضل منزلة قدم للعباد والعلماء ، فإنهم يتشبهون بالأقوياء في الإظهار ولا تقوى قلوبهم على الإخلاص فتحبط أجورهم بالرياء ، والتفطن لذلك غامض وعلامة الحق فيه أن من قام به مع علمه من نفسه أن غيره لو قام به مثله من أقرانه لم يتأثر به كان مخلصاً ، وإن لم يعلم من نفسه ذلك كان مرئياً ، إذ لولا ملاحظة نظره للخلق لما أثر نفسه على غيره ، فليحذر العبد خدع النفس فإنها خدوع ، والشيطان مترصد ، وحب الجاه على القلب غالب ، وقلما تسلم الأعمال الظاهرة عن الآفات والأخطار ، فالسلامة الإخفاء ومن الإظهار : التحدث بالعمل بعد فراغه ، بل هذا أشد خطراً من جهة أنه قد يجرى على اللسان زيادة أو مبالغة وللنفس لذة في إظهار الدعاوى ، وأهون من جهة أن الرياء به لا يحبط ما مضى خالصاً .

واعلم أن كثيرين ربما يتركون الطاعات خوف الرياء ، وليس ذلك بمحمود مطلقاً ، فإن الأعمال إما لازمة للبدن لا تتعلق بالغير ولا لذة في عينها كالصلاة والصوم والحج ، فإن كان باعث الابتداء فيها رؤية الناس وحدها ، فهذا محض معصية فيجب تركه ولا رخصة فيها على هذه الكيفية ، وإن كان الباعث نية التقرب إلى الله تعالى لكن عرض الرياء عند عقدها ، شرع فيها وجاهد نفسه في دفع ذلك العارض ، وكذا لو عرض في أثنائها فيرد نفسه للإخلاص قهراً حتى يتمها ، فإن الشيطان يدعوك أولاً إلى الترك فإذا عصيته وعزمت وشرعت دعاك للرياء ، فإذا أعرضت عنه وجاهدته إلى أن فرغت ندمك حينئذ ، وقال لك : أنت مرء لا ينفعك الله بهذا العمل شيئاً حتى تترك العودة إلى مثل ذلك العمل فيحصل غرضه منك ، فكن منه على حذر فإنه لا أمكر منه ، وألزم قلبك الحياء من الله تعالى إذ أوجد فيك باعثاً دينياً على العمل فلم تتركه بل جاهدت نفسك في الإخلاص فيه ولم تغتر بمكايد عدوك وعدو أبيك آدم ﷺ ، وإما متعلقة بالخلق وهذه

(٦١) أخرجه مسلم (٢ / ٧٠٥) من حديث المنذر بن جرير .

تعظم فيها الآفات والأخطار فأعظمها الخلافة ثم القضاء ثم التذكير والتدريس والإفتاء ثم إنفاق المال ، فمن لا تستميله الدنيا ولا يستفزه الطمع ولا تأخذه في الله لومة لائم وأعرض عن الدنيا وأهلها جملة ولا يتحرك إلا للحق ولا يسكن إلا له هو الذي يستحق أن يكون من أهل الولايات الدنيوية والأخروية ، ومن فقد فيه شرط من ذلك فالولايات بأقسامها المذكورة عليه ضرر أى ضرر فليمسك عنها ولا يعتر ، فإن نفسه تسول له العدل فيها والقيام بحقوقها وعدم الميل إلى شوائب الرياء والطمع ، فإنها كاذبة في ذلك فليحذر منها فإنه لا ألد عندها من الجاه والولايات ، وربما حملتها محبة ذلك على هلاكها ومن ثم استأذن رجل عمر رضى الله عنه أن يعظ الناس إذا فرغ من صلاة الصبح فمنعه ، فقال : تمنعني من نصيح الناس ، فقال : أخشى أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا ، فينبغي أن لا يغتر الإنسان بما جاء في فضائل التذكير بالله والعلم ، لأن خطره عظيم ولسنا نأمر أحداً بتركه إذ ليس فيه نفسه آفة ، إنما الآفة في إظهاره بالتصدي له وعظاً وإقراء وإفتاء ورواية ، ولا بترك التصدي له ما دام يجد في نفسه باعثاً دينياً وإن مزج بشيء من رياء ، بل نأمره به مع مجاهدة نفسه على الإخلاص والتنزه عن خطرات الرياء فضلاً عن شوائبه ، فالأمور ثلاثة : الولايات وهي أعظمها آفة فليتركها الضعفاء رأساً ، والصلوات ونحوها فلا ينبغي أن يتركها الضعفاء ولا الأقوياء ولكن يجاهدون في دفع شوائب الرياء عنها ، والتصدي للعلوم وهي مرتبة وسطى بين تينك المرتبتين لكنها بالولايات أشبه وإلى الآفات أقرب فالحذر منها في حق الضعيف أسلم ، وبقيت مرتبة رابعة وهي جمع المال وإنفاقه فمن العلماء من فضله على الاشتغال بالذكر والنوافل ومنهم من عكس ، والحق أن فيه آفات عظيمة كطلب الثناء واستجلاب القلوب وتميز النفس بالإعطاء ، فمن خلص من تلك الآفات فالجمع والإنفاق له أفضل لما فيه من وصل المنقطعين وكفاية المستحقين والتقرب بربهم إلى رب العالمين ، ومن لم يخلص منها فالأولى له ملازمة العبادات واستفراغ الوسع فيما لها من الأدب والمكملات ، ومن علامات إخلاص العالم في علمه أنه لو ظهر من هو أحسن منه وعظماً وأغزر منه علماً والناس له أشد قبولاً فرح به ولم يحسده ، نعم لا بأس بالغبطة وهو أن يتمنى لنفسه مثل علمه وأنه لو حضر الأكابر مجلسه لم يتغير كلامه ، بل يكون ناظراً للخلق كلهم بعين واحدة وأن لا يحب اتباع الناس له في الطرقات .

(ومنها) قد بان لك بما سبق من الآيات والأحاديث وكلام الأئمة أن الرياء محبط

للأعمال وسبب للمقت عند الله واللعن والطرْد ، وأنه من كبائر المهلكات ، وما هذا وصفه فجدير بأن يشمر كل موفق عن ساق الجد في إزالته بالمجاهدة وتحمل المشاق الشديدة والمكابدة لقوة الشهوات ، إذ لا ينفك أحد عن الاحتياج لذلك إلا من رزق قلباً سليماً نقيّاً خالصاً عن شوائب ملاحظة الإغراض والمخلوقين ، ومستغرقاً دائماً في شهود رب العالمين وقليل ما هم ، وإلا فغالِب الخلق إنما طبع عليه إذ الصبى يخلق ضعيف العقل ممتد العين للخلق كثير الطمع فيهم ، فيرى بعضهم يتصنع لبعض فيغلب عليه حب التصنع بالضرورة ، ويطرسخ ذلك في نفسه ، فإذا كمل عقله ووفق لاتباع الحق رأى ذلك مرضاً مهلكاً فاحتاج إلى دواء يزيله ويقطع عروقه باستئصال أصوله من لذة المحمدة والجاه والطمع فيما بأيدي الناس ، وذلك الدواء النافع هو أن يعرض عن رغبته في كل ذلك لما فيه من المضرة وفوات صلاح القلب وحرمان التوفيق في الحال والمنزلة الرفيعة في الآخرة والعقاب العظيم وألقت الشديد والحزى الظاهر ، حيث ينادى على رعوس الخلائق ويقال للمرائي : يا فاجر يا غادر يا مرأى ، أما استحييت إذ اشتريت بطاعة الله تعالى عرض الحياة الدنيا ، راقبت لقلوب العباد ، واستهزأت بنظر الله تعالى وطاعته ، وتحببت إلى العباد بالتبغيز إلى الله تعالى ، وتزينت لهم بالشين عند الله تعالى ، وتقربت إليهم بالبعد من الله تعالى ، ولو لم يكن في الرياء إلا إحباط عبادة واحدة لكفى في شؤمه وضرره ، فقد يحتاج الإنسان في الآخرة إلى عبادة ترجح بها كفة حسناته وإلا ذهب به إلى النار ، ومن طلب رضا الخلق في سخط الله تعالى سخط عليه وأسخطهم عليه أيضاً ، على أن رضاهم غاية لا تدرك وما أرضى قوماً إلا أغضب آخرين ، ثم أى غرض له في مدحهم وإيثاره على ذم الله وغضبه ، مع أن مدحهم لا يفيد نفعاً ولا يدفع عنه ضرراً ، وإنما ذلك لله وحده فهو المستحق لأن يقصد وحده إذ هو المسخر للقلوب بالمنع والإعطاء ، فلا رازق ولا معطى ولا ضار ولا نافع إلا هو عز وجل ، ولا يخلو لطامع في الخلق من الذل والخيبة أو من المنة والمهانة ، فكيف يترك ما عند الله تعالى برجاء كاذب ووهم فاسد قد يصيب وقد يخطئ ، على أنهم لو اطلعوا على ما في قلبه من الرياء لطرده ومقتوه وذموه وأحرموه ، ومن نظر لذلك بعين البصيرة فترت رغبته في الخلق ، وأقبل على الصدق فهذا دواء علمي ، وثم دواء عملي وهو أن يتعود إخفاء العبادات كإخفاء الفواخش حتى يقنع قلبه بعلم الله تعالى وإطلاعه عليه ولا تنازعه نفسه إلى طلب علم غير الله تعالى به ، ويتكلف الإخفاء كذلك ، وإن شق ابتداء لكن من صبر عليه مدة بالتكلف سقط عنه ثقله وأمدّه الله تعالى

فيه من فضله ما يكون سبباً لرقيه [الرعد/ ١٣] : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا
مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ فمن العبد المجاهدة وقرع باب الكريم ومن الله تعالى الهداية والفتح إن الله
لا يضيع أجر المحسنين [النساء/ ٤٠] : ﴿ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا
عَظِيمًا ﴾ .



○ خاتمة في الإخلاص ○

لما تكلمنا بحمد الله وتأنيده وإمداده ومعونته وتوفيقه على هذه الكبيرة العظيمة وما يتعلق بها مما يحتاج الخلق إليه وبسطنا الكلام في ذلك بالنسبة لموضوع الكتاب ، وإن كان في نفسه بالنسبة إلى اتساع كلام الناس في الرياء وتوابعه سيما الإحياء مختصراً جيداً ، أردنا أن يختم الكلام فيها بذكر شيء من الآيات والأحاديث الدالة على مدح الإخلاص وثواب المخلصين وما أعد الله لهم ليكون ذلك باعثاً للخلق على تحرى الإخلاص ومباعدة الرياء ، إذ الأشياء لا تعرف كلاً وضده إلا بأضدادها ، قال تعالى [البينة/ ٥] : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴾ وقال تعالى [آل عمران/ ٢٩] : ﴿ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يُعْلَمَهُ اللَّهُ ﴾ أخرج الشيخان : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه »^(٦٢) . وأخرجنا أيضاً : « يغزو جيش الكعبة فإذا كانوا ببيداء من الأرض يخسف بأولهم وآخرهم » قلت : يا رسول الله كيف يخسف بأولهم وآخرهم وفيهم أسواقهم ومن ليس منهم ؟ قال : « يخسف بأولهم وآخرهم ثم يبعثون على نياتهم »^(٦٣) . وأخرجنا أيضاً : « ولكن جهاد ونية »^(٦٤) . وأخرجنا أيضاً : « سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء أى ذلك يكون في سبيل الله ؟ فقال ﷺ : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » ، وفي

(٦٢) أخرجه البخارى (١/١) فتح ومسلم (٣/١٥١٥) من حديث عمر بن الخطاب .

(٦٣) أخرجه البخارى (٤/٢١١٨ ح / فتح) وابن ماجه (٢/٤٠٦٥ ح) من حديث عائشة .

(٦٤) أخرجه البخارى (٦/٢٧٨٣ ح / فتح) ومسلم (٣/١٤٨٧) من حديث ابن عباس .

نسخة : « فذلك في سبيل الله »^(٦٥). وأخرج الطبراني : « نية المؤمن خير من عمله ، وعمل المنافق خير من نيته وكل يعمل على نيته فإذا عمل المؤمن عملاً نار في قلبه نور »^(٦٦). والترمذي الحكيم : « أفضل العمل النية الصادقة » وابن المبارك : « إن الله تعالى يعطي الدنيا على نية الآخرة ، وأبى أن يعطي الآخرة على نية الدنيا » والديلمي : « النية الحسنة تدخل صاحبها الجنة »^(٦٧). والخطيب : « النية الصادقة معلقة بالعرش فإذا صدق العبد بنية تحرك العرش فيغفر له »^(٦٨). ومسلم : « العجب أن ناساً من أمتي يؤمنون البيت لرجل من قريش - أي وهو المهدي - قد لجأ بالبيت حتى إذا كانوا بالبيداء خسف بهم فيهم المستنصر والمجبور وابن السبيل يهلكون مهلكاً واحداً ويصدرون مصادر شتى يبعثهم الله على نياتهم »^(٦٩). وأحمد والبخاري : « إذا أنزل الله بقوم عذاباً أصاب العذاب من كان فيهم ثم يبعثون على نياتهم »^(٧٠). وأخرج ابن أبي الدنيا والحاكم : « أخلص دينك يكفك القليل من العمل »^(٧١). والدارقطني : « أخلصوا أعمالكم لله فإن الله لا يقبل إلا ما خلص له »^(٧٢). والديلمي : « يا أيها الناس أخلصوا أعمالكم لله فإن الله لا يقبل من الأعمال إلا ما خلص له ولا تقولوا هذا لله وللرحم »^(٧٣). والطبراني : « إن الله عز وجل لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغى

(٦٥) أخرجه البخاري (٦ / ح ٢٨١٠ / فتح) ومسلم (٣ / ١٥١٢ ، ١٥١٣) من حديث أبي موسى الأشعري .

(٦٦) ذكره الهيثمي في الجمع (١ / ١٠٩) من حديث سهل بن سعد الساعدي وقال : رواه الطبراني وفيه حاتم بن عباد بن دينار ولم أعرفه وبقيته رجاله ثقات .

(٦٧) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٥ / ح ٧١٤٦) من حديث جابر بن عبد الله وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦٠٠٨) وقال : موضوع .

(٦٨) أخرجه ابن الجوزي في العلل المتناهية (٢ / ح ١٣٧٣) وقال : حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ وفيه مجاهيل وقرة منكر الحديث وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦٠٠٩) وعزاه إلى الخطيب . وقال : موضوع .

(٦٩) أخرجه مسلم (٤ / ٢٢١٠) من حديث عائشة .

(٧٠) أخرجه البخاري (١٣ / ح ٧١٠٨ / فتح) ومسلم (٤ / ٢٢٠٦) من حديث عبد الله بن عمر .

(٧١) أخرجه الحاكم (٤ / ٣٠٦) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وتعقبه الذهبي بقوله (لا) من حديث معاذ بن جبل وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٤٠) وقال : ضعيف - الضعيفة . (٢١٥٩) .

(٧٢) أخرجه الدارقطني (١ / ٥ / ح ٣) والبيهقي في الشعب (٥ / ح ٦٨٣٦) من حديث أنس .

(٧٣) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٥ / ح ٨١٩٥) والبيهقي في الشعب (٥ / ح ٦٨٣٦) من حديث الضحاك بن قيس النهري .

به وجهه^(٧٤). والطبراني أخلصوا عبادة الله وأقيموا خمسكم وأدوا زكاة أموالكم طيبة بها أنفسكم وصوموا شهركم وحجوا بيت ربكم تدخلوا جنة ربكم^(٧٥). وابن عدي والديلمي: «اعمل لوجه واحد أي لله وحده يكفك الوجوه كلها»^(٧٦). وابن ماجه: «الأعمال كالوعاء إذا طاب أسفل طاب أعلاه»^(٧٧). وابن عساكر: «إن الأعمال بخواتيمها كالوعاء إذا طاب أعلاه طاب أسفله وإذا خبث أعلاه خبث أسفله»^(٧٨). وفي رواية صحيحة: «إن ما بقي من الدنيا بلاء وفتنة إنما مثل أعمال أحدكم كمثل الوعاء إذا طاب أعلاه طاب أسفله وإذا خبث أعلاه خبث أسفله»^(٧٩). والنسائي: «إن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغى به وجهه»^(٨٠). ومسلم وابن ماجه: «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن إنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم»^(٨١). وابن ماجه: «إن العبد إذا صلى في العلانية فأحسن وصلى في السر فأحسن. قال الله تعالى: هذا عبادي حقاً» والرافعي: «إذا صلى العبد في العلانية فأحسن وصلى في السر فأحسن قال الله تبارك وتعالى: أحسن عبادي»^(٨٢). وأبو يعلى: «تمام البر أن تعمل في السر عمل العلانية صلاة الرجل تطوعاً حيث لا يراه الناس تعدل صلاته على أعين الناس خمساً وعشرين»^(٨٣). وابن المبارك مرسلًا: «طوبى للمخلصين أولئك مصابيح الهدى تنجلي عنهم كل فتنة ظلماء» وابن حبان: «ما تقرب

(٧٤) أخرجه النسائي (٢٥/٦) من حديث أبي أمامة الباهلي وذكره الألباني في السلسلة الصحيحة رقم (٥٢) وإسناده حسن.

(٧٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٤٥/١) من حديث أبي الدرداء وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه يزيد بن مرثد ولم يسمع من أبي الدرداء.

(٧٦) ذكره الألباني في السلسلة الضعيفة (٨٢٣) وقال: ضعيف جداً. وعزاه إلى السهمي في تاريخ جرجان.

(٧٧) أخرجه ابن ماجه (٢/٤١٩٩) من حديث معاوية بن أبي سفيان وأحمد (٩٤/٤) وقال الألباني: صحيح.

(٧٨) الشطر الأول من الحديث (إن الأعمال بخواتيمها) أخرجه البخاري (١١/٦٤٩٣ ح / فتح) (٦٦٠٧) وتقدم الشطر الثاني من الحديث في الحديث السابق.

(٧٩) أخرجه أحمد (٩٤/٤) وذكره الألباني في السلسلة الصحيحة (١٧٣٤) من حديث معاوية بن أبي سفيان.

(٨٠) أخرجه النسائي (٢٥/٦) من حديث أبي أمامة الباهلي وقال الألباني: صحيح. (الصحيحة ٥٢).

(٨١) أخرجه مسلم (٤/١٩٨٧) وابن ماجه (٢/٤١٤٣) وأحمد (٢/٢٨٥) من حديث أبي هريرة.

(٨٢) تقدم تخريجه في الحديث السابق له.

(٨٣) ذكره ابن حجر في المطالب العلية (١/٥٠٤) من حديث صهيب وعزاه إلى أبي يعلى.

وقال الألباني حديث صحيح انظر صحيح الجامع (٣٨٢١).

العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود خفي»^(٨٤). وابن حبان : « ما كرهت أن يراه الناس منك فلا تفعل بنفسك إذا خلوت »^(٨٥). وأبو نعيم : « من أخلص لله أربعين يوماً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه »^(٨٦). وأبو داود : « من أراد منكم أن لا يحول بينه وبين قلبه أحد فليفعل »^(٨٧). والديلمي : « السر أفضل من العلانية والعلانية لمن أراد الاقتداء »^(٨٨). وفي رواية : « ولمن أراد الاقتداء العلانية أفضل »^(٨٩).
والبخاري وأبو يعلى وابن حبان والحاكم : « لو أن أحداً يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لخرج عمله كائناً ما كان »^(٩٠). والحاكم : « من أحسن ما بينه وبين الله كفاه الله ما بينه وبين الناس ومن أصلح سريره أصلح الله علانيته »^(٩١).
والطبراني : « ما أسر عبد سريرة إلا ألبسه الله رداءها إن خيراً فخير وإن شراً فشر »^(٩٢). وأبو نعيم : « من كانت له سريرة صالحة أو سيئة أظهر الله تعالى عليه منها رداءً يعرف به »^(٩٣). والترمذي الحكيم والحاكم : « هل تدرون من المؤمن ؟ المؤمن من لا يموت حتى يملأ الله مسامعه مما يحب ولو أن عبداً اتقى في جوف بيت إلى سبعين بيتاً على كل بيت باب من حديد ألبسه الله رداء عمله حتى يتحدث الناس به ويزيدون

(٨٤) ذكره الغزالي في الإحياء (٢٣٧/١) بتحقيقنا وعزاه إلى ابن المبارك في الزهد من حديث ضمرة بن حبيب مرسلاً (قلت) ذكره الألباني في الضعيفة رقم (١٧٩٢) وقال : ضعيف.

(٨٥) ذكره الألباني في السلسلة الصحيحة رقم (١٠٥٥) وحسنه وقال : رواه ابن حبان في روضة العقلاء (ص ١٢، ١٣).

(٨٦) ذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة (٣٢٧/٢) من حديث أبي أيوب الأنصاري والمنذري في الترغيب (٥٦/١) وقال : ذكره رزين العبدري في كتابه ولم أره في شيء من الأصول التي جمعتها، ولم أقف له على إسناد صحيح ولا حسن إنما ذكر في كتب الضعفاء كالكمال وغيره.

(٨٧) أخرجه أبوداود (٦٩٩/١) من حديث أبي سعيد الخدري وقال الألباني : صحيح.

(٨٨) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٢/ ح ٣٣٨٩) من حديث ابن عمرو ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣٣٤١) وقال : ضعيف جداً.

(٨٩) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

(٩٠) أخرجه أحمد (٢٨/٣) والحاكم (٣١٤/٤) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وابن حبان في صحيحه (٧/ ح ٥٦٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري كما ذكره الهيثمي في الجمع (٢٢٥/١٠) وقال : رواه أحمد وأبو يعلى وإسناده حسن. ولم أجده في البخاري.

(٩١) أخرجه الديلمي (٢٣١/٤) والكنز رقم (٤٣١٦٦). بلفظ من أصلح .

(٩٢) ذكره الهيثمي في الجمع (٢٢٥/١٠) وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه حامد بن آدم وهو كذاب.

(٩٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٢١٥/١٠) من حديث عثمان بن عفان وذكره التبريزي في المشكاة (٥٣٣٦).

قالوا : كيف يزيدون ؟ قال : « إن التقى لو يستطيع أن يزيد في سره لزاد وكذلك الفاجر يتحدث الناس بفجوره ويزيدون لأنه لو يستطيع أن يزيد في فجوره لزاد »^(٩٤). وابن جرير : « والذي نفس محمد بيده ما عمل أحد قط سراً إلا ألبسه الله رداء علانيته إن خيراً فخير وإن شراً فشر »^(٩٥). وسئل بعض الأئمة : من المخلص ؟ فقال : المخلص الذي يكتُم حسناته كما يكتُم سيئاته . وسئل آخر : ما غاية الإخلاص ؟ قال : أن لا تحب محمداً الناس .



(٩٤) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٨٦١) وقال رواه الحاكم في تاريخه من حديث أنس .
(٩٥) أخرجه ابن جرير الطبري (١١١/٨) من حديث عثمان بن عفان .

□ الكبيرة الثالثة □

○ الغضب بالباطل والحق والחסد ○

لما كانت هذه الثلاثة بينها تلازم وترتب اذ الحسد من نتائج الحقد ، والحقد من نتائج الغضب ، كانت بمنزلة خصلة واحدة فلذلك جمعها في ترجمة واحدة لأن ذم كل يستلزم ذم الآخر ، اذ ذم الفرع وفرعه يستلزم ذم الأصل وأصله ، وبالعكس قال الله تعالى [الفتح/٦٢] : ﴿ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلَهَا ﴾ ذم الكفار بما تظاهروا به من الحمية الصادرة عن الغضب بالباطل ومدح المؤمنين بما أنزل الله عليهم من السكينة والطمأنينة الناشئة عنها إلزامهم كلمة التقوى وأنهم هم أهلها وأحق بها وقال تعالى [النساء/٥٤] : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ وأخرج ابن عساكر : « الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار والماء يطفىء النار فإذا غضب أحدكم فليغتسل »^(١) . وابن أبي الدنيا وابن عساكر : « اجتنب الغضب »^(٢) . وابن عدي : « إذا غضب أحدكم فقال أعوذ بالله سكن غضبه »^(٣) . وأحمد : « إذا غضب أحدكم فليسكت »^(٤) . والخرائطي : « إذا غضبت فاجلس »^(٥) . وأحمد وأبو داود وابن حبان « إذا

(١) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٧ / ح ٦٦) وذكره الألباني في الضعيفة (٥٨٢) وقال : إسناده ضعيف من حديث أبي مسلم الخولاني .

(٢) أخرجه أحمد (٤٠٨ / ٥) من حديث حميد بن عبد الرحمن بن عوف وذكره الألباني في السلسلة الصحيحة (٤٦٧) وقال : إسناده صحيح .

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل (٢٥٦ / ٥) من حديث أبي هريرة .

(٤) أخرجه أحمد (٢٣٩ / ١) من حديث ابن عباس . وقال أحمد شاكر إسناده صحيح صحيح أحمد شاكر / ٢١٣٦ .

(٥) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (١٢) وعزاه الى الخرائطي في مساويء الأخلاق من حديث عمرو بن حصين .

غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فإن ذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع^(٦). وأبو الشيخ : « الغضب من الشيطان فإذا وجده أحدكم قائماً فليجلس وإن وجده جالساً فليضطجع^(٧). » والديلمي : « إذا غضبت فاقعد فإن لم يذهب عنك فاضطجع فإنه سيذهب^(٨). » وابن أبي الدنيا : « أشدكم من غلب نفسه عند الغضب وأحلمكم من عفا بعد القدرة^(٩). » وأحمد وأبو داود إن الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار وإنما تطفأ بالنار فإذا غضب أحدكم فليتوضأ^(١٠). » وابن أبي الدنيا : « إن لجهم باباً لا يدخله إلا من شفى غيظه بمعصية الله^(١١). » والطبراني : « ألا أدلكم على أشدكم أشدكم أملككم لنفسه عند الغضب^(١٢). » وابن أبي الدنيا مرسلاً « الخرق شؤم والرفق يمن^(١٣). » والبزار : « سأحدثكم بأمور الناس وأخلاقهم الرجل يكون سريع الغضب سريع الفىء - أى - الرجوع فلا له ولا عليه كفافاً والرجل بعيد الغضب سريع الفىء فذلك له ولا عليه والرجل يقتضى الذي له ويقضى الذي عليه فذلك لا له ولا عليه والرجل يقتضى الذي له ولا يقضى الذي عليه فذلك عليه ولا له^(١٤). » وأحمد : « الصرعة كل الصرعة الذى

(٦) أخرجه أحمد (١٥٢/٥) وأبو داود (٤/٤ ح ٤٧٨٢) وابن حبان (٧/٧ ح ٥٦٥٩) من حديث أبي ذر وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦٩٤) وقال : صحيح .

(٧) ذكره العجلونى فى كشف الخفا (١٠٣/٢) وقال : رواه أبو الشيخ عن أبى سعيد .

(٨) أخرجه الديلمي فى مسند الفردوس (٣/٣ ح ٤١٩٨) من حديث بهز بن حكيم وذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٧٢) من حديث أبى ذر .

(٩) ذكره الزبيدى فى الإتحاف (٢٤/٨) وقال : رواه ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب من حديث على .

(١٠) أخرجه أحمد (٢٢٦/٤) وأبو داود (٤/٤ ح ٢٧٨٤) من حديث عروة بن محمد بن السعدى . والحديث ضعيف الإسناد ضعيف الجامع (١٥١٠) .

(١١) ذكره الزبيدى فى الإتحاف (٢٥/٨) وعزاه إلى ابن أبى الدنيا فى كتاب ذم الغضب من حديث ابن عباس .

(١٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٦٨/٨) وقال : رواه البزار وفيه شبيب بن بيان وعمران القطان ووثقهما ابن حبان وضعفهما غيره وبقيّة رجالهما رجال الصحيح .

(١٣) أخرجه البيهقى فى الأسماء والصفات (٥٥) من حديث عائشة . وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٩٣٨) وعزاه إلى ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب وقال : ضعيف .

(١٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (٦٨/٨) وقال : رواه البزار من طريق عبد الرحمن بن شريك عن أبيه وهما ثقتان وفيهما ضعف وبقيّة رجاله رجال الصحيح .

(قلت) عبد الرحمن بن شريك بن عبد الله النخعى وأبوه شريك بن عبد الله النخعى قال فيهما الحافظ فى «التقريب» : صدوقان يخطئان كثيراً وقال الألبانى فى ضعيف الجامع (ح ٣٢٠٠) : حديث ضعيف .

يفضب فيشتد غضبه ويحمر وجهه ويقشعر شعره فيسرع غضبه^(١٥). وابن أبي الدنيا : « أتخسبون أن الشدة في حمل الحجارة إنما الشدة في أن يمتلئ أحدكم غيظاً ثم يغلبه^(١٦). وأحمد والشيخان: « ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب^(١٧). والعسكري : ليس الشديد الذي يغلب الناس إنما الشديد من يغلب نفسه عند الغضب^(١٨). وابن التجار : « إن الشديد ليس الذي يغلب ولكن الشديد من غلب نفسه^(١٩). والبيهقي : « هل تذرون ما الشديد ؟ إن الشديد كل الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب تذرون ما الرقوب ؟ الرقوب الذي له الولد لم يقدم منهم شيئاً تذرون ما الصعلوك ؟ كل الصعلوك الرجل له المال لم يقدم منه شيئاً^(٢٠). والترمذي الحكيم : « للنار باب لا يدخله إلا من شفى غيظه بسخط الله^(٢١). والطبراني : « من دفع غضبه دفع الله عنه عذابه ومن حفظ لسانه ستر الله عورته^(٢٢). وأحمد والبخاري والترمذي وأبو يعلى أن غير واحد من الصحابة قال : يا رسول الله أوصني . قال : « لا تغضب » قال : أوصني . قال : « لا تغضب^(٢٣). وفي رواية : « لا تغضب فإن الغضب مفسدة^(٢٤). وفي أخرى :

(١٥) أخرجه أحمد (٣٦٧/٥) من حديث أبي حصبة عن رجل وقال الألباني في صحيح الجامع (٣٨٥٩) حسن.

(١٦) ذكره الألباني في الضعيفة برقم (١٧٠٢) وعزاه إلى عبد الله بن المبارك في الزهد (٧٤٠) وابن وهب في الجامع (ص ٦٥) وأبو عبيد (١/٤) وقال : إسناده ضعيف .

(١٧) أخرجه البخاري (١٠ / ح ٦١١٤ / فتح) ومسلم (٢٠١٤ / ٤) وأحمد (٢٣٦ / ٢) من حديث أبي هريرة .

(١٨) ذكره العجلوني في كشف الخفا (٢ / ح ٢١٤٠) وقال : رواه العسكري بلفظه وله شاهد في الصحيحين بلفظ : « ليس الشديد بالصرعة » .

(١٩) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٢٠٠) وعزاه إلى ابن النجار من حديث أبي هريرة .

(٢٠) أخرجه أحمد (٣٦٧/٥) والبيهقي في الشعب (٣ / ح ٣٣٤١) من حديث حصبة بن أبي حصبة عن رجل شهد رسول الله ﷺ .

(٢١) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (ح ٤٦٥٨) وعزاه إلى الحكيم من حديث ابن عباس .

(٢٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٨/٨) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد السلام بن هاشم وهو ضعيف وذكره الألباني في الضعيفة (٥٨٨) وقال : موضوع .

(٢٣) أخرجه البخاري (١٠ / ح ٦١١٦ / فتح) وأحمد (٣٦٢/٢) من حديث أبي هريرة والترمذي (٤ / ح ٢٠٢٠) وذكره الهيثمي في المجمع (٦٩/٨) من حديث أبي هريرة .

(٢٤) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦٢٦٣) وعزاه إلى ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الغضب وقال : ضعيف .

قلت : يا رسول الله مرني بعمل وأقلل . قال : « لا تغضب » ثم أعاد عليه فقال : « لا تغضب »^(٢٥) . وفي أخرى عن ابن عمر رضي الله عنهما قلت لرسول الله ﷺ : قل لي قولاً وأقلل لعل أعقله . قال : « لا تغضب فأعدت عليه مرتين كل ذلك يرجع إلى لا تغضب »^(٢٦) . والطبراني : « لا تغضب ولك الجنة »^(٢٧) . والحكيم : « لا تغضب يا معاوية بن حيدة فإن الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل »^(٢٨) . والبيهقي وابن عساكر : « يا معاوية إياك والغضب فإن الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل »^(٢٩) . والحكيم : « الغضب ميسم من نار جهنم يضعه الله على نياط أحدكم ألا ترى أنه إذا غضب احمرت عينه واربذ وجهه وانتفخت أوداجه »^(٣٠) . والخرائطي : « إياكم والبغضاء فإنها الخالقة »^(٣١) . والديلمى : قال الله تعالى : من ذكرني حين يغضب ذكرته حين أغضب ولا أمحقه فيمن أمحق »^(٣٢) . وابن شاهين : « يقول الله : ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب ولا أمحقك فيمن أمحق »^(٣٣) . والطبراني : « لو يقول أحدكم إذا غضب : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه غضبه »^(٣٤) . وأحمد والطبراني والحاكم : « إني لأعلم كلمة لو قالها هذا الغضبان لأذهبت الذي به من الغضب : اللهم إني أعوذ بك من الشيطان الرجيم »^(٣٥) . وأحمد والحاكم : « اللهم

(٢٥) أخرجه أحمد (٤٨٤/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٦٩/٨) وقال : رواه أحمد والطبراني في الأوسط إلا أنه قال عن الأحنف بن قيس عن عمه، وعمه جارية بن قدامة وذكره نحوه، ورواه في الكبير ورجال أحمد رجال الصحيح.

(٢٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٩/٨) من حديث ابن عمر وقال : رواه أبو يعلى وفيه ابن أبي الزناد وقد ضعفه غير واحد وبقية رجاله رجال الصحيح.

(٢٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٠/٨) من حديث أبي الدرداء وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط وأحد إسناده الكبير رجاله ثقات.

(٢٨) ذكره الغزالي في الإحياء (٢٥٨/٣) وقال العراقي : أخرجه الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده بسند ضعيف من حديث معاوية.

(٢٩) تقدم تخريجه في الحديث السابق (٢٨).

(٣٠) لم أجده في ما لدينا من مصادر.

(٣١) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٣٦٥) وعزاه إلى الخرائطي في مساوىء الأخلاق (٥٥٣) من حديث أبي هريرة.

(٣٢) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٣/ ح ٤٤٧٦) من حديث أنس.

(٣٣) تقدم تخريجه في الحديث السابق (٣٢).

(٣٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٠/٨) من حديث ابن عباس وقال : رواه الطبراني في الصغير والأوسط ورجالهم ثقات وفي بعضهم خلاف.

(٣٥) أخرجه أحمد (٣٩٤/٦) وأبو داود (٤/ ح ٤٧٨١) والحاكم (٤٤١/٢) من حديث سليمان بن صرد.

وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

مطفىء الكبير ومكبر الصغير اطفئها عني»^(٣٦). والخرائطي : عن أم هانئ : « قولي : اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من مضلات الفتن »^(٣٧). وقال سليمان بن داود صلى الله على نبينا وعليهما وسلم : يا بني إياك وكثرة الغضب فإن كثرة الغضب تستخف قواد الرجل الحليم . وقال عكرمة في قوله تعالى [آل عمران/ ٣٩] : ﴿ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا ﴾ : السيد الذي لا يغلبه الغضب . وقال يحيى لعيسى صلى الله على نبينا وعليهما وسلم : لا تغضب . قال : يا أخى لا أستطيع أن لا أغضب إنما أنا بشر ، قال : لا تقتن منا^(*) ؛ قال : هذا عسى . وقال الحسن : يا بن آدم كلما غضبت وثبت يوشك أن تثب وثبة تقع في النار . وعن ذى القرنين أنه لقي ملكاً وقال له : علمنى علماً ازداد به إيماناً ويقيناً قال : لا تغضب ، فإن الشيطان أقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب ، فرد الغضب بالكظم وسكنه بالتؤدة ، وإياك والعجلة فإنك إذا عجلت أخطأت ، حظك ، وكن سهلاً لينا للقريب وللبعيد ، ولا تكن جباراً عنيداً . وعن وهب بن منبه رضى الله عنه أن راهباً في صومعته أراد الشيطان أن يضله فعجز عنه فناده ليفتح له فسكت ، فقال : إن ذهبت ندمت فسكت ، فقال : أنا المسيح فأجابه ، وقال : إن كنت المسيح فما أصنع بك أأست قد أمرتنا بالعبادة والاجتهاد ووعدتنا القيامة ، فلو جئتنا اليوم بغير ذلك لم نقبله منك ، فأخبر أنه الشيطان جاء ليضله فلم يستطع ، ثم قال له : سألني عما شئت أخبرك ، قال : ما أريد أن أسالك عن شيء فولى الشيطان مدبراً ، فقال له الراهب : ألا تسمع ؟ قال : بلى ، قال : أخبرني أى أخلاق بنى آدم أعون لك عليهم ، قال الحدة : إن الرجل إذا كان حديداً قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة . وقال جعفر بن محمد رضى الله عنهما : الغضب مفتاح كل شر . وقال بعض الأنصار : رأس الحمق الحدة وقائده الغضب ، ومن رضى بالجهل استغنى عن الحلم ، والحلم زين ومنفعة والجهل شين ومضرة ، والسكوت عن جواب الأحق سعادة . وقال مجاهد : قال إبليس : ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث : إذا سكر أحدهم أخذنا بخزائمه فقدناه حيث نشاء وعمل لنا بما أحببنا ، وإذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما يندم ، وإذا بخل بما في يده منيناه بما لا يقدر عليه .

(٣٦) أخرجه أحمد (٣٧٠/٥) والحاكم (٢٠٧/٤) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث زينب زوج النبي ﷺ .

(٣٧) أخرجه الخرائطي في مساوىء الأخلاق (٣٣٥) وفي إسناده صالح المرى وهو ضعيف .

(*) كذا بالأصل . والعبارة غير مستقيمة وفيها نقص . المصحح دار الحرمين .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : انظروا إلى حلم الرجل عند غضبه ، وأمانته عند طمعه ، وما علمك بحلمه إذا لم يغضب وما علمك بأمانته إذا لم يطمع. وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عاملة: لا تعاقب عند غضبك بل احبسه فإذا سكن غضبك عاقبه بقدر ذنبه ولا تجاوز به خمسة عشر سوطاً. وأغلظ له قرشي فأطرق طويلاً ثم قال: أردت أن يستفزني الشيطان لعز السلطان فأنال منك اليوم ١٠ تناله مني غداً. وقال بعضهم: أقل الناس غضباً أعقلهم فإن كان للدنيا كان دهاءً و كراً وإن كان للآخرة كان علماً وحكماً. كان عمر رضي الله عنه يقول في خطبته: ^{٣٨} مع من حفظ من الهوى والطمع والغضب. وقال بعضهم: من أطاع شهوته وغضبه صانه إلى النار. وقال الحسن: من علامات المسلم قوة في دين، وحزم في لين، وإيمان في يقين، وعلم في حلم، وكيس في رفق، وإعطاء في حق، وقصد في غنى، وتجمل في فاقة، وإحسان في قدرة، وصبر في شدة، لا يغلبه الغضب، ولا تجمع به الحمية، ولا تغلبه شهوته، ولا يفضحه بطنه، ولا يستخفه حرصه، ينصر المظلوم، ويرحم الضعيف، ولا ييخل ولا ييذر ولا يسرف ولا يقتتر، يغفر إذا ظلم، ويعفو عن الجاهل، نفسه منه في عناء، والناس منه في رخاء. وقال وهب: للكفر أركان أربعة: الغضب والشهوة والخلف والطمع، ويؤيده أن بعض الصحابة حمله الغضب على أن ارتد عن الإسلام ومات كافراً. فتأمل شر الغضب وما يحمل عليه. وقال نبي لأتباعه: من يتكفل لي منكم أن لا يغضب يكن خليفتي ومعى في درجتي في الجنة، فقال شاب: أنا فأعاد، فقال ذلك الشاب: أنا ووفى فلما مات كان خليفته في منزلته وهو ذو الكفل سمي به لأنه تكفل نفسه أن لا يغضب ووفى به، وقيل: لأنه تكفل بقيام الليل وصيام النهار ووفى به. وأخرج البيهقي «إن الله يطلع على عباده في ليلة النصف من شعبان، فيغفر للمستغفرين ويرحم المسترحمين ويؤخر أهل الحقد كما هم عليه»^(٣٨). وأخرج أيضاً «إذا كان ليلة النصف من شعبان اطلع الله إلى خلقه فيغفر للمؤمنين ويملي للكافرين ويدع أهل الحقد بحقدهم حتى يدعوه»^(٣٩). ومسلم: «تعرض الأعمال في كل جمعة مرة يوم الإثنين ويوم الخميس فيغفر لكل عبد مؤمن إلا عبداً بينه وبين أخيه شحناء فيقال اتركوا هذين حتى يفيا»^(٤٠). والطبراني: «تعرض

(٣٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٣/ ح ٣٨٣٥) وابن الجوزي في العلل المتناهية (٢/ ٩٢٠) وقال: حديث لا يصح.

(٣٩) تقدم تخريجه في الحديث السابق بنحوه .

(٤٠) أخرجه مسلم (١٩٨٨/٤) من حديث أبي هريرة .

الأعمال على الله تعالى يوم الإثنين والخميس فيغفر الله إلا ما كان من متشاحنين أو قاطع رحم^(٤١). وأحمد وأبو داود والترمذي: «تفتح أبواب الجنة يوم الإثنين ويوم الخميس فيغفر فيهما لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجل كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال: انظروا هذين حتى يصطلحا»^(٤٢). وابن عساكر: «إن الأعمال تعرض يوم الخميس ويوم الجمعة فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجلين، فإنه يقول: أخرؤا هذين حتى يصطلحا»^(٤٣). والخطيب وابن عساكر: «إن أعمال العباد تعرض على الله في كل اثنين وخميس فيغفر الله لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا عبداً بينه وبين أخيه شحناء»^(٤٤). والطبراني والخرائطي: «تعرض الأعمال على الله تعالى يوم الإثنين والخميس فيغفر الله الذنوب إلا ما كان من متشاحنين أو قاطع رحم»^(٤٥). وابن زنجويه والطبراني «تعرض أعمال بني آدم كل يوم اثنين وخميس فيرحم المسترحمين ويغفر للمستغفرين ثم يذر أهل الحقد بمقدهم»^(٤٦). والشيخان وابن زنجويه وأبو داود والنسائي وابن حبان: «تفتح أبواب الجنة يوم الإثنين والخميس فيغفر الله فيهما لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجل كانت بينه وبين أخيه شحناء فقال: أنظروا هذين حتى يصطلحا»^(٤٧). وابن خزيمة والبيهقي: «ينزل الله - أي أمره ورحمته - إلى سماء الدنيا ليلة النصف من شعبان فيغفر لكل مؤمن إلا لعاق والمشاحن»^(٤٨). والبزار وحسنه والدارقطني والبيهقي: «ينزل الله إلى السماء الدنيا ليلة

(٤١) ذكره الهيثمي في المجمع (٨٨/٨) من حديث أسامة بن زيد وقال: رواه الطبراني وفيه موسى ابن عبيد وهو متروك .

(٤٢) أخرجه أحمد (٣٨٩/٢ ، ٤٠٠ ، ٤٦٥) وأبو داود (٤/ ح ٤٩١٦) والترمذي (٤/ ح ٢٠٢٣) من حديث أبي هريرة . والحديث إسناده صحيح قاله أحمد شاكر في تخريجه للمسند برقم (٩٠٤١) .

(٤٣) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (١٩١) وعزاه لابن عساكر من حديث أبي هريرة .

(٤٤) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٢٢٦) من حديث أسامة بن زيد وإسناده ضعيف .

(٤٥) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٦٦/٨) وقال: رواه الطبراني وفيه موسى بن عبيد وهو متروك وأخرجه الخرائطي (٥٦٠) وإسناده ضعيف .

(٤٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٥/٨) من حديث ابن مسعود وقال: رواه الطبراني والبزار وفيه علي بن زيد الألهاني وهو متروك .

(٤٧) أخرجه مسلم (٤/ ح ١٩٨٧) وأبو داود (٤/ ح ٤٩١٦) وابن حبان (٧/ ح ٥٦٣٢) من حديث أبي هريرة .

(٤٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٣/ ح ٣٨٢٧) .

(قلت) : وأما تأويله لقوله ﷺ « ينزل الله » أي أمره ورحمته ، هذا تأويل لا يصح بل هو تأويل فاسد ، ولقد رد على هذه المسألة الإمام ابن قيم الجوزية في كتابه العظيم « مختصر الصواعق المرسلة » من أربعة عشر وجهاً بين فيها إفساد هذا التأويل ، وانظر المختصر (٤٢٠ : ٤٢٦ ط دار الحديث بتحقيقنا) .

النصف من شعبان فيغفر لكل مؤمن إلا رجل مشرك أو رجل في قلبه شحنة»^(٤٩). وابن زنجويه: «ينزل ربنا إلى السماء الدنيا ليلة النصف من شعبان فيغفر لأهل الأرض إلا مشركاً أو مشاحناً»^(٥٠). وابن حبان والطبراني وابن شاهين والبيهقي وابن عساكر: «يطلع الله عز وجل إلى خلقه في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن»^(٥١). وأحمد والنسائي: «يطلع الله تعالى على خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر لعباده إلا اثنين مشاحن أو قاتل نفس»^(٥٢). وأخرج ابن ماجه: «الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب، والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار، والصلاة نور المؤمن والصيام جنة»^(٥٣). أي سائر ووقاية من النار. وابن عساكر: «الحسد في اثنين: رجل آتاه الله القرآن فقام به وأحل حلاله وحرم حرامه، ورجل آتاه الله مالا فوصل به أقرباءه ورحمه وعمل بطاعة الله تمنى أن يكون مثله»^(٥٤). والديلمي: «الحسد يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل»^(٥٥). وابن عدي: «إذا حسدتهم فلا تبغوا وإذا ظننتم فلا تحققوا وإذا تطيرتم فامضوا وعلى الله فتوكلوا»^(٥٦). وأبو داود: «إياكم والحسد فإن الحسد يأكل

(٤٩) أخرجه البيهقي في الشعب (٣/ ح ٣٨٢٧) وذكره الهيثمي في المجمع (٦٥/٨) من حديث محمد ابن أبي بكر عن أبيه عن عمه عن جده من عدة طرق، وقال: رواه البزار .
(٥٠) أخرجه ابن أبي عاصم في ظلال الجنة (٥١٠/١) من حديث أبي موسى وابن ماجه (١/ ح ١٣٩٠) وقال الألباني: حديث حسن .

(٥١) أخرجه ابن أبي عاصم في ظلال الجنة (٥١٢/١) من حديث معاذ بن جبل، وقال الألباني: صحيح ورجاله موثقون لكنه منقطع بين مكحول ومالك بن عامر ولولا ذلك لكان إسناده حسن، ولكنه صحيح بشواهده، وذكره الهيثمي في المجمع (٦٥/٨) وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجاهما ثقات .

(٥٢) أخرجه أحمد (١٧٦/٢) من حديث عبد الله بن عمرو وذكره الهيثمي في المجمع (٦٥/٨) وقال: رواه أحمد وفيه ابن لهيعة وهو لين الحديث وبقيه رجاله موثقون .

(٥٣) أخرجه ابن ماجه (٢/ ح ٤٢١٠) من حديث أنس وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٧٨٠) وقال: ضعيف. الضعيفة (١٩٠١) .

(٥٤) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٧٧٩) وعزاه إلى ابن عساكر وضعفه من حديث ابن عمر .
(٥٥) ذكره العجلوني في كشف الخفا (١٣١/١) وقال في المقاصد: رواه الديلمي عن معاوية بن حيدة وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٧٨١) وقال ضعيف .

(٥٦) أخرجه ابن عدي في الكامل (٣١٥/٤) من حديث أبي هريرة وفي إسناده عبد الرحمن بن سعد ابن عمار بن سعد وقال صاحب اللسان: ضعيف .

الحسنات كما تأكل النار الحطب»^(٥٧). وأحمد والترمذى والضياء: «دب إليكم داء الأم قبلكم الحسد والبغضاء هي الحالقة حالقة الدين لا حالقة الشعر، والذي نفس محمد بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أفلا أنبئكم بشيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم»^(٥٨). وابن صبرى: «الغل والحسد يأكلان الحسنات كما تأكل النار الحطب»^(٥٩). والطبراني: «ليس منى ذو حسد ولا نعمة ولا كهانة ولا أنا منه»^(٦٠). وأبو نعيم: «كل ابن آدم حسود ولا يضر حاسداً حسده ما لم يتكلم باللسان أو يعمل باليد»^(٦١). وفي رواية: «كل ابن آدم حسود وبعض الناس في الحسد أفضل من بعض، أو لا يضر حاسداً حسده ما لم يتكلم باللسان أو يعمل باليد»^(٦٢). والطبراني: «لا يزال الناس بخير ما لم يتحاسدوا»^(٦٣). والحاكم والديلمي: «إن إبليس يقول: ابغوا من بنى آدم البغى والحسد فإنهما يعدلان عند الله الشرك»^(٦٤). وأحمد والبخارى في الأدب المفرد والترمذى وابن ماجه والحاكم وابن حبان: «ما من ذنب أجدر من أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغى وقطيعة الرحم»^(٦٥). وابن عدى وابن النجار: «احذروا البغى فإنه ليس من عقوبة هي أخطر من عقوبة البغى»^(٦٦).

(٥٧) أخرجه أبو داود (٤٩٠٣/٤) من حديث أبي هريرة وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٢١٩٦) وقال: ضعيف.

(٥٨) أخرجه أحمد (١٦٥/١) والترمذى (٤/٤ ح ٢٥١٠) من حديث الزبير بن العوام وضعفه الشيخ أحمد شاكر وقال: إسناده ضعيف.

(٥٩) ذكره السيوطى في جمع الجوامع (٤٣٣) من حديث الحسن بن على وعزاه إلى ابن مصرى في أماليه. وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٣٩٣٩) وقال ضعيف.

(٦٠) ذكره الهيثمى في مجمع الزوائد (٩١/٨) وقال: رواه الطبراني وفيه سليمان بن سلمة الخبائرى وهو متروك. (٦١) ذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٤٢٢٧) من حديث أنس وعزاه إلى أبى نعيم في الحلية، وقال: ضعيف.

(٦٢) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

(٦٣) ذكره الهيثمى في المجمع (٧٨/٨) وقال: رواه الطبراني ورجاله ثقات من حديث ضمرة بن ثعلبة.

(٦٤) ذكره السيوطى في جمع الجوامع (٢١٩) وعزاه للحاكم في تاريخه والديلمي من حديث على وأخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٩٢٣/١) من حديث على.

(٦٥) أخرجه أحمد (٣٨/٥) والترمذى (٤/٤ ح ٢٥١٦) وابن ماجه (٢/٢ ح ٤٢١١) والحاكم (٣٥٦/٢) وذكره الألبانى في السلسلة الصحيحة رقم (٩١٧) وقال: صحيح.

(٦٦) أخرجه ابن عدى في الكامل (١٣٨/٦) من حديث على وفي إسناده محمد بن الفرات قال الحافظ في التقریب: كذبوه.

وابن لال: «لو بغى جبل على جبل لك الباغى منهما»^(٦٧). والترمذي وحسنه: «لا تظهر الشماتة لأخيك فيعافيه الله» وفي رواية: «فيرحمه الله ويبتليك»^(٦٨). والبيهقي: «من أسوأ الناس منزلة من أذهب آخرته بدنياه غيره»^(٦٩). والبخاري في تاريخه: «إن أشد الناس ندامة يوم القيامة رجل باع آخرته بدنياه غيره»^(٧٠). وابن ماجه: «من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة عبد أذهب آخرته بدنياه غيره»^(٧١). وابن ماجه والطبراني: «إن من شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة عبد أذهب آخرته بدنياه غيره»^(٧٢). والسجزي: «إياكم والهوى فإن الهوى يصم ويعمي»^(٧٣). والطبراني وأبو نعيم: «ما تحت ظل سماء من إله يعبد من دون الله أعظم عند الله من هوى متبع»^(٧٤). وقال ﷺ في النهي عن الحسد وأسبابه وثمراته: «لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله إخواناً ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة»^(٧٥) رواه الشيخان، وقال أنس رضي الله عنه: كنا جلوساً عند النبي ﷺ فقال: «يطلع الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة» فطلع رجل من الأنصار تنطف لحيته من وضوئه، وقد علق نعليه بيده الشمال فسلم، فلما كان من الغد قال النبي ﷺ مثل ذلك، فطلع ذلك الرجل بعينه مثل المرة الأولى، فلما كان يوم الثالث قال النبي ﷺ مثل مقالته أيضاً، فطلع ذلك الرجل على مثل حاله الأول، فلما قام النبي ﷺ تبعه عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، فقال عبد الله: إني لأحيت - أي خاصمت - أبي فأقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثاً،

(٦٧) ذكره العجلوني في كشف الخفا (٢/ ح ٢٠٩٥) وقال: رواه البخاري في الأدب المفرد وأبو نعيم من حديث ابن عباس موقوفاً ورواه ابن مردويه من حديث ابن عمر وابن حبان في الضعفاء عن أنس. (٦٨) أخرجه الترمذي (٤/ ح ٢٥٠٦) من حديث واثلة بن الأسقع وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦٢٥٨) وقال: ضعيف.

(٦٩) ذكره الألباني في ضعيف الجامع بنحوه (١٣٨٨) من حديث أبي أمامة وقال: ضعيف. (٧٠) تقدم تخريجه في الحديث السابق. (٦٩) وعزاه الألباني في ضعيف الجامع للبخاري في تاريخه. (٧١) أخرجه ابن ماجه (٢/ ح ٣٩٦٦) من حديث أبي أمامة وقال الألباني: ضعيف. (٧٢) تقدم تخريجه في الحديث السابق. (٧٣) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٣٦٥) وعزاه إلى السجزي في الإبانة من حديث ابن عباس. وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٢١١) وقال: ضعيف.

(٧٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٨/١) من حديث أبي أمامة وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه الحسن ابن دينار وهو متروك الحديث ورواه ابن الجوزي في الموضوعات (١٣٩/٣) وقال: حديث موضوع. (٧٥) أخرجه مسلم (٤/ ١٩٨٣) وأبو داود (٤/ ح ٤٩١٠) من حديث أنس بن مالك.

فإن أردت أن تؤويني إليك حتى تمضي الثلاث فعلت، فقال نعم قال أنس: وكان عبد الله يحدث أنه بات معه تلك الليالي الثلاث فلم يره يقوم من الليل شيئاً غير أنه إذا تعار - بالتشديد أي استيقظ وتقلب على فراشه - ذكر الله تعالى وكبره ولا يقوم حتى تقوم الصلاة، قال: غير أني لم أسمع يقول إلا خيراً فلما مرت الثلاث وكدت أحقر عمله، فقلت: يا عبد الله إنه لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة، ولكني سمعت رسول الله ﷺ يقول لك أي عنك ثلاث مرات: «يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة» فطلعت أنت الثلاث مرات، فأردت أن آوي إليك فأنظر ما عملك فأقتدى به، فلم أرك عملت كبير عمل فما الذي بلغ بك ما قال رسول الله ﷺ؟ قال: ما هو إلا ما رأيت فلما وليت دعائي وقال: ما هو إلا ما رأيت غير أني لا أجد لأحد من المسلمين في نفسي غشاً ولا أحسد أحداً على خير أعطاه الله تعالى إياه، فقال عبد الله: هي التي بلغت بك^(٧٦). رواه أحمد بإسناد على شرط الشيخين والنسائي بسند صحيح أيضاً وأبو يعلى والبزار بنحوه وسمى الرجل المبهم: سعداً، وقال في آخره: ما هو إلا ما رأيت يابن أخى إلا أننى لم أبت ضاغناً على مسلم، أو كلمة نحوها. زاد النسائي في رواية له البيهقي والأصبهاني: فقال عبد الله: هذه التي بلغت بك وهي التي لا نطبق - أي نحن على القيام بها-. ورواه البيهقي أيضاً عن سالم بن عبد الله عن أبيه رضى الله عنهما قال: كنا جلوساً عند رسول الله ﷺ فقال: «ليطلعن عليكم رجل من هذا الباب من أهل الجنة» فجاء سعد بن مالك فدخل منه^(٧٧). قال البيهقي: فذكر الحديث قال: فقال عبد الله بن عمرو: ما أنا بالذي أنتهى حتى أبأيت هذا الرجل فأنظر عمله قال: فذكر الحديث في دخوله عليه، قال: فناولني عباءة فاضطجعت عليها قريباً منه، وجعلت أرمقه بعيني ليلة كلما تعار سبح وكبر وهلل وحمد، حتى إذا كان في وجه السحر قام فتوضأ، ثم دخل المسجد فصلى اثنتى عشرة ركعة باثنتى عشرة سورة من المفصل ليس من طوالة ولا من قصاره، يدعو في كل ركعتين بعد التشهد بثلاث دعوات يقول: اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار، اللهم اكفنا ما أهمنا من أمر آخرتنا ودينانا، اللهم إنا نسألك من الخير كله ونعوذ بك من الشر كله، حتى إذا فرغ فذكر الحديث في استقلال عمله إلى أن قال: فقال: آخذ مضجعي وليس

(٧٦) أخرجه البيهقي في الشعب (٥/ ح ٦٦٠٧) من حديث ابن عمر وذكره المنذرى في الترغيب (٥٥/٣).

(٧٧) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

في قلبي غمر - بكسر المعجمة أي حقد - على أحد، وفي حديث: «كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد الحسد أن يغلب القدر»^(٧٨). وفي آخر: «سيصيب أمتي داء الأم» قالوا: وما داء الأم؟ قال: «الأشر والبطر والتكاثر والتنافس في الدنيا والتباغض والتحاسد حتى يكون البغى ثم يكون الهرج»^(٧٩). وفي آخر: «أخوف ما أخاف على أمتي أن يكثر بهم المال فيتحاسدون ويقتتلون» ثم قال ﷺ: «استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان فإن كل ذي نعمة محسود»^(٨٠). وفي آخر: «إن لنعم الله أعداء» قيل: ومن أولئك؟ قال: «الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله»^(٨١). وفي آخر: «سته يدخلون النار قبل الحساب بسنة قيل: من هم يا رسول الله؟ قال: «الأمراء بالجور والعرب بالعصبية والدهاقين بالتكبر والتجار بالخيانة وأهل الرستاق بالجهالة والعلماء بالحسد»^(٨٢).

وروى أن موسى صلى الله وسلم على نبينا وعليه لما تعجل إلى ربه عز وجل رأى في ظل العرش رجلاً فغبطه بمكانه، وقال: إن هذا لكريم على ربه فسأل ربه عز وجل أن يخبره باسمه فلم يخبره باسمه، وقال: أحدثك من عمله بثلاث كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله وكان لا يعق والديه وكان لا يمشى بالثيمة .

وعن زكريا صلى الله وسلم على نبينا وعليه أنه قال: قال الله تعالى: الحاسد عدو لنعمتي ومتسخط لقضائي غير راض بقسمتي التي قسمت بين عبادي. وقال بعض السلف: أول خطيئة عصي الله بها هي الحسد، حسد إبليس آدم أن يسجد له فحمله الحسد على المعصية .

(٧٨) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٤١٥٢) وعزاه إلى أبي نعيم من حديث أنس وقال: ضعيف .
(٧٩) أخرجه الحاكم (١٦٨/٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وذكره الهيثمي في المجمع (٣٠٨/٧) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه أبو سعيد القصار عالم يروى عنه غير حميد بن هاني وبقي رجاله موثقون .

(٨٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٩٥/٨) وقال: رواه الطبراني في الثلاثة وفيه سعيد بن سلام العطار وقال العجلي: لا بأس به، وكذبه أحمد وغيره وبقي رجاله ثقات إلا خالد بن معدان لم يسمع من معاذ.
(٨١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٩٥/٨) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه إسماعيل بن عمر البجلي وهو ضعيف وقد وثقه ابن حبان من حديث ابن عباس .

(٨٢) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٤٦٦/٢) من حديث أنس بن مالك وفي إسناده إبراهيم ابن سليمان الزيات قال ابن عدى: ليس بالقوى .

ووعظ بعض الأئمة بعض الأمراء فقال: إياك والكبر فإنه من ذنب عصي الله تعالى به ثم قرأ [البقرة/ ٢٤] ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ الآية، وإياك والحرص فإنه أخرج آدم من الجنة، أسكنه الله جنة عرضها السموات والأرض يأكل فيها إلا شجرة واحدة نهاه عنها، فمن حرصه أكل منها فأخرجه الله من الجنة، ثم قرأ [طه/ ١٢٣] ﴿ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعاً ﴾ الآية، وإياك والحسد فإنه الذي حمل ابن آدم على وأن قتل أخاه حين حسده ثم قرأ [المائدة/ ٢٧] ﴿ وَاثُلْ عَلَيْهِمُ نَبَأَ ابْنَى آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾. وقيل: كان السبب أيضاً في قتله له أن زوجته أخت القاتل كانت أجمل من زوجة القاتل أخت المقتول، لأن حواء ولدت لآدم عشرين بطناً في كل بطن اثنين ذكر وأنثى فكان آدم صلى الله وسلم على نبينا وعليه يزوج أنثى كل بطن لذكر بطن آخر لا لذكر بطنها، فلما رأى قابيل أن زوجة أخيه هابيل أجمل حسده عليها حتى قتله، ومن جملة ما قاله له أيضاً: وإذا ذكر أصحاب رسول الله ﷺ فاسكت وإذا ذكر القدر فاسكت وإذا ذكرت النجوم فاسكت .

وكان بعض الصالحاء يجلس بجانب ملك ينصحه ويقول له: أحسن إلى المحسن بإحسانه فإن المسيء ستكفيه إساءته، فحسده على قربه من الملك بعض الجهلة وأعمل الحيلة على قتله فسعى به للملك، فقال له: إنه يزعم أنك أبخر، وأمارة ذلك أنك إذا قربت منه يضع يده على أنفه لئلا يشم رائحة البخر، فقال له: انصرف حتى أنظر فخرج فدعا الرجل لمنزله وأطعمه ثوماً فخرج الرجل من عنده وجاء للملك، وقال له مثل قوله السابق: أحسن للمحسن كعادته، فقال له الملك: ادن مني فدنا منه فوضع يده على أنفه مخافة أن يشم الملك منه رائحة الثوم، فقال الملك في نفسه: ما أرى فلاناً إلا قد صدق، وكان الملك لا يكتب بخطه إلا بجائزة أو صلة فكتب له بخطه لبعض عماله إذا أتاك صاحب كتابي هذا فاذبحه واسلخه واحش جلده تبناً وابعث به إليّ فأخذ الكتاب وخرج فلقبه الذي سعى به، فقال: ما هذا الكتاب؟ فقال: خط الملك لي بصلة، فقال: هبه مني فقال: هو لك، فأخذه ومضى إلى العامل، فقال العامل: في كتابك أن أذبحك وأسلخك، فقال: إن الكتاب ليس هو لي الله الله في أمري حتى أراجع الملك، قال: ليس لكتاب الملك مراجعة فذبحه وسلخه وحشا جلده تبناً وبعث به، ثم عاد الرجل إلى الملك كعادته وقال مثل قوله فعجب

الملك، وقال: ما فعل الكتاب، فقال: لقيني فلان فاستوهبه مني فدفعته له، فقال الملك: إنه ذكر لي أنك تزعم أني أبخر، قال: ما قلت ذلك، قال: فلم وضعت يدك على أنفك وفيك؟ قال: أطعمني ثوماً فكرهت أن تشمه، قال: صدقت ارجع إلى مكانك فقد كفى المسيء إساءته. فتأمل رحمك الله شؤم الحسد وما جر إليه تعلم سر قوله ﷺ في الحديث السابق: «لا تظهر الشماتة لأخيك فيعافيه الله ويبتليك». وقال ابن سيرين: ما حسدت أحداً على شيء من أمر الدنيا لأنه إن كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة وإن كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير إلى النار. وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: ما أكثر عبد ذكر الموت إلا قل فرحه وقل حسده. وقال معاوية رضي الله عنه: كل الناس أقدر على رضاه إلا حاسد نعمة فإنه لا يرضيه إلا زوالها. وقال أعرابي: ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من حاسد إنه يرى النعمة عليك نقمة عليه. وقال الحسن رضي الله عنه: يا بن آدم لا تحسد أخاك فإن كان الذي أعطاه الله لكرامته عليه فلا تحسد من أكرمه الله تعالى، وإن كان لغير ذلك فلم تحسده من مصيره إلى النار.

وقال بعضهم: الحاسد لا ينال من المجالس إلا مذمة وذللاً، ولا ينال من الملائكة إلا لعنة وبغضاً ولا ينال من الخلق إلا جزعاً وغماً ولا ينال عند النزع إلا شدة وهولاً ولا ينال عند الموقف إلا فضيحة وهواناً ونكالاً.

(تنبيهات) منها: مر في أحاديث الغضب السابقة ما يدل على أن الله تعالى خلق الغضب من نار وعرزه في الإنسان وعجنه بطيبته، فمهما قصد في غرض من أغراضه اشتعلت فيه تلك النار إلى أن يغلي منها دم قلبه، ثم تنتشر في بقية عروق البدن فترتفع إلى أعاليه كما يرتفع الماء المغلي، فينصب الدم بعد انبساطه إلى الوجه وتحمّر الوجنة والعين والبشرة لصفائها تحكي لون ما وراءها من حمرة الدم، هذا إن استشعر القدرة على من غضب عليه، وإلا فإن غضب على من قوته أشد من قوته وكان معه يأس من الانتقام انقبض دمه من ظاهر جلده إلى جوف قلبه وصار خوفاً فيه فيصفر لونه، أو من مساويه وشك في قدرته على الانتقام منه تردد دمه بين الانقباض والانبساط فيحمر ويصفر ويضطرب، فعلم أن قوة الغضب محلها القلب وأن معناها غليان دمه لطلب الانتقام، وأن هذه القوة إنما تتوجه عند ثورانها إلى دفع مؤذ قبل وقوعه أو التشفى والانتقام بعده، فالانتقام هو لذتها وممسكها، ثم إن التفريط فيها بانعدامها أو ضعفها مذموم جداً لانعدام

الحمية والغيرة حيثئذ، ومن لا غيرة له ولا مروءة لا يتأهل لشيء من أنواع الكمال بوجه من الوجوه، لأنه بالنساء بل بمحشرات الحيوان أشبه، وهذا هو معنى قول الشافعي رضي الله عنه: من استغضب فلم يغضب فهو خمار، ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان. وقد وصف الله تعالى الصحابة رضوان الله عليهم بالشدة والحمية فقال تعالى [المائدة/ ٥٤]: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، [الفتح/ ٢٩]: ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾، [التحریم/ ٩]: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ وثمره التفريط في ذلك قلة الأنفة مما يؤنف منه من التعرض للحرم كالأخت والزوجة، واحتمال الذل من الأخساء وصغر النفس، وهذه كلها قبائح ومذام ولو لم يكن من ثمراتها إلا قلة الغيرة وخنوثة الطبع، وقد قال عليه السلام: «أتعجبون من غيرة سعد أنا أغير منه والله أغير مني ومن غيرته أن حرم الفواحش»^(٨٣). وأخرج أحمد والشيخان والترمذي: «لا أحد أغير من الله ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحد أحب إليه المدح من الله ولذلك مدح نفسه، ولا أحد أحب إليه العذر من الله ومن أجل ذلك أنزل الكتب وأرسل الرسل»^(٨٤). والبيهقي: «إن الغيرة من الإيمان»^(٨٥). وأحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه: «إن من الغيرة ما يحب الله تعالى ومنها ما يبغض الله، وإن من الخيلاء ما يحب الله ومنها ما يبغض الله، فأما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الريبة، وأما الغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير ريبة، وأما الخيلاء التي يحبها الله فاختيال الرجل في القتال واختياله عند الصدقة، وأما الخيلاء التي يبغض الله فاختيال الرجل في البغي والفخر»^(٨٦). والطبراني: «إن الله تعالى يحب من عباده الغيور، إن الله تعالى يغار للمسلم فليغر»^(٨٧). والشيخان والترمذي: «إن الله تعالى يغار وإن

(٨٣) أخرجه البخاري (٢٣٠/٩) ومعلقاً ووصله في كتاب الحدود (٦٨٤٦/١٢) ومسلم (٢/ح ١١٣٦) من حديث المغيرة بن شعبه .

(٨٤) أخرجه البخاري (١٣/ح ٧٤١٦/فتح) من حديث سعد بن عباد ومسلم (٤/٢١١٤) من حديث ابن مسعود .

(٨٥) أخرجه البيهقي في الشعب (١٠٧٩٨/ح ٧) من حديث أبي سعيد الخدري . وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٥١٢) وقال : ضعيف جداً .

(٨٦) أخرجه أحمد (٤٤٥/٥) والنسائي (٧٨/٥) وابن ماجه (١/ح ١٩٩٦) وقال الألباني : صحيح .

(٨٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٢٧/٤) من حديث علي بن أبي طالب بلفظ عن النبي ﷺ أنه قال : «إني لغيور والله أغير مني وإن الله يحب من عباده الغيور» رواه الطبراني في الأوسط وفيه محمد بن الفضل بن عطية وهو متروك .

المؤمن يغار ، وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه^(٨٨) .

وأما الإفراط في تلك القوة فهو مذموم جداً أيضاً، وذلك بأن يغلب عليه حتى يخرج عن سياسة العقل والدين، ولا يبقى له معها فكر ولا بصيرة ولا اختيار، بل يصير في صورة المضطر إما لأمر خلقية أو عادية أو مركبة منهما، بأن تكون فطرته مستعدة لسرعة الغضب ويخالط من يتبجح به ويعده كلاً وشجاعة حتى ترسخ مدحه عنده، ومهما اشتدت نار الغضب واشتعلت أعمت صاحبه وأصمته عن كل موعظة، بل لا تزيده الموعظة إلا اشتعلاً لانطفاء نور عقله ومحوه حالاً بدخان الغضب الصاعد إلى الدماغ الذي هو معدن الفكر، وبما يتعدى إلى معادن الحس فيظلم بصره حتى لا يرى شيئاً إلا سواداً، بل ربما زاد اشتعال ناره حتى تقنى رطوبة القلب التي بها حياته فيموت صاحبه غيظاً .

ومن آثار هذا الغضب في الظاهر: تغير اللون كما مر وشدة رعدة الأطراف وخروج الأفعال عن الانتظام واضطراب الحركة والكلام حتى يظهر الزبد على الأشداق وتشتد حمرة الأحداق وتنقلب المناخر وتستحيل الخلقة، ولو يرى الغضبان في حال غضبه صورة نفسه لسكن غضبه حياءً من قبح صورته، لاستحالة خلقة، وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فإن الظاهر عنوان الباطن إذ قبح ذاك إنما نشأ عن قبح هذا، فتغير الظاهر ثمرة تغير الباطن، هذا أثره في الجسد وأما أثره في اللسان: فانطلاقه بالقبائح كالشتم والفحش وغيرها مما يستحى منه ذور العقول مطلقاً، وقائله عند فتور غضبه على أنه لا ينتظم كلامه بل يتخبط نظمه ويضطرب لفظه، وأما أثره في الأعضاء فالضرب فما فوقه إلى القتل عند التمكن، فإن عجز عن التشفى رجع غضبه عليه فمزق ثوبه وضرب نفسه وغيره حتى الحيوان والجماد بالكسر وغيره وعدا عدو الواله السكران والمجنون الحيران، وربما سقط وعجز عن الحركة واعتراه مثل الغشية لشدة استيلاء الغضب عليه، وأما أثره في القلب: فالحقد على المغضوب عليه وحسده وإظهار الشماتة بمسأته والحزن بسروره والعزم على إفشاء سره وهتك ستره والاستهزاء به وغير ذلك من القبائح .

وأما الكمال المطلق فهو اعتدال تلك القوة بأن لم يكن فيها تفريط ولا إفراط، وإنما

(٨٨) أخرجه البخارى (٩ / ح ٥٢٢٣) ومسلم (٤ / ٢١١٤) من حديث أبى هريرة .

تكون طوع العقل والدين فتنبعث حيث وجبت الحمية وتنطفئ حيث حسن الحلم، وهذا هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده، والوسط الذي مدحه النبي ﷺ بقوله: «خير الأمور أوسطها»^(٨٩). فمن أفرط أو فرط فليعالج نفسه إلى وصولها إلى هذا الصراط المستقيم أو إلى القرب قال تعالى [النساء/١٢٩]: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾، ولا ينبغي لمن عجز عن الإتيان بالخير كله أن يأتي بالشر كله، فإن بعض الشر أهون من بعض وبعض الخير أرفع من بعض، والله تعالى من فضله يعطي كل عامل ما أمله ويسر له ما توجه إليه وأم له .

(ومنها) محل ذم الغضب إن كان يبطل وإلا فهو محمود، ومن ثم كان ﷺ لا يغضب إلا لله. أخرج الشيخان أن رجلاً قال: يا رسول الله إني لأتأخر عن صلاة الصبح من أجل فلان مما يطيل، فما رأيت النبي ﷺ غضب في موعظة قط أشد مما غضب في موعظته يومئذ فقال: «يا أيها الناس إن منكم منفرين فأيكم أم الناس فليوجز فإن من ورائه الكبير والصغير وذا الحاجة»^(٩٠). قالت عائشة: قدم رسول الله ﷺ من سفر وقد سترت سهوة لي - أي صفة - بين يدي البيت بقرام - أي ستر رقيق - فيه تماثيل فلما رآه ﷺ هتكه - أي أفسد الصورة التي فيها ورماه بيده - وقال: «يا عائشة أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله عز وجل»^(٩١). قال أنس: رأى ﷺ نخامة في القبلة فشق ذلك عليه حتى رأى في وجهه الغضب فقام فحكها بيده، وقال: «إن أحدكم إذا قام في صلاته فإنه يناجي ربه - أو قال - إن ربه بينه وبين القبلة فلا يزقن أحدكم قبل القبلة ولكن عن يساره أو تحت قدمه أو في غير المسجد» ثم أخذ طرف رداءه فبصق فيه ثم رد بعضه على بعض وقال: «أو يفعل هكذا»^(٩٢).

(ومنها) ظن قوم أن الرياضة تزيل الغضب بالكلية وآخرون أنه لا يقبل العلاج

(٨٩) أخرجه البيهقي في الشعب (٥ / ح ٦٦٠١) من حديث مطرف بن عبد الله وذكره الغزالي في كتاب الإحياء (٢٦٣ / ٣) وقال العراقي : مرسل .

(٩٠) أخرجه البخاري (٧٠٢ / ٢) ومسلم (٣٤٠ / ١) من حديث أبي مسعود الأنصاري .

(٩١) أخرجه أحمد (٨٣ / ٦) ومسلم (١٦٦٨ / ٣) من حديث عائشة .

(٩٢) أخرجه البخاري (٤١٧ / ١) ومسلم (٣٩٠ / ١) من حديث أنس .

أصلاً. قال الغزالي: والحق ما سذكروه، وحاصله: أن الإنسان ما دام يحب شيئاً ويكره شيئاً فلا يخلو من الغضب، ثم المحبوب إن كان ضرورياً كالثوب والمسكن والملبس وصحة البدن، فلا بد من الغضب لأجل تفويته، وإن كان غير ضروري كالجاه والصيت والتصدر في المجالس والمباهاة بالعلم والمال الكثير أمكن عدم الغضب عليه بالزهد ونحوه، وإن صار محبوباً بالعادة والجهل بمقاصد الأمور - وأكثر غضب الناس على هذا القسم - أو ضرورياً في حق بعض الناس ككتب العلماء وآلات المحترفين، وهذا القسم لا يغضب لفواته إلا المضطر إليه بخلاف غيره إذا علم ذلك، فالقسم الأول لا تؤثر الرياضة في زواله بالكلية لأنه قضية الطبع، بل في استعماله على حد يستحسنه الشرع والعقل، وذلك ممكن بالمجاهدة وتكليف التحلم والاحتفال مدة حتى يصير الحلم والاحتفال خلقاً راسخاً، وكذلك القسم الثالث لأن من هو ضروري في حقه بمنزلة المضطر إلى الغضب على فواته فلا يمكن بالمجاهدة زواله، بل ضعفه نظير ما تقرر في الذي قبله، وأما القسم الثاني فيمكن بالمجاهدة زواله بالكلية لإمكان إخراج حبه من القلب لعدم اضطرابه إليه، وللملاحظة أن وطن الإنسان الحقيقي القبر ومستقره الآخرة وإنما الدنيا محل تزوده بقدر الضرورة وما وراء ذلك وبال عليه في وطنه ومستقره، فليزهد فيها ماحياً حبها من قلبه، نعم وصول الرياضة إلى قلع أصل هذا نادر جداً، وتأمل قوله ﷺ: «اللهم إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر، فأيا مسلم سبته أو لعنته أو ضربته فاجعلها مني صلاة عليه وزكاة وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة»^(٩٣). وقال ابن عمرو بن العاص: يا رسول الله أكتب عنك ما قلت في الغضب والرضا؟ فقال ﷺ: «اكتب فوالذي بعثني بالحق ما يخرج منه إلا حق» وأشار إلى لسانه، ولم يقل إني لا أغضب، ولكن قال إن الغضب لا يخرجني عن الحق أي لا أعمل بموجب الغضب^(٩٤). قال علي كرم الله وجهه: كان ﷺ لا يغضب للدنيا فإذا غضب للحق لم يعرفه أحد ولم يقم لغضبه شيء حتى ينتصر له. والحاصل: أن أعظم الطرق في الخلاص من الغضب نحو حب الدنيا عن القلب بمعرفة آفاتا وغوائلها، وأعظم الطرق في الوقوع في ورطته الزهو والعجب والمزاح والهزل والهزء والتعير والمماراة والمضارة والغدر وشدة الجرص على فضول المال والجاه، فهذه بأجمعها

(٩٣) أخرجه البخاري (١١/ح ٦٣٦١ فتح) ومسلم (٤/٢٠٠٨، ٢٠٠٩) من حديث أبي هريرة .

(٩٤) ذكره الغزالي في الإحياء (٣/٢٦٧) بتحقيقنا وقال: العراقي أخرجه أبو داود بنحوه « قلت » أخرجه

أحمد (٢/١٦٢، ١٩٢) والحاكم (١/١٠٥، ١٠٦) وذكره الألباني في الصحيحة (١٥٣٢) وقال: صحيح.

أخلاق رديئة مذمومة شرعاً، و لا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب فلا بد من إزالتها بالمجاهدة والرياضة إلى أن يتحلى بأضدادها .

(ومنها) مر من الأحاديث ما يعلم به دواء الغضب ومزيله بعد هيجانه ومرجه إلى العلم والعمل، فالعلم بأن يتفكر فيما سيجي في فضل كظم الغيظ وفي العفو والحلم والاحتمال، فإنه حينئذ يرغب فيما أعده الله له من الثواب فيزول ما عنده وما يضطره إلى الهوان والعذاب، ومن ثم لما أمر عمر رضي الله عنه بضرب رجل قرأ عليه [الأعراف/ ١٩٩]: ﴿ تَحِذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾، فقرأها عمر وتأملها فخلاه وكان وقافاً عند كتاب الله لا يتجاوزها، وتأسى به عمر بن عبد العزيز حفيده في هذا فأمر بضرب رجل ثم قرأ [آل عمران/ ١٣٤]: ﴿ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ ﴾ فأمر بإطلاقه. وبأن يتأمل في أن قدرة الله عليه أعظم من قدرته هو، فربما لو أمضى غضبه أمضى الله عليه غضبه، فهو أحوج ما يكون للعفو يوم القيامة، ومن ثم جاء كما مر: «يا بن آدم اذكرني حين تفضب أذكرك حين أغضب فلا أحقك فيمن أحق» وبأن يحذر نفسه عاقبة الانتقام من تسلط المنتقم منه على عرضه وإظهار معاييه والشماتة بمصائبه وغير ذلك من مكاييد الأعداء، فهذه غوائل دنيوية ينبغي لمن لا يعول على الآخرة أن لا يقطع نظره عنها وبأن يتفكر في قبح صورته عند غضبه، مع قبح الغضب عند نفسه، ومشابهة صاحبه للكلب الضاري ومشابهة الحليم للأنبياء والأولياء، ويتأمل بعد ما بين الشبهين وبأن لا يصغى إلى وسوسة الشيطان المهيجة لغضبه، فإن تركه يورث عجزه عند الناس ويتأمل أن هذا دون عذاب الله وانتقامه المفرعين على الغضب والانتقام، إذ الغضب يود جريان الشيء على وفق مراده دون مراد الله، ومن وقع في هذه الورطة لا يأمن غضب الله وعذابه بما هو أعظم من غضبه وانتقامه والعمل بأن يستعيز بالله من الشيطان الرجيم ويأخذ بأنف نفسه، ويقول: اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرتني من مضلات الفتن لحديث فيه، ثم ليجلس ثم يضطجع ليقرب من الأرض التي خلق منها حتى يعرف حقارة أصله وذل نفسه، وليسكن عن الحركة الناشئة عنها الحرارة الناشئة عنها الغضب كما في حديث: «إن الغضب جمرَةٌ توقد في القلب ألم تروا إلى انتفاخ أوداجه وحمرة عينيه، فإذا وجد أحدكم من ذلك شيئاً فليجلس، وإن كان جالساً فليتم، فإن لم يزل فليتوضأ بالماء البارد أو ليغتسل فإن النار لا يطفئها إلا الماء»^(٩٥)

(٩٥) أخرجه الترمذي (٤ / ح ٢٠٩١) وهو جزء من حديث طويل وضعفه الألباني وأخرجه البيهقي في الشعب (٨٢٩٠) من حديث الحسن مرسلًا .

وفي حديث آخر: «إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء فإن الغضب من النار»^(٩٦). وفي رواية: «إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ»^(٩٧). وفي رواية: «إذا غضبت فاسكت»^(٩٨). وفي أخرى: «ألا إن الغضب جمره في قلب ابن آدم ألا ترون إلى حمرة عينيه وانتفاخ أوداجه فمن وجد من ذلك شيئاً فليصق خده بالأرض»^(٩٩)، قال الغزالي: وكان هذا إشارة إلى السجود وتمكين أعز الأعضاء من أذل المواضع وهو التراب، لتستشعر به النفس الذل فتزيل به العزة والزهو الذي هو سبب الغضب، واستنشق عمر بماء عند غضبه، وقال: إن الغضب من الشيطان وهذا يذهب الغضب.

وعير أبو ذر رضي الله عنه رجلاً بأمة قيل هو بلال فعاتبه النبي ﷺ ثم قال له: «يا أبا ذر ارفع رأسك فانظر أي إلى السماء وعظم خالقها ثم اعلم أنك لست بأفضل من أحمر ولا أسود إلا أن تفضله بالعلم» ثم قال: «إذا غضبت فإن كنت قائماً فاقعد وإن كنت قاعداً فاتكئ» وإن كنت متكئاً فاضطجع»^(١٠٠).

(ومنها) لا يجوز لك إذا ظلمت بنحو غيبة أو قذف أو تجسس أن تقابل ذلك بمثله، لأنه لا حد له يوقف على المماثلة فيه والقصاص إنما يجري فيما فيه المماثلة، نعم رخص أئمتنا أن يقابله بما لا ينفك عنه أحد كأحق. قال مطرف: كل الناس أحق فيما بينه وبين ربه إلا أن بعض الناس أقل حماقة من بعض. وقال عمر: الناس كلهم حمقى في ذات الله. وكجاهل إذا ما من أحد إلا وفيه جهل، قال الغزالي: وكذا يا سيء الخلق يا صفيق الوجه يا ثلاب الأعراض إذا كان ذلك فيه، وكذا: لو كان فيك حياء ما تكلمت ما أحقرك في عيني مما فعلت وخزاك الله وانتقم منك، فأما نحو القذف وسب الوالدين فحرام اتفاقاً، والدليل على جواز ذلك أن زينب سبت عائشة رضي الله عنهما فأجابتها حتى غلبتها بحضرته ﷺ فقال: «إنها ابنة أبيها»^(١٠١). والمراد بالسب هنا أنها أجابتها عن

(٩٦) أخرجه أبو داود (٤/٤٧٨٤) من حديث عطية السعدي.

(٩٧) أخرجه أبو داود (٤/٤٧٨٤) من حديث أبي وائل القاضي وذكره الألباني في الضعيفة برقم (٥٨٢) وقال: ضعيف.

(٩٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٦/٨٢٨٧) من حديث ابن عباس. وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٩٣) بلفظ «إذا غضب أحدكم فليسكت» (وقال صحيح).

(٩٩) أخرجه أحمد (٦١/٣) والترمذي (٤/٢١٩١) من حديث أبي سعيد الخدري.

(١٠٠) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٨/٢٤) وعزاه إلى ابن أبي الدنيا في ذم الغضب بإسناده صحيح وقال: العراق إسناده صحيح في تحريجه عن الإحياء (٣/٢٧٣).

(١٠١) أخرجه البخاري (٥/٢٥٨١) وأحمد (٦/١٣٠) من حديث عائشة.

كلامها بالحق وقابلتها بالصدق، والأفضل ترك ذلك وإن جاز لأنه يجر إلى ما هو أقبح وأفحش، وفي حديث: «المؤمن سريع الغضب سريع الرضا»^(١٠٢). فهذه بتلك وفي آخر: «إنه قسم الخلق إلى سريعهما وبطيئهما وسريع أحدهما بطيء الآخر وجعل خيرهم بطيء الغضب سريع الرضا وشرهم عكسه» .

(ومنها) قد مر أن من ثمرات الغضب والحقد والحسد، وبيانه أن الغضب إذ لزم كظمه لعجزه عن التشفى حالاً رجع إلى الباطن واحتقن فيه فصار حقداً وحسداً، وحيث يلزم قلبه استثقاله وبغضه دائماً، فهذا هو الحقد، ومن ثمراته أن تحسده بأن تمنى زوال نعمته عنه وتتمتع بنعمته وتفرح بمصيبته وأن تشمت ببلية، وتهجره وتقاطعه وإن أقبل عليك وتطلق لسانك فيه بما لا يحل وتهزأ به وتسخر منه وتؤذيه، وتمنعه حقه من نحو صلة رحم أو رد مظلمة، وكل ذلك شديد الإثم والتحريم، وأقل درجات الحقد الاحتراز من هذه الآفات المنقصة للدين، ومن ثم قال ﷺ: «المؤمن ليس بحقود»^(١٠٣).

(ومنها) قد علمت قريباً معنى الحسد فلا حسد إلا على نعمة بأن تكرهها للغير وتحب زوالها عنه، فإن اشتهيت لنفسك مثلها مع بقائها لذويها فهو غبطة، وقد يخص باسم المنافسة وهي قد تسمى حسداً كما مر في خبر: «لا حسد إلا في اثنتين» وفي حديث: «المؤمن يغبط والمنافق يحسد» إذا تقرر ذلك فالأول حرام وفسوق بكل حال، نعم إن تمنى زوال نعمة فاجر من حيث إنها آلة فساد وإيذائه الخلق ولو صلح حاله لم يتمن زواله عنه فلا حرمة، لأنه لم يتمن زوالها من حيث كونها نعمة بل من حيث كونها آلة الفساد والإيذاء، ويدل على تحريم الحسد وأنه فسوق وكبيرة ما قدمناه من الأخبار، ومن آفاته أن فيه تسخطاً لقضاء الله إذا أنعم على الغير بما لا مضرة عليك فيه وشماتة، بأخيك المسلم قال تعالى [آل عمران / ١٢٠]: ﴿إِنْ تَمَسَسْتُمْ حَسَنَةً تَسُوهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا﴾ [البقرة / ١٠٩]: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ﴾، [النساء / ٨٩]: ﴿وَدُّوا لَوْ تُكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾، [النساء / ٥٤]: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ والثاني أعنى الغبطة والمنافسة فليس بحرام، بل هو إما واجب أو مندوب أو مباح.

(١٠٢) ذكره الغزالي في الإحياء (٢/٢٨٩) وقال العراقي: لم أجده هكذا وفيه: «سريع القى فتلك بتلك» .

(١٠٣) ذكره الغزالي في الإحياء (١/٧٩) وقال العراقي: لم أقف له على أصل .

قال تعالى [المطففين/٢٦]: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾، [الحديد/٢١]: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ والمسابقة تقتضى خوف الفوت كعبدین يتسابقان لخدمة مولاهما حتى يحظى السابق عنده، فالواجب يكون في النعم الدينية الواجبة كنعمة الإيمان والصلاة المكتوبة والزكاة، فيجب أن يجب أن يكون مثل القائم بذلك وإلا كنت راضياً بالمعصية والرضا بها حرام، والمندوب يكون في الفضائل كالعلوم وإنفاق الأموال في المبرات .

(والمباح) يكون في النعم المباحة كالنكاح، نعم المنافسة في المباحات تنقص من الفضائل وتناقض الزهد والرضا والتوكل، وتحجب عن المقامات الرفيعة من غير إثم، نعم هنا دقيقة ينبغي التنبه لها وإلا وقع الانسان في الحسد الحرام من غير أن يشعر، وهي أن من أيس من أن ينال مثل نعمة الغير فبالضرورة أن نفسه تعتقد أنه ناقص عن صاحب تلك النعمة، وأنها تحب زوال نقصها وزواله لا يحصل إلا بمساواة ذي النعمة أو بزوالها عنه قد فرض يأسره عن مساواته فيها، فلم يبق إلا محبته لزوالها عن الغير المتميز بها عنه إذ بزوالها يزول تخلفه وتقدم غيره عليه بها فإن كان بحيث لو قدر على إزالتها عن الغير أزالها فهو حسود حسداً مذموماً، وإن كان عنده من التقوى ما يمنعه عن إزالتها مع قدرته عليها وعن محبة زوالها عن الغير فلا إثم عليه، لأن هذا أمر جلي لا تنفك النفس عنه ولعله المعنى بالخبر السابق: «كل ابن آدم حسود» وفي رواية: «ثلاثة لا ينفك المسلم عنهم الحسد والظن والطيرة وله منهم مخرج إذا حسدت فلا تبغ»^(١٠٤). أى إن وجدت في قلبك شيئاً فلا تعمل به، ويبعد ممن يريد مساواة غيره في النعمة فيعجز عنها سيما إن كان من أقرانه أن ينفك عن الميل إلى زوالها، فهذا الحد من المنافسة يشبه الحسد الحرام فينبغي الاحتياط التام، فإنه متى صبغى إلى محبة نفسه ومال باختياره إلى مساواته لذى النعمة بمحبة زوالها عنه فهو مرتبك في الحسد الحرام، ولا يتخلص منه إلا أن قوى إيمانه ورسخ قدمه في التقوى، ومهما حركه خوف نقصه عن غيره جره إلى الحسد المحظور وإلى ميل الطبع إلى زوال نعمة الغير حتى ينزل لمساواته، وهذا لا رخصة فيه بوجه سواء أكان في مقاصد الدين أم الدنيا. قال الغزالي: ولكن ذلك يعفى عنه ما لم يعمل به إن شاء الله تعالى، وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارة له .

(١٠٤) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٦٢/٨) وقال: رواه ابن أبي الدنيا في باب ذم الحسد من رواية عبد الرحمن بن معاوية وهو مرسل ضعيف .

(ومنها) قد عرفت ماهية الحسد وأحكامه، وأما مراتبه: فهي إما محبة زوال نعمة الغير وإن لم ينتقل للحاسد، وهذا غاية الحسد أو مع انتقالها إليه أو انتقال مثلها إليه وإلا أحب زوالها لئلا يتميز عليه أو لا مع محبة زوالها، وهذا الأخير هو المعفو عنه من الحسد إن كان في الدنيا والمطلوب إن كان في الدين كما مر .

(ومنها) لا شك أن الحسد من أمراض القلوب العظيمة، وأمراض القلوب لا تداوى إلا بالعلم، فالعلم النافع لمرض الحسد أن تعرف أنه يضر ديناً ودنيا ولا يضر المحسود لا ديناً ولا دنياً، إذ لا تزول نعمة بحسد قط وإلا لم يبق لله نعمة على أحد حتى الإيمان، لأن الكفار يحبون زواله عن أهله، بل المحسود منتفع بحسده ديناً لأنه مظلوم من جهتك سيما إن أبرزت حسدك إلى الخارج بالغيبة وهتك الستر وغيرها من أنواع الإيذاء، فهذه هدايا تهتدى إليك حسناتك بسببها حتى تلقى الله يوم القيامة مفلساً محروماً من النعم كما حرمت منها في الدنيا، ودنيا لسلامته من غمك وحزنك وغيرها مما يأتي، ومتى انكشف غشاء بصيرتك ورين قلبك وتأملت ذلك ولم تكن عدو نفسك ولا صديق عدوك، أعرضت عن الحسد أصلاً ورأساً حذراً من أن تكون قد وقعت به في ورطة عظيمة، وهي أنك قد سخطت قضاء الله وكرهت قسمة الله وعدله، وهذه جناية أى جناية على حضرة التوحيد وناهيك بها جناية على الدين، وكيف لا وأنت قد فارقت بذلك الأنبياء والأولياء والعلماء العاملين في حبه ووصول الخير لعباد الله، وشاركت إبليس والشياطين في محبتهم للمؤمنين البلايا وزوال النعم، وهذه خبائث في القلب تأكل حسناتك كما تأكل النار الحطب، هذا مع ما ينضم لذلك من ضررك الدنيوى يتوالى الهم والغم عليك كلما رأيت محسودك يتزايد في النعم وأنت تتناقص فيها، فإن هذا من جملة آفات حسدك، فأنت دائماً في غاية الحزن والغم وضيق الصدر. وتشعب القلب، فلو فرض أنك لم تؤمن ببعث ولا حساب لكان من الحزم ترك الحسد حتى تسلم من هذه العقوبات الدنيوية الناجمة قبل العقوبات الأخروية، فظهر أنك عدو نفسك وصديق عدوك إذ تعاطيت ما تضررت به في الدنيا والآخرة وانتفع به عدوك فيهما وصرت مذموماً عند الخلق والخالق شقيماً حالاً ومالاً .

وأما العمل النافع لذلك المرض فهو أن تكلف نفسك أن تصنع بالمحسود ضد ما اقتضاه حسدك، فتبدل الذم بالمدح والتكبر عليه بالتواضع له، ومنع إدخال رفق عليه بزيادة

الإرفاق به وهكذا، فهذا يضعف داء الحسد وكلما زدت من ذلك زاد تناقص الحسد إلى أن ينعدم فافهم تسلم وامثل تغنم والله سبحانه الموفق وإليه ترجع الأمور .

(ومنها) لا شك أن كل أحد يغيض من أداه طبعاً فلا يستوى عنده حسن حاله وسوؤه غالباً، وبهذا ينازع الشيطان النفس إلى حسده، فإن أطاعته متى أظهرت الحسد بقول أو فعل اختياري أو أبطنته بأن أحببت زوال نعمته فهي عاصية بحسدها، إذ معصية الحسد بالقلب فحسبت مظلمة متعلقة بالخلق، فلا يشترط في التوبة منها استحلال المحسود لأنها أمر باطن لا يطلع عليه إلا الله تعالى، فمتى كفت ظاهرك وألزمت مع ذلك قلبك كراهة ما يترسخ فيه بالطبع من حب زوال النعمة حتى كأنك مقت نفسك على ما في طبعها، كانت تلك الكراهة من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع، وحينئذ تكون قد أديت الواجب ولا يدخل تحت اختيارك غالباً أكثر من هذا، فأما تغيير الطبع إلى أن يستوى عنده المؤذى والمحسن ويكون فرحه بنعمتهما وغمه بيليتهما سواء، فأمر يأباه الطبع ما لم يستغرق في محبة الله تعالى ويشغل بها إلى أن يرى الخلق كلهم بعين واحدة وهي عين الرحمة، وبتقدير حصول هذه الحالة لا تدوم بل تكون كالبرق ثم يعود القلب إلى طبعه والشيطان إلى منازعته بالوسوسة، ومهما قابل ذلك بكراهته بقلبه فقد أدى ما كلفه، وقد ذهب قوم إلى أنه لا يأثم ما دام الحسد لم يظهر على جوارحه لخبر: «ثلاث لا يخلو منهن مؤمن وله منهن مخرج فمخرجه من الحسد أن لا يبغى» وهذا ضعيف أو شاذ بل الصواب ما مر من حرمة مطلقاً، ويحمل الخبر إن صح على ما تقرر من أنه يكره ذلك ديناً وعقلاً في مقابلة حب الطبع لزوال نعمة العدو، وهذه الكراهة تمنعه من البغى والإيذاء، وقد مرت الأخبار الصريحة الصحيحة في ذم كل حاسد وإثمه والحسد ليس حقيقته إلا في القلب، وكيف يسوغ لأحد أن يجوز محبة إساءة مسلم واشتغال قلبه عليها من غير كراهة منه لذلك .

(خاتمة) في ذكر شيء من فضائل كظم الغيظ والعفو والصفح والحلم والرحمة والحب في الله تعالى قال تعالى [آل عمران / ١٣٤]: ﴿ وَالكََاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾، [الأعراف / ١٩٩]: ﴿ لِحُدِّ الْعَفْوِ وَأَمْرٍ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾، [فصلت / ٣٤-٣٥]: ﴿ وَلَا تُسَوِّرْ الْحَسَنَةَ وَلَا السَّيِّئَةَ أَذْفَعُ بِالنِّبِيِّ هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا

وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم»، [الشورى/٤٣]: ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنَ عِزِّ الْأُمُورِ﴾، [الحجر/٨٥]: ﴿فَاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾، [النور/٢٢]: ﴿وَلْيَغْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾، [الحجر/٨٨]: ﴿وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾، [آل عمران/١٥٩]: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾، والآيات في ذلك كثيرة معلومة .

وأخرج الشيخان: «إن الله عز وجل رفيق يحب الرفق في الأمر كله يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا»، ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً، كان أبعد الناس منه وما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط في شيء إلا أن تنتهك حرمة الله عز وجل فينتقم الله عز وجل^(١٠٥)، هل أتى عليك يا رسول الله يوم كان أشد من يوم أحد قال: «لقد لقيت من قومك، وكان أشد ما لقيته منهم يوم العقبة إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبنى إلى ما أردت، فانطلقت وأنا مهموم على وجهي فلم أستفق إلا وأنا بقرن الثعالب فرفعت رأسي، فإذا أنا بسحابة قد أظلتني فنظرت فإذا فيها جبريل عليه السلام فناداني، فقال: إن الله عز وجل قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك، وقد بعث إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم، فناداني ملك الجبال فسلم عليّ وقال: يا محمد إن الله قد سمع قول قومك لك وأنا ملك الجبال وقد بعثني ربي إليك لتأمرني بما شئت فإن شئت أطبقت عليهم الأخشبين، فقلت: «بل أرجو أن يخرج الله عز وجل من أصلاهم من يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئاً»^(١٠٦) قال أنس كنت أمشي مع رسول الله ﷺ وعليه برد نجراني غليظ الحاشية فادركه أعرابي فجبذه بردائه جبذة شديدة فنظرت إلى صفحة عاتق النبي وقد أثرت بها حاشية الرداء من شدة جبذته، ثم قال: يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك، فالتفت إليه وضحك ثم أمر له بعطاء»^(١٠٧)، قال ابن مسعود: كأني أنظر إلى رسول الله ﷺ يحكي نبياً من الأنبياء وقد ضربه قومه فأدموه وهو يمسح الدم عن وجهه ويقول: اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون^(١٠٨)، «ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند

(١٠٥) أخرجه البخاري (١٢/ ح ٦٩٢٧/ فتح) ومسلم (٢٠٠٤/٤) من حديث عائشة .

(١٠٦) أخرجه البخاري (٦/ ح ٣٢٣١/ فتح) ومسلم (١٧٩٥/٣) من حديث عائشة .

(١٠٧) أخرجه البخاري (١٠/ ح ٦٠٨٧/ فتح) ومسلم (٧٣٠/٢ ، ٧٣١) من حديث أنس .

(١٠٨) أخرجه البخاري (٦/ ح ٢٤٧٧/ فتح) ومسلم (١٤١٧/٣) من حديث ابن مسعود .

الغضب^(١٠٩) ومسلم: «إن فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والأناة» قاله لأشج عبد القيس كما يأتي، «إن الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على ما سواه»^(١١٠). «إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه»^(١١١) «من يحرّم الزفق يحرم الخير كله»^(١١٢). «إن الله عز وجل كتب الإحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته»^(١١٣). ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خادماً إلا أن يجاهد في سبيل الله، وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه إلا أن ينتهك شيء من محارم الله عز وجل فينتقم لله عز وجل»^(١١٤). قال أبو هريرة: قال رجل: يا رسول الله إن لي قرابة أصلهم ويقطعونني وأحسن إليهم ويسيئون إليّ وأحلم عليهم ويجهلون عليّ، فقال له النبي ﷺ: «لئن كنت كما قلت فكأنما تسفهم المل - أي الرماد الحار - ولا يزال معك من الله عز وجل ظهير عليهم ما دمت على ذلك»^(١١٥) والبخاري: إن ذا الخويصرة لما بال في المسجد قام الناس إليه ليقعوا فيه فقال ﷺ: «دعوه وأريقوا على بوله سجلاً - أي بفتح المهملة وسكون الجيم - من ماء - أو قال: ذنوباً - أي بفتح المعجمة وكلاهما الدلو المملئة ماء - فإنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين»^(١١٦). وأحمد والبخاري في الأدب وابن سعد وأبو يعلى والبغوي وابن حبان عن الأشج واسمه المنذر بن عامر: «إن فيك لخصلتين يحبهما الله الحلم والأناة» ومسلم والترمذي عن ابن عباس ومسلم عن أبي سعيد وأحمد والطبراني وأبو داود والبغوي والبيهقي عن أم أبان عن جدها والطبراني وأبو يعلى عن الأشج والطبراني عن ابن عمر

(١٠٩) أخرجه البخاري (١٠/ ح ٦١١٤/ فتح) ومسلم (٢٠١٤/٤) والإمام مالك في الموطأ (٢/ ص ٩٠٦) من حديث أبي هريرة.

(١١٠) أخرجه مسلم (١/ ص ٤٨) وأبو داود (٤/ ح ٥٢٢٥) والترمذي (٤/ ح ٢٠١١) من حديث ابن عباس.

(١١١) أخرجه مسلم (٢٠٠٤/٤) وأبو داود (٣/ ح ٢٤٧٨) من حديث عائشة.

(١١٢) أخرجه مسلم (٢٠٠٣/٤) وأحمد (٣٦٢/٤) من حديث جرير بن عبد الله.

(١١٣) أخرجه مسلم (١٥٤٨/٣) وأبو داود (٢٨١٥/٣) من حديث شداد بن أوس.

(١١٤) أخرجه مسلم (١٨١٤/٤) وأحمد (٢٢٩/٦) من حديث عائشة.

(١١٥) أخرجه مسلم (١٩٨٢/٤) وأحمد (٣٠٠/٢) من حديث أبي هريرة.

(١١٦) أخرجه البخاري (٢٢٠/١ فتح) من حديث أبي هريرة.

والترمذى وأبو نعيم عن جويرية: «إن فيه لخصلتين يحبهما الله ورسوله الحلم والأناة» والبارودى: «يا أشج إن فيك خصلتين يحبهما الله ورسوله» والطبرانى: «فيك خلقان يحبهما الله الأناة والتؤدة»^(١١٧). والترمذى وحسنه: «ألا أخبركم بمن يحرم على النار - أو قال - بمن تحرم عليه النار؟» قلنا: بلى يا رسول الله، قال: «تحرم على كل قريب هين لين سهل»^(١١٨). والطبرانى: «خيار أمتى أحداؤهم الذين إذا غضبوا رجعوا، الحدة تعترى خيار أمتى»^(١١٩). وابن عدى: «الحدة تعترى حملة القرآن لعزة القرآن في أجوافهم»^(١٢٠). والديلمى: «الحدة لا تكون إلا في صالحى أمتى وأبرارها»^(١٢١). والسجزي والديلمى: «ليس أحد أحق بالحدة من حامل القرآن لعزة القرآن في جوفه»^(١٢٢). وأبو نعيم: «إن الرجل ليدرك بالحلم درجة الصائم القائم وإنه ليكتب جباراً ولا يملك إلا أهل بيته»^(١٢٣). والخطيب: «الحليم سيد في الدنيا وسيد في الآخرة كاد الحليم أن يكون نبياً»^(١٢٤). وابن ماجه: «يا أشج إن فيك خصلتين يحبهما الله تعالى الحلم والتؤدة»^(١٢٥) وهى بالدال المهملة: التأتى في الأمور حتى يتبين حسنهما من قبحهما، والبيهقى: «ليس بحليم من لم يعاشر بالمعروف من لا بد له من معاشرته حتى يجعل الله له من ذلك مخرجاً»^(١٢٦). وأبو نعيم: «ما أزين من حلم ما أودى أحد ما أودى في الله»^(١٢٧). وأحمد

(١١٧) - انظر كنز العمال (٥٨٣٨) وتقدم بنحوه.

- (١١٨) أخرجه الترمذى (٤/ح ٢٤٨٨) من حديث عبد الله بن مسعود قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب.
- (١١٩) ذكره الهيثمى في المجمع (٦٨/٨) وقال: رواه الطبرانى في الأوسط وفيه سالم بن قنبر وهو كذاب وذكره الشيخ الألبانى في السلسلة الضعيفة (٢٩) وقال: باطل.
- (١٢٠) أخرجه الديلمى في مسند الفردوس (٢/ح ٢٥٩٦) من حديث معاذ بن جبل وذكره الألبانى في الضعيفة (٢٧) وقال: موضوع.
- (١٢١) أخرجه الديلمى في مسند الفردوس (٢/ح ٢٥٩٧) من حديث أنس وذكره الألبانى في الضعيفة (٢٨) وقال: موضوع.
- (١٢٢) تقدم تخريجه في الحديث السابق.
- (١٢٣) ذكره الهيثمى في المجمع (٢٤/٨) وقال: رواه الطبرانى في الأوسط وفيه عبد الحميد بن عبيد الله بن حمزة وهو ضعيف جداً.
- (١٢٤) ذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٢٧٨٨) من حديث أنس وقال: حديث ضعيف.
- (١٢٥) أخرجه ابن ماجه (٢/ح ٤١٨٧) من حديث أبى سعيد الخدرى وقال في الزوائد: عمارة بن جويئة أبو هرون العبدى كذبه ابن معين وعثمان بن أبى شيبة وابن علية وقال ابن عبد البر: أجمعوا على أنه ضعيف الحديث.
- (١٢٦) أخرجه البيهقى في الشعب (٦/ح ٨١٠٤) من حديث أبى فاطم الأيبى.
- (١٢٧) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٦/٣٣٣) وقال غريب من حديث مالك تفرد به وكيع.

والطبراني: «ما تجرع عبد جرعة أفضل عند الله من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله»^(١٢٨). وابن ماجه: «ما من جرعة أعظم أجراً عند الله من جرعة غيظ كظمها عبد ابتغاء وجه الله»^(١٢٩). وابن أبي الدنيا: «ما جرعة أحب إلى الله من جرعة غيظ يكظمها عبد ما كظمها عبداً إلا ملأ الله جوفه إيماناً»^(١٣٠). وأبو داود: «من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً، ومن ترك لبس ثوب جمال وهو يقدر عليه تواضعاً كساه الله حلة الكرامة، ومن توج لله توجه الله تاج الملك»^(١٣١). وأصحاب السنن الأربعة: «من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفعه دعاه الله على رءوس الخلائق يوم القيامة حتى يخيره من الحور العين يزوجه منها ما شاء الله»^(١٣٢). وابن أبي الدنيا: «من كف غضبه ستر الله عورته»^(١٣٣). وابن عساكر: «وجبت محبة الله على من أغضب فحلم»^(١٣٤). وابن عدي: «أبغ الرفعة عند الله تحلم عمن جهل عليك وتعطي من حرمك»^(١٣٥). وابن السني: «ما أضيف شيء إلى شيء أفضل من حلم إلى علم»^(١٣٦). وابن شاهين عن ابن مسعود: «ما أعز الله بجهل قط ولا أذل الله بحلم قط ولا نقصت صدقة من مال قط»^(١٣٧). والديلمي: «غريتان كلمة حكمة من

(١٢٨) أخرجه أحمد (١٢٨/٢) وذكره العراقي في الإحياء (٢٠٥/٤) وقال: عند ابن ماجه بإسناد جيد من حديث ابن عمر وذكر الزبيدي في الإتحاف (١٤٥/٩) وعزاه إلى أحمد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب والطبراني والبيهقي.

(١٢٩) أخرجه ابن ماجه (٢/٤١٨٩) من حديث ابن عمر، وقال الألباني: صحيح.

(١٣٠) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٢٠٢٨٩/١١) من حديث الحسن.

(١٣١) أخرجه أبو داود (٤/٤٧٧٨) من حديث سهل بن معاذ عن أبيه، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٨٣٤) وقال: ضعيف.

(١٣٢) أخرجه أبو داود (٤/٤٧٧٧) والترمذي (٤/٢٤٩٣) وابن ماجه (٢/٤١٨٦) من حديث معاذ بن أنس عن أبيه، وقال الألباني: حسن.

(١٣٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٩١/٨) وقال: رواه الطبراني في الثلاثة وفيه مسكن بن سراج وهو ضعيف. وذكره الألباني في ضعيف الجامع برقم (٥٨٣٩) وقال: ضعيف.

(١٣٤) ذكره الألباني في الضعيفة (٧٥٢) وعزاه إلى ابن عدي، وقال: موضوع.

(١٣٥) أخرجه ابن عدي في الكامل (٩٦/٧) من حديث ابن عمر وفي إسناده وأزع بن نافع قال البخاري: منكر الحديث، وقال النسائي: متروك، وقال ابن عدي: عامة ما يرويه غير محفوظة.

(١٣٦) ذكره العجلوني في كشف الخفا برقم (٢١٧٢) وقال: رواه أبو الشيخ عن أبي أمامة وذكره بلفظ ما جمع رقم (٢٢٠٤) من حديث علي، وقال: رواه العسكري بزيادة وعزاه إلى ابن السني أيضاً.

(١٣٧) ذكره العجلوني في كشف الخفا (٢/٢١٧٤) وقال: رواه الديلمي واللفظ له والقضاعي =

من سفيه وكلمة سفه من حلیم فاغفروها فإنه لا حلیم إلا ذو عثرة ولا حكیم إلا ذو تجربة^(١٣٨). والعسكري: «لا حلیم إلا ذو أناة ولا علیم إلا ذو عثرة ولا حكیم إلا ذو تجربة^(١٣٩). والطبرانی: «من لا یرحم من فی الأرض لا یرحمه من فی السماء»^(١٤٠) أى عزه وسلطانه^(*) «من لا یرحم لا یرحم ومن لا یغفر لا یغفر له، ومن لا یتب لا یتب علیه، إنما یرحم الله من عباده الرحماء»^(١٤١). «لیس منا من لم یرحم صغیرنا ولم یعرف حق کبیرنا، ولیس منا من غشنا لا یكون المؤمن مؤمناً حتى یحب للمؤمنین ما یحب لنفسه»^(١٤٢) «البركة فی اکابرنا فمن لم یرحم صغیرنا ویجل کبیرنا فلیس منا»^(١٤٣). والدولابی وأبو نعیم وابن عساکر: «خاب وخسر عبد لم یجعل الله تعالى فی قلبه رحمة للبشر»^(١٤٤). وأحمد وأبو داود والترمذی والحاکم: «الراحمون یرحمهم الرحمن تبارک وتعالى. ارحموا من فی الأرض یرحمکم من فی السماء»^(١٤٥). زاد الثلاثة المتأخرون: «والرحم شجرة من الرحمن - أى لفظها مشتق من اسمه الرحمن - فمن وصلها وصله الله

-
- = والعسكري عن ابن مسعود ولفظ القضاعي: «ولا نقص مال من صدقة». قال ابن الغرس: ضعيف.
- (١٣٨) أخرجه الديلمی فی مسند الفردوس (٣/ ح ٤١٦٦) من حدیث علی بن أبی طالب .
- (١٣٩) أخرجه أحمد (٨/٣) والترمذی (٤/ ح ٢٠٣٣) من حدیث أبی سعید وقال أبو عیسی: حدیث حسن غریب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .
- (١٤٠) ذكره الهیثمی فی المجمع (٨/ ١٨٧) من حدیث ابن عمر بلفظ «من لا یرحم لا یرحم» قال: رواه الطبرانی والبزار وفيه عطية وقد وثق علی ضعف وبقيّة رجال البزار رجال الصحيح .
- (*) سبق التنبيه فی المقدمة علی عقيدة المؤلف وتأویلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة والجماعة من ذلك. فلیراجع .
- (١٤١) ذكره الهیثمی فی المجمع (١٠/ ١٩٣) قال: فی الصحيح طرف منه ورواه الطبرانی وأحمد باختصار ورجال أحمد رجال الصحيح من حدیث جابر .
- (١٤٢) أخرجه أحمد (٢/ ١٨٥) والترمذی (٤/ ح ١٩١٩) وذكره الألبانی فی صحيح الجامع (٥٤٤٥) من حدیث أنس بن مالك وقال: صحيح .
- (١٤٣) ذكره الهیثمی فی المجمع (٨/ ١٤) من حدیث واثلة بن الأسقع وقال: رواه الطبرانی والزهری لم یسمع من واثلة .
- (١٤٤) ذكره العجلونی فی كشف الخفا (١/ ٤٤٦) وقال: رواه الحسن بن سفیان والدولابی والديلمی والحاکم عن عمر بن حبيب مرسلأ .
- (١٤٥) أخرجه أحمد (٢/ ١٦٠) والترمذی (٤/ ح ١٩٢٤) وأبو داود (٤/ ح ٤٩٤١) والحاکم (٤/ ١٥٩) وقال: الألبانی صحيح من حدیث ابن عمر وصحيح الجامع (٣٥٢٢) .

ومن قطعها قطعه الله^(١٤٦). وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذى: «من لا يرحم لا يرحم»^(١٤٧) وأحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم: «لا تنزع الرحمة إلا من شقى»^(١٤٨) وأحمد وأبو نعيم والبيهقى: «ارحموا ترحموا واغفروا يغفر لكم ويل لأقماع القول الذين يستمعونه لا يعلمون به وويل للمصريين الذين يصرون على ما فعلوا وهم يعلمون»^(١٤٩). ومسلم: «لا يستر عبد عبداً في الدنيا إلا ستره الله يوم القيامة»^(١٥٠). وابن: «ماجه من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة، ومن كشف عورة أخيه المسلم كشف الله عورته حتى يفضحه بها في بيته»^(١٥١). وأحمد والطبراني والبيهقى وابن عدى: «أشكر الناس لله أشكرهم للناس»^(١٥٢). والترمذى: «خصلتان من كانتا فيه كتبه الله شاكراً صابراً، ومن لم تكونا فيه لم يكتبه الله شاكراً ولا صابراً، من نظر في دينه إلى من هو فوقه فاقتدى به، ونظر في دنياه إلى من هو دونه، فحمد الله على ما فضله به عليه كتبه الله شاكراً صابراً، ومن نظر في دينه إلى من هو دونه، ونظر في دنياه إلى من هو فوقه فأسف على ما فاته منه لم يكتبه الله شاكراً ولا صابراً»^(١٥٣). وأحمد والطبراني: «انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم»^(١٥٤). والبيهقى: «بعثت بمدارة الناس رأس العقل المدارة وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في

-
- (١٤٦) أخرجه البخارى (١٠/ح ٥٩٨٨ / فتح) وأحمد (١٩٠/١) من حديث أبى هريرة .
(١٤٧) أخرجه البخارى (١٠/ح ٥٩٩٧ / فتح) ومسلم (٤/١٨٠٨) من حديث أبى هريرة .
(١٤٨) أخرجه البخارى فى الأدب المفرد (٣٧٤) وأحمد (٢٤٢/٢) وأبو داود (٤/ح ٤٦٤٢) وقال الألبانى: حسن .
(١٤٩) أخرجه أحمد (٢١٩/٢) والبيهقى فى الشعب (٥/ح ٧٢٣٦) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٩١/١٠) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير حبان بن يزيد الشرعى ووثقه ابن حبان ورواه الطبرانى .
(١٥٠) أخرجه مسلم (٢٠٠٢/٤) من حديث أبى هريرة .
(١٥١) أخرجه ابن ماجه (٢/ح ٢٥٤٦) من حديث ابن عباس وقال الألبانى: صحيح .
(١٥٢) أخرجه أحمد (٢١٢/٥) والبيهقى فى الشعب (٦/ح ٩١١٨) وابن عدى فى الكامل (٥/٣٣٧) وقال عبد المنعم: هذا قليل الحديث، وذكره الهيثمى فى المجمع (٨/١٨١) وقال: رواه الطبرانى وفيه عبد المنعم بن نعيم وهو ضعيف من حديث أسامة بن زيد .
(١٥٣) أخرجه الترمذى (٤/ح ٢٥١٢) من حديث عبد الله بن عمرو وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٨٣١).
(١٥٤) أخرجه أحمد (٢٣٥/٢) ومسلم (٤/ح ٢٢٧٥) بنحوه من حديث أبى هريرة .

الآخرة»^(١٥٥). وابن حبان والطبراني والبيهقي: «مدارة الناس صدقة»^(١٥٦) والديلمى: «إن الله أمرني بمدارة الناس كما أمرني بإقامة الفرائض»^(١٥٧) وابن أبي الدنيا: «رأس العقل بعد الإيمان بالله مدارة الناس، وأهل المعروف في الدنيا أهل المعروف في الآخرة، وأهل التكبر في الدنيا أهل التكبر في الآخرة»^(١٥٨). وأحمد: «من أذل عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على أن ينصره أذله الله على رعوس الشهداء يوم القيامة»^(١٥٩). ومسلم: «إن الله عز وجل يقول يوم القيامة: أين المتحابون لجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي»^(١٦٠). والترمذى وحسنه: «المتحابون لجلالي لهم منابر من نور يغطهم النبيون والشهداء»^(١٦١). ومالك بسند صحيح: «قال الله تبارك وتعالى وجبت محبتي للمتحابين في المتجالسين في المتزاورين في المتباذلين في»^(١٦٢). وفي الحديث الصحيح: «إذا أحب الرجل أخاه فليخبره أنه يحبه»^(١٦٣).



- (١٥٥) أخرجه البيهقي في الشعب (٦/ ح ٨٤٤٦) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣٠٦٩) وقال: ضعيف من حديث أبي هريرة .
- (١٥٦) أخرجه ابن حبان (٤٧١/١) والبيهقي في الشعب (٦/ ح ٨٤٤٥) وذكره الهيثمي في المجمع (١٧/٨) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر وهو متروك . وقال: ابن عدى أرجو أنه لا بأس به من حديث جابر بن عبد الله .
- (١٥٧) أخرجه الديلمى في مسند الفردوس (٦٣٣/١) من حديث عائشة وذكره الألباني في الضعيفة (٨١٠) وقال: ضعيف جداً .
- (١٥٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٦/ ح ٨٤٤٧) من حديث سعيد بن المسيب .
- (١٥٩) أخرجه أحمد (٤٨٧/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٦٧/٧) وقال: رواه أحمد والطبراني وفيه ابن لهيعة وهو حسن الحديث وفيه ضعف وبقي رجاله ثقات من حديث أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه .
- (١٦٠) أخرجه مسلم (٤/ ح ١٩٨٨) وأحمد (٢٣٧/٢) من حديث أبي هريرة .
- (١٦١) أخرجه الترمذى (٤/ ح ٢٣٩٠) من حديث معاذ بن جبل وقال الألباني صحيح .
- (١٦٢) أخرجه أحمد (٢٣٣/٥) ومالك في الموطأ (٩٥٣) من حديث معاذ بن جبل .
- (١٦٣) أخرجه أبو داود (٤/ ح ٥١٢٤) من حديث المقدم بن معديكرب وقال الألباني صحيح .

□ الكبيرة الرابعة □

○ الكبر والعجب والخيلاء ○

قال الله تعالى [الأعراف/ ١٤٦] : ﴿ سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ [إبراهيم/ ١٥] ﴿ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ [غافر/ ٣٥] ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴾ [النحل/ ٢٣] ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴾ [غافر/ ٦٠] ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ أى صاغرين ، والآيات فى ذم الكبر كثيرة .

وأخرج الشيخان : « بينما رجل يمشى فى حلة تعجبه نفسه مرجل - أى ممشط - رأسه مختال فى مشيته إذ خسف الله به ، فهو يتجلجل فى الأرض إلى يوم القيامة » والبخارى وغيره : « بينما رجل ممن كان قبلكم يجر إزاره من الخيلاء خسف به فهو يتجلجل فى الأرض إلى يوم القيامة » والخيلاء بضم الخاء المعجمة أو كسرهما وبفتح الياء ممدود هو : الكبر والعجب ، ويتجلجل بيمين أى : يغوص وينزل فيها^(١) . وأحمد والبخارى بسند صحيح : « بينما رجل ممن كان قبلكم خرج فى بردين أخضرين مختالاً فيها لا فيهما - أمر الله الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة »^(٢) . وصح أيضاً أن رجلاً كان فى حلة حمراء فتبخر واختال فيها فخسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة^(٣) . ومسلم : « إن الله لا ينظر إلى من يجر إزاره بطراً ، لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر » قيل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة ، قال : « إن الله جميل يحب الجمال »

-
- (١) أخرجه البخارى (٣٤٨٥/٦ / فتح) والترمذى (٢٤٩١/٤) من حديث ابن عمر .
 (٢) أخرجه أحمد (٣١٥/٢) من حديث أبي هريرة وذكره الهيثمى فى المجمع (١٢٦/٥) فقال : رواه أحمد والبخارى بأسانيد وأحد أسانيد البخارى رجاله رجال الصحيح .
 (٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٢٦/٥) وقال رواه البخارى رجاله رجال الصحيح .

الكبر بطر الحق - أى. بفتح الموحدة والمهملة رده ودفعه - وغمط الناس - أى : بفتح المعجمة وسكون الميم وبالمهملة وهو احتقارهم وازدراؤهم ، وكذا غمضهم بالمهملة ^(٤) وقد رواه الحاكم فقال: «ولكن الكبر من بطر الحق وازدري الناس» وقد احتج - أى الشيخان - برواته ^(٥). ومسلم والنسائي وابن ماجه: إن الذى يجبر ثيابه من الخلاء لا ينظر الله إليه يوم القيامة ^(٦). والترمذى : « خرج رجل ممن كان قبلكم فى حلة له يختال فيها فأمر الله الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة » ^(٧). ومسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه : « لا يدخل النار من فى قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ، ولا يدخل الجنة أحد فى قلبه مثقال حبة من خردل من كبر » ^(٨). والترمذى : « لا يزال الرجل يتكبر ويذهب بنفسه حتى يكتب فى الجبارين فيصبيه ما أصابهم » ^(٩). والنسائي والترمذى واللفظ له قال حديث حسن : « يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر فى صورة الرجال ، يغشاهم الذل من كل مكان ، يساقون إلى سجن فى جهنم يسمى بولس ، تغلوفهم نار الأتار ، يسقون من عصارة أهل النار طينة الخبال » ^(١٠). وبولس بموحدة مضمومة فواو ساكنة فلام مفتوحة فمهملة ، والخبال بفتح المعجمة فالموحدة وفى رواية : « يحشر المتكبرون يوم القيامة ذرّاً فى صورة الرجال ، يعلوهم كل شئ من الصغار ، ثم يساقون إلى سجن فى جهنم يقال له : بولس ، تغلوفهم نار الأتار ، يسقون من طينة الخبال عصارة أهل النار » ^(١١). وفى أخرى « يحشر الجبارون المتكبرون يوم القيامة فى صور الذر ، تطوهم الناس لهوانهم على الله » ^(١٢). والحاكم وصححه على شرط مسلم : « الكبرياء ردائى فمن نازعنى فى ردائى

-
- (٤) أخرجه مسلم (١٦٥٣/٣) من حديث أبى هريرة بدون الزيادة .
(٥) أخرجه الحاكم (١٨٢/٤) من حديث ابن مسعود وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى .
(٦) أخرجه مسلم (١٦٥٢/٣) والنسائي (٢٠٦/٨) وابن ماجه (٣٥٦٩/٢) من حديث ابن عمر .
(٧) أخرجه الترمذى (٢٤٩١/٤) من حديث ابن عمر وقال الألبانى صحيح .
(٨) أخرجه مسلم (٩٣/١) وابن ماجه (٤١٧٣/٢) من حديث ابن مسعود .
(٩) أخرجه الترمذى (٢٠٠٠/٤) وقال الألبانى: ضعيف (ضعيف الجامع / ٦٣٥٩) .
(١٠) أخرجه الترمذى (٢٤٩٢/٤) وقال الألبانى حسن من حديث عمرو بن شعيب .
(١١) أخرجه أحمد (١٧٩/٢) والترمذى (٢٤٩٢/٤) من حديث ابن عمر وقال الألبانى: حسن .
(١٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٣٤/١٠) مختصراً وقال رواه البزار وفيه من لم أعرفه وذكره الزبيدى فى الإتحاف (٣٤٣/٨) من حديث أبى هريرة وقال العراقى رواه البزار هكذا مختصراً دون قوله الجبارون وإسناده حسن .

قصمته»^(١٣) وميمونة : « قال الله تعالى : الكبرياء ردائي والعز إزاري من نازعني في شيء منهما عذبتة »^(١٤) . وأحمد وأبو داود وابن ماجه : « قال الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزاري ، فمن نازعني واحداً منهما قذفته في النار »^(١٥) . والطبراني : « إن الله تعالى يقول : العز إزاري والكبرياء ردائي ، فمن نازعني فيهما عذبتة »^(١٦) . ومسلم وأبو داود وابن ماجه واللفظ له : « يقول الله تعالى : الكبرياء ردائي والعظمة إزاري ، فمن نازعني واحداً منهما ألقيته في جهنم »^(١٧) . وأحمد وابن ماجه والحاكم : « ما من رجل يتعاضم في نفسه ويختال في مشيته إلا لقي الله تعالى وهو عليه غضبان »^(١٨) . والبخاري : « كلكم بنو آدم وآدم خلق من تراب ، لينتهين قوم يفتخرون بآبائهم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان »^(١٩) . وابن عساكر إياكم والكبر فإن إبليس حملة الكبر على أن لا يسجد لآدم ، وإياكم والحرص فإن آدم حملة الحرص على أكل من الشجرة ، وإياكم والحسد فإن ابني آدم إنما قتل أحدهما صاحبه حسداً فهذا أصل خطيئته »^(٢٠) . والطبراني : « إياكم والكبر فإن الكبر يكون في الرجل وإن عليه العباءة »^(٢١) . وأحمد والشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه : « ألا أخبركم بأهل النار كل عتل - أي^(٢٢) : بضميتين فشدة الغليظ الجافي - جواظ - أي : بفتح الجيم وتشديد الواو

-
- (١٣) أخرجه الحاكم (٦١/١) وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وقال الألباني: صحيح.
(١٤) أخرجه أحمد (٢٤٨/٢) وأبو داود (٤٠٩٠/٤) وقال الألباني: صحيح من حديث أبي هريرة .
(١٥) أخرجه أحمد (٣٧٦/٢) وأبو داود (٤٠٩٠/٤) وابن ماجه (٤١٧٤/٢) وقال الألباني: صحيح .
(١٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٩٩/١) من حديث علي وقال رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه عبد الله بن البزار والد أبي أحمد ضعفه أبو زرعة وغيره .
(١٧) أخرجه مسلم (٢٠٢٣/٤) من حديث أبي هريرة وانظر تخريج حديث رقم (١٥) .
(١٨) أخرجه أحمد (١١٨/٢) والحاكم (٦٠/١) وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال الذهبي صحيح على شرط مسلم .
(١٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٨٦/٨) من حديث حذيفة وقال : رواه البزار وفيه الحسن بن الحسين العرنى وهو ضعيف .
(٢٠) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٣٦٢) من حديث ابن مسعود وعزاه لابن عساكر . وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٢٠٧) وقال ضعيف .
(٢١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٢٦/١٠) من حديث ابن مسعود وقال رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .
(٢٢) أخرجه البخاري (٦٦٥٧/١١) فتح ومسلم (٢١٩٠/٤) .

وبالمعجمة هو الجموع النوع، وقيل: الضخم المختال في مشيته، وقيل: القصير البطين -
جعظري مستكبر» والشيخان: «ألا أخبركم بأهل النار: كل عتل جواظ مستكبر»^(٢٣).
وأبو داود: «لا يدخل الجنة الجواظ ولا الجعظري» قال: والجواظ: الغليظ اللفظ^(٢٤).
والطبراني: «إن الله ييغض ابن سبعين في أهله ابن عشرين في مشيته ومنظره»^(٢٥).
والديلمي: «إن الله ييغض البذخين الفرحين المرحين»^(٢٦). وأبو بكر بن لال وعبد
الغنى بن سعد وابن عدي: «اجتنبوا الكبر فإن العبد لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى:
اكتبوا عبدى هذا في الجبارين»^(٢٧). والترمذي وحسنه: «لا يزال العبد يذهب بنفسه -
أى يرتفع ويتكبر - حتى يكتب في الجبارين فيصيبه ما أصابهم» وصح: لو لم تذنبوا
لخشيت عليكم ما هو أكبر منه العجب»^(٢٨). وأبو داود والحاكم: «الكبر من بطر الحق وغمط
الناس»^(٢٩). وأبو نعيم والبيهقي: «براءة من الكبر لبس الصوف، ومجالسة فقراء المؤمنين،
وركوب الجمار، واعتقال العنز»^(٣٠). والبيهقي: «من حمل سلعته فقد برىء من الكبر»^(٣١).
والحاكم: «سيصيب أمتى داء الأُم الأشر والبطر والتكائر والتشاحن في الدنيا والتباغض
والتحاسد حتى يكون البغى»^(٣٢). وأحمد: «الفخر والخيلاء في أهل الإبل، والسكينة والوقار

- (٢٣) أخرجه البخارى (٤٩١٨/٨ / فتح) ومسلم (٢١٩٠/٤) من حديث حارثة بن وهب .
(٢٤) أخرجه أبو داود (٤٨٠١/٤) من حديث حارثة بن وهب وقال الألبانى صحيح .
(٢٥) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٧١/١٠) من حديث أنس بن مالك وقال: رواه الطبرانى فى
الأوسط وقال: لا يروى عن النبى ﷺ إلا بهذا الإسناد، وفيه موسى بن محمد بن إبراهيم بن الحرث .
وهو ضعيف .
(٢٦) ذكره الألبانى فى ضعيف الجامع برقم (١٦٨٧) من حديث معاذ بن جبل وقال: حديث موضوع .
(٢٧) ذكره الألبانى فى ضعيف الجامع برقم (١٤١) من حديث أبى أمامة وقال: حديث ضعيف جداً .
(٢٨) أخرجه الترمذى (٢٠٠٠/٤٠) عن سلمة بن الأكوع عن أبيه وقال الألبانى: ضعيف والحديث الآخر
أخرجه البيهقى فى الشعب (٧٢٥٥/٥) من حديث أنس وقال الألبانى: حسن .
(٢٩) أخرجه أبو داود (٤٠٩٢/٤) والحاكم (١٨٢/٤) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى: صحيح .
(٣٠) أخرجه البيهقى فى الشعب (٦١٦١/٥) وذكره السيوطى فى اللآلء المصنوعة (٢٦٥/٢) وعزاه
إلى أبى نعيم من حديث خارجة بن زيد مرسلًا وقال الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٣٢٣): ضعيف
جداً من حديث أبى هريرة .
(٣١) ذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٥٧٧) من حديث أبى أمامة والضعيفة (١٠٥٣٠) وقال:
موضوع وعزاه إلى أبى نعيم أخبار أصفهان (٢٢٥/١)
(٣٢) أخرجه الحاكم (١٦٨/٤) من حديث أبى هريرة وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وواقعة الذهبى
وقال الألبانى: حسن .

في أهل الغنم»^(٣٣). ومسلم والنسائي: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزيكهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم: شيخ زان، ومملك كذاب، وعائل - أى: فقير - متكبر»^(٣٤). والنسائي وابن حبان في صحيحه: «أربعة يبغضهم الله: البياع الحلاف، والفقير المختال، والشيخ الزاني، والإمام الجائر»^(٣٥). وابن خزيمة وحبان وصحاحه: «عرض على أول ثلاثة يدخلون النار: أمير مسلط، وذو ثروة من مال لا يؤدي حق الله فيه، وفقير فخور»^(٣٦). والبزار بإسناد جيد: «ثلاثة لا يدخلون الجنة: الشيخ الزاني، والإمام الكذاب، والعائل المزهو»^(٣٧). أى المعجب بنفسه المتكبر، والطبراني: «لا يدخل الجنة مسكين متكبر، ولا شيخ زان، ولا منان على الله بعمله»^(٣٨). وأحمد وأصحاب السنن الأربعة: «من تعظم في نفسه واختال في مشيته لقي الله وهو عليه غضبان»^(٣٩). والطبراني: «أقبل رجل يمشي في بردين له قد أسبل إزاره ونظر في عطفه، وهو يتبخر إذ خسف الله به في الأرض، فهو يتجلجل فيها. إلى يوم القيامة»^(٤٠). والديلمي: «إن الله يحب ابن عشرين إذا كان شبه ابن ثمانين - أى في التضعف والتواضع - ويبغض ابن الستين إذا كان شبه ابن عشرين»^(٤١). وأحمد والبخاري: «لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً»^(٤٢). وأحمد والشيخان وأصحاب

(٣٣) أخرجه أحمد (٩٦/٣) من حديث أبي سعيد الخدري وذكره الهيثمي في المجمع (٦٥/٤) وقال: رواه أحمد والبزار وفيه الحجاج بن أرطاة وهو مدلس.

(٣٤) أخرجه مسلم (١٠٢/١) والنسائي (٨٦/٥) من حديث أبي هريرة.

(٣٥) أخرجه النسائي (٨٦/٥) وابن حبان (٥٥٣٢/٧) من حديث أبي هريرة وصححه الألباني في صحيح الجامع (٨٨٠).

(٣٦) أخرجه ابن حبان (٩/ ص ٢٨٢) وابن خزيمة (٢٢٤٩/٤) من حديث أبي هريرة وإسناده ضعيف.

(٣٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٥/٦) وقال رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير العباس بن أبي طالب وهو ثقة من حديث سلمان.

(٣٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٥/٦) وقال: رواه الطبراني وتابعه الصباح بن خالد بن أبي أمية لم أعرفه وبقيه رجاله ثقات من حديث نافع.

(٣٩) أخرجه أحمد (١١٨/٢) والبخاري في الأدب المفرد (٥٤٩/٢) والحاكم (٦٠/١) من حديث ابن عمر وصححه الألباني في الصحيحة (٥٤٣).

(٤٠) ذكره ابن حجر في المطالب العالية (٢١٦٤/٢) من حديث العباس بن عبد المطلب.

(٤١) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٥٧٦/١) من حديث عثمان بن عفان وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (١٦٩٧).

(٤٢) أخرجه البخاري (٥٧٨٨/١٠ فتح) وأحمد (٣٨٦/٢) من حديث أبي هريرة.

السنن الأربعة: «من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة»^(٤٣). وابن لال: «الجبروت في القلب»^(٤٤). والبيهقي: «إن الناس لا يعرفون شيئاً، إلا وضعه الله»^(٤٥). والديلمي: «إن العجب يحبط عمل سبعين سنة»^(٤٦). والطبراني: «لو كان العجب رجلاً لكان رجل سوء»^(٤٧). والبيهقي: «لو لم تكونوا تذنّبون لصب عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب»^(٤٨). وروى أحمد بسند رواه رواة الصحيح والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال: التقى عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر على المروة فتحدثا، ثم مضى ابن عمرو، وأقام ابن عمر يكي، قالوا: وما يكيك يا أبا عبد الرحمن؟ قال: هذا يعني - عبد الله بن عمرو - زعم أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر أكبه الله في النار على وجهه»^(٤٩). وروى أبو داود والترمذي وحسنه: «لنيتين أقوام يفتخرون بآبائهم الذين ماتوا، إنما هم فحم جهنم، أو ليكونن أهون على الله من الجعل - أي: بضم ففتح دويبة أرضية - الذي يدهده - أي: يدحرج وزناً ومعنى الخراة - بأنفسه، إن الله أذهب عنكم عيبة الجاهلية وفخرها بالآباء، إنما هو مؤمن تقى وفاجر شقى، الناس بنو آدم وآدم خلق من تراب»^(٥٠) وعيبة بضم العين المهملة أو كسرهما وتشديد الموحدة وكسرهما وتشديد التحتية هي: الكبر والفخر والنخوة وقال سليمان بن داود صلى الله وسلم على نبينا وعليهما يوماً للجن والإنس والطير والبهائم: اخرجوا فخرجوا في مائتي ألف من الإنس، ومائتي ألف من الجن، فرفع حتى سمع زجل الملائكة بالتسبيح

(٤٣) أخرجه البخاري (٥٧٨٤/١٠ فتح) ومسلم (١٦٥١/٣) من حديث سالم بن عبد الله عن أبيه .

(٤٤) ذكره العجلوني في كشف الخفا (١٠٦٢/١) قال ابن الغرس: ضعيف وقال في الأصل: رواه ابن لال عن جابر مرفوعاً .

(٤٥) أخرجه البيهقي في الشعب (١٠٥١١/٧) من حديث سعيد بن المسيب وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (١٧٧٩) .

(٤٦) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٥٠٥) من حديث حسين بن علي وقال: موضوع .

(٤٧) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٤٨٣٦) من حديث عائشة وقال: ضعيف جداً .

(٤٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٧٢٥٥/٥) . وذكره الألباني في صحيح الجامع (٥٣٠٣) وقال حسن من حديث أنس .

(٤٩) أخرجه أحمد (١٦٤/٢) والبيهقي في الشعب (٨١٥٤/٦) من حديث عبد الله بن عمرو . والحديث لإسناده صحيح .

(٥٠) أخرجه أحمد (٣٦١/٢) والترمذي (٣٩٥٥/٥) وأبو داود (٥١١٦/٤) من حديث أبي هريرة . وقال الألباني : حسن .

في السموات، ثم خفض حتى مست قدماه البحر، فسمع صوتاً لو كان في قلب صاحبكم مثقال ذرة من كبر لحسفت به أبعد مما رفعته؛ وقال ﷺ: «لا ينظر الله إلى رجل يجر إزاره بطراً»^(٥١). متفق عليه، وقال زيد بن أسلم: دخلت على ابن عمر فمر به عبد الله ابن واقد وعليه ثوب جديد، فسمعتة يقول: يا بني ارفع إزارك فإنني سمعت النبي ﷺ يقول: «لا ينظر الله إلى من جر إزاره خيلاء»^(٥٢). رواه مسلم مقتصراً عليا المرفوع دون ذكر مرور عبد الله بن واقد على ابن عمر، وفي رواية لمسلم: إن المار رجل من بني ليث غير مسمى وروى ابن ماجه والحاكم وصحح إسناده أن النبي ﷺ بزق يوماً على كفه ووضع أصبعه عليها، وقال: «يقول الله تعالى: يا ابن آدم أتعجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين وللأرض منك وئيد، جمعت ومنعت حتى إذا بلغت التراقي قلت: أتصدق وآن أو أن الصدقة»^(٥٣). وقال ﷺ: «يخرج من النار بعقرب له أذنان تسمعان وعينان تبصران ولسان ينطق يقول: وكلت بثلاثة بكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله إلهاً آخر وبالمصورين»^(٥٤). رواه الترمذى وقال: حسن صحيح غريب، وأخرج الشيخان أنه ﷺ قال: «تحتاج الجنة والنار، فقالت النار: أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين، وقالت الجنة: ما لي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وأسقاطهم وعجزتهم فقال الله عز وجل للجنة: إنما أنت رحمتي أرحم بك من أشياء من عبادي وقال للنار: إنما أنت عذابي أعذب بك من أشياء من عبادي ولكل واحدة منكما ملؤها»^(٥٥). وفي رواية لمسلم: «احتجت الجنة والنار فقالت النار: في الجبارون والمتكبرون وقالت الجنة: في ضعفاء المسلمين ومساكينهم، فقضى الله تعالى بينهما إنك الجنة رحمتي أرحم بك من أشياء وإنك النار عذابي أعذب بك من أشياء ولكليهما علي ملؤها»^(٥٦). وقال ﷺ: «بئس العبد عبد بخل واختال ونسى الكبير المتعال، بئس العبد عبد تجبر واعتدى ونسى الجبار الأعلى، بئس العبد عبد سها ولها ونسى المقابر والبلى، بئس العبد عبد عتا وطغى ونسى المبتدأ والمنتهى،

(٥١) أخرجه البخارى (٥٧٨٨/١٠ / فتح) ومسلم (١٦٥٣/٣).

(٥٢) أخرجه مسلم (١٦٥٢/٣) من حديث عبد الله بن واقد.

(٥٣) أخرجه ابن ماجه (٢٧٠٧/٢) والحاكم (٥٠٢/٢) وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي (وقال الألباني: حسن).

(٥٤) أخرجه أحمد (٣٣٦/٢) والترمذى (٢٥٧٤/٤) (وقال الألباني: صحيح).

(٥٥) أخرجه البخارى (٤٨٥٠/٨ / فتح) ومسلم (٢١٨٦/٤) من حديث أبي هريرة.

(٥٦) أخرجه مسلم (٢١٨٧/٤) من حديث أبي سعيد الخدرى.

بئس العبد عبد يختل الدين بالشهوات، بئس العبد عبد طمع يقوده، بئس العبد هوى يضلّه، بئس العبد عبد رغب بذله « رواه الترمذى وقال: غريب وليس إسناده بذاك ورواه الحاكم وصححه والبيهقى وضعفه ورواه الطبرانى من حديث نعيم الغطفانى أخصر منه^(٥٧). وقال ﷺ: «إذا مشيت أمتى المطيطا وخدمتهم فارس والروم سلط بعضهم على بعض». رواه ابن حبان فى صحيحه ورواه الترمذى وابن حبان من طريق أخرى^(٥٨). والمطيطا بضم الميم وفتح الطاءين المهملتين بينها تحية مصغراً ولم يسمع مكبراً ممدوداً ويقصر هو: التبخر ومدايدين فى المشى، وقال ﷺ: «من تعظم فى نفسه أو اختال فى مشيته لقي الله تعالى وهو عليه غضبان»^(٥٩). رواه الطبرانى بسند صحيح وقال ﷺ: «ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه»^(٦٠). وأخرج أحمد والبخارى فى الأدب والحاكم بزيادة فى أوله وصححه عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال: «إن نوحاً ﷺ لما حضرته الوفاة دعا ابنه وقال: إني آمركما باثنتين وأنهاكما عن اثنتين: أنهاكما عن الشرك والكبر، وأمركما بلا إله إلا الله فإن السموات والأرض وما فيهن لو وضعت فى كفة الميزان ووضعت لا إله إلا الله فى الكفة الأخرى كانت لا إله إلا الله أرجح منها، ولو أن السموات والأرض كانتا حلقة فوضعت لا إله إلا الله عليهما لقصمتهما، وأمركما بسبحان الله وبحمده فإنها صلاة كل شىء وبها يرزق كل شىء»^(٦١) وقال عيسى ﷺ على نبينا وعليه: طوبى لمن علمه الله كتابه ثم لم يمت جباراً وعن عبد الله بن سلام رضى الله عنه أنه مر فى السوق وعليه حزمة من حطب فقيل له: ما يحملك على هذا وقد أغناك الله عن هذا؟ قال: أردت أن أدفع الكبر عن نفسى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يدخل الجنة من فى قلبه خردلة من كبر». رواه الطبرانى

(٥٧) أخرجه الترمذى (٢٤٤٨/٤) والبيهقى فى الشعب (٨١٨١/٦) والحاكم (٣١٦/٤) وقال: هذا حديث ليس فى إسناده أحد منسوب إلى نوع من الجرح إذا كان هكذا فإنه صحيح ولم يخرجاه وتعقبه الذهبى بقوله: (إسناده مظلم).

(٥٨) أخرجه ابن حبان (٦٦٨١/٨) والترمذى (٢٢٦١/٤). وذكره الألبانى فى الصحيحة (٩٥٤) وقال صحيح.

(٥٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٩٨/١) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

(٦٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (٩١/١) من حديث ابن عباس وقال: رواه البزار وفيه سند ابن عباس وابن أبى أوفى كلاهما محمد بن عوف الخراسانى وهو ضعيف.

(٦١) أخرجه أحمد (٢٢٥/٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢١٩/٤) من حديث عبد الله بن عمرو وقال: رواه كله أحمد ورواه الطبرانى بنحوه.

بإسناد حسن والأصهباني إلا أنه قال: مثقال ذرة من كبر^(٦٢). وعن كريب قال: كنت أقود ابن عباس في زقاق أبي هب فقال: يا كريب بلغنا مكان كذا وكذا قلت: أنت عنده الآن، قال: حدثني العباس بن عبد المطلب، قال: بينما أنا مع النبي ﷺ في هذا الموضع إذ أقبل رجل يتبختر في بردين ينظر إلى عطفيه فأعجبته نفسه إذ خسف الله به الأرض في هذا الموطن، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة رواه يعلى^(٦٣) وأخرج أحمد والبيهقي أنه ﷺ قال: «أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر جماع مناع وأهل الجنة الضعفاء المغلوبون»^(٦٤). ورواه الطبراني بإسناد حسن والحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم ولفظه: «يا سراقه ألا أخبرك بأهل الجنة وأهل النار» قلت: بلى يا رسول الله قال: «أما أهل النار فكل جعظري جواظ مستكبر، وأما أهل الجنة فالضعفاء المغلوبون»^(٦٥). وفي رواية لأحمد رواها رواة الصحيح أنبأنا محمد بن جابر، عن حذيفة قال: كنا مع النبي ﷺ في جنازة فقال: «ألا أخبركم بشر عباد الله اللفظ المستكبر ألا أخبركم بخير عباد الله الضعيف المستضعف ذو الطمرين لا يؤبه له، لو أقسم على الله لأبره»^(٦٦). وأخرج الشيخان: «ألا أخبركم بأهل الجنة: كل ضعيف مستضعف لو أقسم على الله لأبره ألا أخبركم بأهل النار: كل عتل جواظ مستكبر»^(٦٧). وقال ﷺ: «إن من أحبكم إلي وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً، وإن أبغضكم إلي وأبعدكم مني مجلساً يوم القيامة الثرثارون المتشدقون - أي المتوسعون في الكلام - المتفيهقون» قالوا يا رسول الله قد علمنا الثرثارون المتشدقون فما المتفيهقون؟ قال: «المتكبرون» رواه

(٦٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٩٩/١) وقال: رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن .
(٦٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٥/٥) وقال: رواه أبو يعلى والطبراني والبخاري بنحوه باختصار وفيه رشدين بن كريب وهو ضعيف .

(٦٤) أخرجه أحمد (١٦٩/٢) والبيهقي في الشعب (٨١٧٢/٦) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص . وقال أحمد شاكر (إسناده صحيح - ٦٥٨٠) .

(٦٥) أخرجه الحاكم (٦١٩/٣) وسكتا عنه وذكره الهيثمي في المجمع (٢٦٥/١٠) وقال: رواه الطبراني في الأوسط من حديث سراقه بن مالك بن جعشم وإسناده حسن .

(٦٦) أخرجه أحمد (٤٠٧/٥) من حديث حذيفة . والحديث في إسناده أبي البختری وهو سعيد بن فيروز قال الحافظ في التقریب ثقة ثبت فيه تشیع قليل كثير الإرسال وحديثه عن حذيفة مرسلًا قال الحافظ في التهذيب لم يسمع من كثير من الصحابة فما كان من حديثه سمعاً فهو حسن وما كان غيره فهو ضعيف اهـ . مختصراً .

(٦٧) أخرجه البخاري (٤٩١٨/٨) ومسلم (٢١٩٠/٤) من حديث حارثة بن وهب .

الترمذى وحسنه وأحمد والطبرانى وابن حبان فى صحيحه^(٦٨). والثرثار - بمثلتين مفتوحتين وتكرير الراء : كثير الكلام تكلفاً، والمتشدد : المتكلم بملء شدة تفاسيحاً وتعاضماً واستعلاءً على غيره وهو معنى المتفهب .

وعن محمد بن واسع قال: دخلت على بلال بن أبى بردة فقلت له: يا بلال إن أباك حدثنى عن أبيه عن النبى ﷺ أنه قال: «إن فى جهنم وادياً يقال له: ههب حق على الله أن يسكنه كل جبار عنيد» فأياك يا بلال أن تكون ممن يسكنه. رواه أبو يعلى والطبرانى وصنحه الحاكم^(٦٩). وههب بفتح الهاءين وبموحدين وقال ﷺ: «يمشرون المتكبرون يوم القيامة فى صور الذر» رواه البزار وسنده حسن^(٧٠). وقال ﷺ: «فى النار توابيت يجعل فيها المتكبرون فتغلق عليهم»^(٧١). وقال ﷺ: «من فارقت روحه جسده وهو برىء من ثلاث دخل الجنة: الكبر والدين والغلول»^(٧٢). رواه الترمذى بلفظ: «من مات وهو برىء من الكبر والدين والغلول والفساد والنسأى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه والحاكم وقال: صحيح على شرطهما، وضبطه بعض الحفاظ الكثر بالنون والزاي وليس بمشهور .

وقال أبو بكر رضى الله عنه: لا تحقرن أحداً من المسلمين فإن حقير المسلمين عند الله كبير، وقال وهب: لما خلق الله تعالى جنة عدن نظر إليها فقال لها: أنت حرام على كل متكبر، وقال الأحنف: عجباً لابن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين، وقال الحسن: العجب لابن آدم يغسل الخراء بيده كل يوم مرة أو مرتين ثم يعارض جبار السموات والأرض. وسئل سليمان عن السيئة التى لا تنفع معها حسنة فقال : الكبر . ونظر الحسن إلى أمير يمشى متبخترأ فقال: أف أف لشاغ بأنفه ثان عطفه مصعر خده ينظر فى عطفيه، أى حميق أين تنظر فى عطفيك فى نعم غير مشكورة ولا مذكورة غير المأخوذ بأمر الله فيها، ولا المؤدى حق الله منها فسمع فجاءه معتذراً فقال لا تعتذر

(٦٨) أخرجه أحمد (١٩٣/٤ ، ١٩٤) من حديث أبى ثعلبة والترمذى (٢٠١٨/٤) من حديث جابر وصححه الألبانى فى الصحيحة (٧٩١) .

(٦٩) أخرجه الحاكم (٣٣٢/٤) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى .

(٧٠) ذكره الهيثبى فى الجمع (٣٣٤/١٠) وقال: رواه البزار وفيه من لم أعرفه .

(٧١) ذكره الزبيدى فى الإتحاف (٣٣٤/٨) وقال العراقى: رواه البيهقى فى الشعب من حديث أنس .

(٧٢) أخرجه الترمذى (١٥٧٢/٤) وابن ماجه (٢٤١٢/٢) وقال الألبانى: صحيح ، وأخرجه الحاكم (٢٦/٢) بنحوه .

إِلَى وَتَبَّ إِلَى رَبِّكَ أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى [الإسراء/٣٧]: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ واختال عمر بن عبد العزيز في مشيته قبل الخلافة فغمز طاوس جنبه بأصبعه وقال: ليست هذه مشية من في بطنه خير فقال كالمعتذر: يا عم لقد ضرب كل عضو مني على هذه المشية حتى تعلمتها .
ورأى محمد بن واسع ولده يختال في مشيته فقال له: أتدرى ما أنت؟ أما أمك فاشتريتها بمائتي درهم وأما أبوك فلا أكثر الله في المسلمين مثله .

ورأى مطرف المهلب يتبختر في جبة خز فقال: يا عبد الله إن هذه مشية يبغضها الله ورسوله فقال له المهلب: أما تعرفني؟ فقال: بلى أعرفك أولك نطفة مذرة وآخرك جيفة قدرة وأنت بين ذلك تحمل العذرة، فترك المهلب مشيته تلك .

(تنبيهات) منها عد ما ذكر من الكبائر ظاهر وبه صرح جماعة وعبارة بعضهم الكبيرة التاسعة عشر الكبر والفخر والخيلاء والعجب والته وسيقأت في باب اللباس بسط فيه واستدلوا له ببعض ما مر من الأحاديث كحديث: «لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر»^(٧٣) . وحديث الخسف بالمتبختر وفي تفسير القرطبي في قوله تبارك وتعالى [النور/٣١]: ﴿وَلَا يَضُرُّهُمْ بِأَرْجُلُهُمْ﴾ إن فعله تبرجاً وتعرضاً للرجال حرم وكذا من ضرب بنعله من الرجال عجباً حرم لأن العجب كبيرة .

(ومنها) الكبر إما على الله تعالى وهو أفحش أنواع الكبر كتكبر فرعون ونمرود حيث استنكفا أن يكونا عبيدين له تعالى وادعيا الربوبية قال تعالى [غافر/٦٠]: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ أي صاغرين، [النساء/١٧٢] ﴿لَنْ يَسْتَكْبِفَ الْمَسِيحُ﴾ الآية .

وإما على رسوله بأن يمتنع من الانقياد له تكبراً وجهلاً وعناداً كما حكى الله ذلك عن كفار مكة وغيرهم من الأمم وإما على العباد بأن يستعظم نفسه ويحتقر غيره ويزدريه فيأبى على الانقياد له أو يترفع عليه ويأنف من مساواته وهذا وإن كان دون الأولين إلا أنه عظيم إثمه أيضاً لأن الكبرياء والعظمة إنما يليقان بالملك القادر القوى المتين دون

(٧٣) أخرجه مسلم (٧٣/١) وأبو داود (٤٠٩١/٤) من حديث عبد الله .

العبد العاجز الضعيف فتكبره فيه منازعة لله في صفة لا تليق إلا بجلاله، فهو كعبد أخذ تاج ملك وجلس على سريره فما أعظم استحقاقه للمقت وأقرب استعجاله للخزي، ومن ثم قال تعالى كما مر في أحاديث: إن من نازعه العظمة والكبرياء أهلكه أى لأنهما من صفاته الخاصة به تعالى، فالمنازع فيهما منازع في بعض صفاته تعالى، وأيضاً فالتكبر على عباده لا يليق إلا به تبارك وتعالى، فمن تكبر عليهم فقد جنى عليه إذ من استدل خواص غلمان الملك منازع له في بعض أمره وإن لم يبلغ قبح من أراد الجلوس على سريره، ومن لازم هذا الكبر بنوعيه مخالفة أوامر الحق لأن المتكبر ومنه المتجادلون في مسائل الدين بالهوى والتعصب تأبى نفسه من قبول ما سمعه من غيره، وإن اتضح سبيله بل يدعو كبره إلى المبالغة في تزييفه وإظهار إبطاله فهو على حد قوله تعالى [فصلت ٢٦/]: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ﴾، [البقرة/٢٠٦]: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾. وقال ابن مسعود كفى بالرجل إثماً إذا قيل له اتق الله أن يقول عليك بنفسك وقال ﷺ لرجل: «كل يمينك» فقال متكبراً: لا أستطيع، فشلت يده، فلم يرفعها بعد^(٧٤) فإذن التكبر على الخلق يدعو إلى التكبر على الخالق، ألا ترى أن إبليس لما تكبر على آدم وحسده بقوله [ص/٧٦]: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ جره ذلك إلى التكبر على الله لمخالفة أمره فهلك هلاكاً مؤبداً، ومن ثم جعل ﷺ من علامة الكبر بطل الحق أى: رده، وغمط الناس أى: احتقارهم وازدراءهم، ثم الحامل على التكبر هو اعتقاد كمال تميزه على الغير بعلم أو عمل أو نسب أو مال أو جمال أو جاه أو قوة أو كثرة أتباع، فالتكبر أسرع إلى العلماء الذين لم يمنحوا نور التوفيق منه إلى غيرهم لأن الواحد منهم يرى غيره بالنسبة إليه كالبهيمة، فيقصر في حقوقه التي طلبها الشارع منه كالسلام والعبادة والبشر ويطلب منه أن لا يخل بشيء من حقوقه لمحبته الترفع عليه، وفاعل ذلك أجهل الجاهلين لأنه جهل مقدار نفسه وربه وخطر الخاتمة وعكس الموضوع إذ من شأن العلم أن يوجب مزيد الخوف والتواضع لعظم حجة الله عليه بالعلم وتقصيره في شكر نعمته لكن سبب ذلك أن علمه إما يرجع إلى الدنيا أو لأنه لم يخلص النية فيه فخاض فيه على غير وجهه فأتج له تلك القبائح، وكذلك العلماء الذين ظهرت عليهم سيما الصالحين يسرع إليهم الكبر؛

(٧٤) أخرجه مسلم (١٥٩٩/٣) وأحمد (٤٦/٤)، من حديث سلمة بن الأكوع .

لكن الناس يترددون إليهم بقضاء مآربهم والمبالغة في إكرامهم فيرون حينئذ أنهم أرفع وأحق بأن يكون الناس دونهم لعدم وصولهم إلى صور أعمالهم، وما دروا أن ذلك ربما يكون سبباً لسلبهم كما وقع أن خليعاً من بنى اسرائيل جلس إلى عابد لينتفع به فأنف من مجالسته وطرده، فأوحى الله تعالى إلى نبيهم أنه غفر للخليع وأحبط عمل العابد، فالجاهل العامي إذا تواضع وذل هيبة الله وخوفاً منه فقد أطاع بقلبه فهو أطوع من العالم المتكبر، والعابد المعجب، وقد ينتهى الحمق والغباوة ببعض العباد إلى أنه إذا أودى يتوعد مؤذيه ويقول: سترون ما يحل به، وإذا نكب مؤذيه يعد ذلك من كراماته لعظم قدر نفسه عنده واستيلاء الجهل عليه لجمعه بين العجب والكبر والاعتزاز بالله تعالى، وقد قتل جماعة الأنبياء وماتوا من غير أن يعاجلوا بعقاب في الدنيا فما مرتبة هذا الجاهل، وإذا اتضح لك كبر هذين النوعين اللذين هما في الظاهر عليهما معول الدين والدنيا اتضح لك كبر البقية من ذوى الأموال والجاه وغيرهم، فالتكبر بالنسب قد يرى من ليس كنسبه مثل عبده، وكذا بالجمال وأكثر ما يجرى بين النساء ونحوهن، وكذا بالمال كما هو مشاهد بين أرباب الدنيا من المناصب والمتاجر وغيرها، وكذا بالأتباع والجند وأكثر ما يجرى بين الملوك، ومما يهيج الكبر ويسعر ناره: العجب والحقد والحسد والرياء، إذ التكبر خلق باطنى لأنه استعظام النفس ورؤية قدرها فوق قدر الغير، وموجبه الحقيقى هو العجب وحده كما يعلم مما يأتى في معناه من أعجب بشيء من علمه أو عمله أو غيرهما مما مر استعظم نفسه وتكبر وتمرد وتجبر، وأما غير العجب مما ذكرنا فإنما هو سبب للتكبر الظاهر لأن باعته على المتكبر عليه هو الحقد والحسد وعلى غيره هو الرياء .

(ومنها) يتعين على كل إنسان أراد الخلاص من ورطة الكبر وثمرته القبيحة إذ هو من المهلكات، ولا يخلو أحد من الخلق عن شيء منه وإزالته فرض عين وهى لا تمكن بمجرد التمنى بل بالمعالجة باستعمال أدويته النافعة في إزالته من أصله أن يعرف نفسه حق المعرفة بأن يتأمل ما أشار إلى بدايته من أذل الأشياء وأحقرها وأقذرها وهو التراب، ثم المنى موسطه من التأهل لاكتساب العلوم والمعارف وحيازة المناصب والمراتب، ونهايته من الزوال والفناء والعود إلى مثل بدايته، ثم إعادته إلى ذلك الموقف الأكبر، ثم إلى الجنة أو إلى النار، ومن أظهر ما أشار لكل ذلك قوله تعالى [عبس/ ١٧-٢٤]: ﴿ قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ثُمَّ أَمَّاهُ فَأَقْبَرَهُ

ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ كَلًّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴿١﴾ إلى آخر السورة وقوله تعالى [الإنسان/١]: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ﴾ الآيات فمن تأمل ذلك ونظائره وما أشارت إليه الآيات علم أنه أذل وأحق من كل ذليل وحقير، وأنه لا يليق به إلا الذلة والتواضع، وأن يعرف ربه سبحانه ليتعلم أنه لا تليق العظمة والكبرياء إلا به تعالى بخلاف نفسه فإنه لا يليق به الفرح لحظة واحدة، فكيف البطر والخيلاء بعد أن ظهر له مبدأ أمره ووسطه؟ ولو ظهر له آخره والعياذ بالله ربما اختار أن يكون بهيمة ولو كلباً سيما أن كان في علم الله أنه من أهل النار، ولو رأى أهل الدنيا صورة من صور أهل النار لصعقوا من قبحها، وماتوا من نتنها، فمن هذا عاقبته إلا أن يعفو الله عنه وهو على شك في العفو، فكيف يتكبر ويرى نفسه شيئاً؟ وأي عبد لم يذنب ذنباً يستحق به عقوبة الله إلا أن يعفو عنه الكريم بفضله، ومن تأمل ما ذكرناه حقيقة التأمل زال عنه النظر إلى علمه وعمله ومنصبه وجاهه وماله وفر إلى الله من كل شيء، وتواضع له وعلم أنه أحقر وأذل من كل شيء كيف وهو يجوز أن يكون عند الله شقياً .

ومما يظهر التكبر الكامل في النفس ويعلم به من سولت له نفسه أنها متنزهة عنه أن يناظر في مسألة مع بعض أقرانه، ويظهر الحق على يد صاحبه فإن اطمأن لقبوله وأعلن بشكره وفضله وأنه ظهر له الحق على يديه وكان كذلك مع كل مناظر ظهرت القرائن على براءته من الكبر، وإن اختل شرط من ذلك فهو كامن فيه فعليه علاجه بالتفكير فيما مر ونحوه إلى أن تنقطع عروقه من نفسه، وبأن يقدم أقرانه على نفسه في المجالس ونحوها لكن على وجه لا يظن به فيه أنه أظهر تواضعاً وإلا كأن يترك صفهم ويجلس معبساً كان ذلك عين الكبر، وبأن يجيب دعوة الفقير ويمحاه ويمر في الأسواق لحاجته وحاجات الفقراء والمنقطعين، وبأن يحمل حاجته وحاجة غيره فإن ذلك براءة من الكبر كما في حديث، ويستوى ذلك عنده في الخلاء وبحضرة الملأ وإلا فهو متكبر أو مرء، وكل ذلك من أمراض القلوب وعللها المهلكة لها إن لم يتدارك، وقد أهمل الناس طبها واشتغلوا بطب الأجساد مع أنه لا سلامة في الآخرة إلا بسلامتها إلا من أتى الله بقلب سليم أي من الشرك أو مما سوى الله .

(ومنها) مر في الأحاديث ذم العجب وأنه من المهلكات ومن ثم ذمه الله تعالى بقوله [التوبة/٢٥]: ﴿وَيَوْمَ نُخَيِّنْ إِذْ أَعْجَبْتَكُمْ كَثُرْتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً﴾ وبقوله [الكهف/١٠٤]: ﴿وَهُمْ يَخْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُخْسِبُونَ صَبْغاً﴾ فقد يعجب الإنسان بعمله

وهو مصيب فيه أو مخطيء .

وقال ابن مسعود: الهلاك في اثنتين القنوط والعجب أى: لأن القانط آيس من نفع الأعمال، ومن لازم ذلك تركها، والمعجب يرى أنه سعد وظفر بمراده فلا يحتاج لعمل . ومن ثم قال تعالى [النجم/٣٢]: ﴿ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴾ ومن تزكية النفس اعتقاد أنها بارة وهو معنى العجب، وقال مطرف: لأن آيت قائماً وأصبح نادماً أحب إلى من أن آيت قائماً وأصبح معجباً، ولقد أطل بشر بن منصور الصلاة فقال بعد سلامه لمن أدرك أنه فطن له: لا يعجبك ما رأيت منى فإن إبليس لعنه الله قد عبد الله مع الملائكة مدة طويلة، ثم صار إلى ما صار إليه .

(ومنها) للعجب آفات كثيرة تولد الكبر عنه كما مر فتكون آفات الكبر آفات العجب لأنه الأصل هذا مع العباد، وأما مع الله فهو ينسى الذنوب لظنه أنه لا يؤاخذ بها فلا يتدارك ورطاتها، ولا يتنصل من مذامها، ويورث استعظام عبادته، ويمتن على الله بفعلها، فيعمى عن تفقد آفاتا فيضيع كل سعيه أو أكثره إذ العمل ما لم يتنق من الشوائب لا ينفع، وإنما يحمل على تنقيته منها الخوف، والمعجب غرته نفسه بربه فأمن مكره وعقابه، وعد أن له على الله حقه بعمله فزكى نفسه وأعجب برأيه وعقله وعلمه حتى استبد بذلك، ولم تطمئن نفسه أن يرجع لغيره في علم ولا عمل فلا يسمع نصيحاً ولا وعظاً لنظره إلى غيره بعين الاحتقار، فعلم أن العجب إنما يكون بوصف هو كمال في حد ذاته لكنه ما دام خائفاً من سلبه من أصله فهو غير معجب به، وكذا لو فرح به من حيث إنه نعمة من الله تعالى أنعم بها عليه بخلاف ما إذا فرح به من حيث إنه كمال متصف به مع قطع نظره عن نسبته إلى الله تعالى فإن هذا هو العجب فهو استعظام النعمة والركون إليها مع نسيان إضافتها إلى الله تعالى، فإن ضم لذلك توقعه جزاء عليها لا اعتقاده أن له عند الله حقاً وأنه منه بمكان سمي مدلاً فالأدل أخص من العجب .

(ومنها) قد علم مما مر الفرق بين الكبر والعجب وإيضاحه أن الكبر إما باطن: وهو خلق في النفس واسم الكبر بهذا أحق، وإما ظاهر: وهو أعمال تصدر من الجوارح وهي ثمرات ذلك الخلق وعند ظهورها يقال له: تكبر، وعند عدمها يقال في نفسه كبر فالأصل هو خلق النفس الذى هو الاسترواح والركون إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه، فهو يستدعى متكبراً عليه ومتكبراً به وبه فارق العجب فإنه لا يستدعى غير

المعجب به حتى لو فرض انفراده دائماً أمكن أن يقع منه العجب دون الكبر، ومجرد استعظام الشيء لا يقتضى التكبر إلا أن كان ثم من يرى أنه فوقه .

(ومنها) يتعين علاج العجب أيضاً وعلاج كل علة إنما يكون بضدها، وعلة العجب الجهل المحض كما علم مما مر في حده، وشفائها النظر إلى ما لا ينكره أحد، وهو أن الله تعالى هو المقدر لك نحو العلم والعمل، والمنعم عليك بالتوفيق إلى حيازته ويجعلك ذا نسب أو مال أو جاه، فكيف يعجب بما ليس إليه ولا منه؟ وكونه محل ذلك لا يجد به شيئاً لأن المحل لا مدخل له في الإيجاد والتحصيل، وكونه سبباً فيه نزول ملاحظته له إذا تأمل أن الأسباب لا تأثير لها، وإنما التأثير لموجودها والمنعم بها فينبغى أن لا يكون إعجابه إلا بما أسداه إليه الحق وأجراه عليه وآثره به دون غيره من مزايا جنوده وكرمه مع عدم سابقة استحقاق منه لذلك، فإن قال: لولا ما علم في من صفة محمودة باطنة لما آثرني بذلك قيل له: وتلك الصفات أيضاً من خلقه وإنعامه على أن من انطوى علم خاتمته وعافيته عن نفسه كيف يسوغ له عجب بأي نوع فرض من أنواعه، فإنه لا أعبد من إبليس ولا أعلم من بلعام بن باعوراء في زمنه، ولا أقرب ولا أشفق من أبي طالب على نبينا ﷺ ولا أشرف من الجنة ومكة؛ وقد علمت ما وقع لأولئك من سوء الخاتمة والعياذ بالله؛ ما وقع لآدم في الجنة، ولكفار مكة فيها فاحذر أن تعجب وتغتر بنسب أو علم أو محل أو غير ذلك هذا كله إن كنت معجباً بحق فكيف وكثيراً ما يقع الإعجاب بباطل قال تعالى [فاطر/٨] ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ لَمْ يَضِلُّ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدَى مَنْ يَشَاءُ ﴾ وقد أخبر ﷺ أن هذا يغلب في آخر هذه الأمة إذ جميع أهل البدع والضلال إنما أصروا عليها لعجبهم بآرائهم الفاسدة وبذلك أهلك الأمم السابقة لما اختلفوا فرقاً وأعجب كل برأيه [الروم/٣٢] ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ [المؤمنون/٥٤ - ٥٦] ﴿ فَذَرْنُهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ أَيْخُسَبُونَ أَنَّهَا لِمِلَّتُهُمْ بِهٍ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أى إن ذلك ربما كان مقتاً واستدراجاً [الأعراف/١٨٢ - ١٨٣] ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ وَأُمْلَىٰ لَهُمْ إِنَّ كَيِّدِي مَتِينٌ ﴾ .

(خاتمة) قد بان لك ذم الكبر والاختيال والعجب وآفات ذلك وقبائحه وكل ذلك يستدعى ذكر فضائل التواضع وغاياته الرفيعة فإن الأشياء إنما تعرف بأضدادها .

أخرج مسلم وأبو داود وابن ماجه: «أن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد، ولا يبغي أحد على أحد»^(٧٥). ومسلم والترمذى: «ما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله»^(٧٦). وابن أبى الدنيا: «والتواضع لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله، والعفو لا يزيد العبد إلا عزاً فاعفوا يعزكم الله، والصدقة لا تزيد المال إلا كثرة فتصدقوا يرحمكم الله عز وجل» والطبرانى بسند صحيح حسن: «طوبى لمن تواضع في غير منقصة، وذل نفسه في غير مسئلة، وأنفق مالا جمعه في غير معصية، ورحم أهل الذل والمسكنة، وخالط أهل الفقه والحكمة، طوبى لمن طلب كسبه وصلحت سريره وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره، طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله»^(٧٧). والخرائطى: «إذا تواضع العبد رفعه الله تعالى إلى السماء السابعة»^(٧٨). وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه والحاكم: «من يتواضع لله درجة رفعه الله حتى يجعله فى عليين»^(٧٩). وفى رواية: «فى أعلى عليين، ومن يتكبر على الله درجة يضعه الله حتى يجعله فى أسفل سافلين» وأبو نعيم وابن ماجه: «إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا، ولا يبغي بعضكم على بعض»^(٨٠). والطبرانى: «من تواضع لأخيه المسلم رفعه الله، ومن ارتفع عليه وضعه الله» وفى رواية له سندها صحيح: «إياكم والكبر، فإن الكبر يكون فى الرجل وإن عليه العباءة»^(٨١). والطبرانى والبيهقى: «إن من التواضع لله الرضا بالدون من شرف المجالس»^(٨٢). وأبو نعيم: «تواضعوا

(٧٥) أخرجه مسلم (٢١٩٩/٤) وأبو داود (٤٨٩٥/٤) وابن ماجه (٤٢١٤/٢) من حديث أنس بن مالك .

(٧٦) أخرجه مسلم (٢٠٠١/٤) والترمذى (٢٠٢٩/٤) من حديث أبى هريرة .

(٧٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٩/١٠) وقال: رواه الطبرانى من طريق فيصبح العيسى عن ركب ولم أعرفه .

(٧٨) ذكره الغزالى فى الإحياء (٥٢٨/٣) وقال العراقى: أخرجه البيهقى فى الشعب بنحوه وفيه زمنه بن صالح وضعفه الجمهور .

(٧٩) أخرجه ابن ماجه (٤١٧٦/٢) وابن حبان (٥٦٤٩/٧) من حديث أبى سعيد . والحديث ضعيف الإسناد .

(٨٠) أخرجه مسلم (٢١٩٩/٤) وفيه زيادة وأخرجه أبو داود (٤٨٩٥/٤) وابن ماجه (٤٢١٤/٢) من حديث أنس .

(٨١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٦/١٠) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عبد العظيم بن حبيب وهو ضعيف .

(٨٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٥٩/٨) وقال: رواه الطبرانى وفيه أيوب بن سليمان بن عبد الله ولم أعرفه ولا والده وبقية رجاله ثقات .

وجالسوا المساكين تكونوا من كبار عباد الله وتخرجوا من الكبير»^(٨٣). والطبراني وابن عساكر: «صاحب الشيء أحق بشيئه أن يحمله إلا أن يكون ضعيفاً يعجز عنه فيعينه عليه أخوه المسلم»^(٨٤). والطبراني: «عليكم بالتواضع، فإن التواضع في القلب، ولا يؤذين مسلم مسلماً فلرب متضعف في أطمار لو أقسم على الله لأبره»^(٨٥). وأبو نعيم والبيهقي: «ما استكبر من أكل خادمه معه وركب الحمار بالأسواق، واعتقل الشاة فحلبها»^(٨٦). والطبراني بسند حسن: «ما من آدمي إلا وفي رأسه حكمة بيد ملك فإن تواضع قيل للملك: ارفع حكمته، وإذا تكبر قيل للملك: ضع حكمته»^(٨٧). وأبو نعيم: «من تواضع لله رفعه الله»^(٨٨). وابن منده: «البس الخشن الضيق حتى لا يجد العز والفخر فيك مساعاً»^(٨٩). وأحمد والترمذي والحاكم: «البذاذة من الإيمان»^(٩٠). أي ترك رفيع الثياب وإيثار رثها تواضعاً لله تعالى، والترمذي والحاكم: «من ترك اللباس تواضعاً لله تعالى وهو يقدر عليه دعاه الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق حتى يخيره من أي حلل الإيمان شاء يلبسها»^(٩١). وعبد بن حميد والطبراني والضياء: «التؤدة والاقتصاد والسمت الحسن جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة»^(٩٢). وأبو داود والحاكم والبيهقي: «التؤدة في كل شيء خير إلا في

(٨٣) ذكره الشيخ الألباني في ضعيف الجامع وعزاه إلى أبي نعيم في الحلية من حديث ابن عمر وقال: ضعيف، (٢٤٩٤).
(٨٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٢٥) وقال رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط وفيه يوسف بن زياد البصري وهو ضعيف وذكره العجلوني في: كشف الخفا (١٥٨٢/٢).

(٨٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٨٢١٨) وقال: رواه الطبراني وفيه محمد بن سعيد المصلوب وهو يضع الحديث من حديث أبي أسامة.

(٨٦) انظر كنز العمال (٥٧٢٨).

(٨٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٨٢/٨) وقال: رواه الطبراني وإسناده حسن من حديث ابن عباس.

(٨٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٢٥/١٠) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه تميم بن موري العنبري وقد وثقه ابن حبان وضعفه غير واحد.

(٨٩) انظر الكنز (٥٧٣١) وعزاه إلى ابن منده وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٢٤٤) من حديث أنيس بن الضحاك وعزاه إلى ابن منده (وقال: ضعيف).

(٩٠) ذكره الشيخ الألباني في الصحيحة (٣٤١) من حديث أبي أسامة الحارثي وقال الشيخ الألباني: هذا إسناد رجاله ثقات غير أيوب بن سويد قال الحافظ في التقريب: (صدوق يخطئ).

(٩١) أخرجه أحمد (٤٣٩/٣) والحاكم (١٨٣/٤) والترمذي (٢٤٨١/٤) وذكره الألباني في الصحيحة (٧١٨) وقال: حسن.

(٩٢) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٤٠٠) من حديث عبد الله بن سرجس وعزاه لعبد بن حميد وابن أبي عاصم والخطيب وذكره الزبيدي في الإتحاف (١٦٥/٨).

عمل الآخرة»^(٩٣). والطبراني: «التأني من الله والعجلة من الشيطان»^(٩٤). وأبو الشيخ: «يا عائشة تواضعي فإن الله عز وجل يحب المتواضعين ويغض المتكبرين»^(٩٥). وابن منده وأبو نعيم: «من تواضع لله رفعه الله، ومن تكبر وضعه الله»^(٩٦). وابن النجار: «من تواضع لله رفعه الله، ومن اقتصد أغناه الله، ومن ذكر الله أحبه الله»^(٩٧). وأبو نعيم: «من تواضع لله رفعه الله، فهو في نفسه ضعيف وفي أنفس الناس عظيم، ومن تكبر وضعه الله، فهو في أعين الناس صغير وفي نفسه كبير، حتى لو أهون عليهم من كلب أو خنزير»^(٩٨). وأبو الشيخ: «من تواضع لله تخشعاً لله رفعه الله، ومن تطاول تعظماً وضعه الله، والناس تحت كنف الله يعملون أعمالهم، فإذا أراد الله عز وجل فضيحة عبد أخرجه من تحت كنفه فبدت ذنوبه»^(٩٩). والديلمي: «التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله»^(١٠٠). وأبو نعيم: «قال الله تعالى: من لا نلخلقى وتواضع لى ولم يتكبر فى أرضى رفعته حتى أجعله فى عليين»^(١٠١). وابن صبرى: «ما من آدمى إلا وفى رأسه حكمة موكل بها ملك، فإن تواضع رفعه الله، وإن ارتفع قمعه الله، والكبرياء رداء الله فمن نازع الله

(٩٣) أخرجه أبو داود (٤٨١٠/٤) والحاكم (٩٢/١) وقال: صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي وذكره الألباني في الصحيحة (١٧٩٤) من حديث الأعمش .

(٩٤) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٤٠٠) وعزاه لابن أبى الدنيا فى ذم الغضب عن مجاهد رسلاً وذكره الألباني فى الصحيحة (١٧٩٥) من حديث أنس بن مالك وقال: هذا إسناد حسن رجاله ثقات رجال الشيخين غير سعد بن سنان وهو حسن الحديث .

(٩٥) انظر الكنز (٥٧٣٤ ، ١٤٤٨٢) .

(٩٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨٢/٨) وقال: رواه أحمد والبخاري ورجال البزار رجال الصحيح وفى إسناد الطبراني سعيد بن سلام العطار وهو كذاب .

(٩٧) ذكره الزبيدي فى الإنحاف (١٦٦/٨) وقال العراقى: رواه البزار من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله ومن ذكر الله أحبه الله وفيه عمران بن هارون البصري قال الذهبي: شيخ لا يعرف حاله .

(٩٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨٢/٨) عن عمر بن الخطاب وقال: رواه أحمد والبزار ورجالهم رجال الصحيح وفى إسناد الطبراني سعيد بن سلام العطار وهو كذاب وذكره العجلوني فى كشف الخفا (٢٤٤٥/٢) .

(٩٩) انظر كنز العمال (٥٧٣٨) .

(١٠٠) أخرجه الديلمي فى مسند الفردوس (١١٦/٣) بلفظ فى أوله: «العفو لا يزيد العبد» وذكره العجلوني فى كشف الخفا (١٠٢٨/١) وعزاه إلى الديلمي من حديث أنس .

(١٠١) لم أجده فيما بين يدي من مصادر .

قمعه»^(١٠٢). وأبو نعيم والديلمى: «ما من آدمى إلا وفى رأسه حكمة» أى وهى بفتح المهملة والكاف ما يجعل فى رأس الدابة كاللجام ونحوه - بيد ملك فإذا تواضع رفعه الله بها وقال : ارتفع رفعك الله ، وإذا رفع رأسه جذبه إلى الأرض وقال : انخفض خفضك الله»^(١٠٣) وابن صبرى : « ما من عبد إلا فى رأسه حكمة بيد ملك فإذا تواضع رفع بها وقال : ارتفع رفعك الله وإن رفع نفسه جذبه إلى الأرض وقال : انخفض خفضك الله»^(١٠٤). والخرائطى والحسن بن سفيان وابن لال والديلمى : « ما من آدمى إلا وفى رأسه سلسلتان سلسلة فى السماء السابعة وسلسلة فى الأرض السابعة ، فإن تواضع رفعه الله بالسلسلة إلى السماء السابعة ، وإذا تجبر وضعه الله بالسلسلة إلى الأرض السابعة»^(١٠٥). وابن عساكر : « من رفع رأسه فى الدنيا قمعه الله يوم القيامة ، ومن تواضع فى الدنيا بعث الله إليه ملكاً يوم القيامة فانتشطه من بين الجمع فقال : أيها العبد الصالح يقول الله عز وجل : إلى فانك ممن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون»^(١٠٦). وأبو نعيم : « من كان حسن الصورة فى حسب لا يشينه متواضعاً كان من أخالص الله يوم القيامة»^(١٠٧). والخطيب لكن أورده ابن الجوزى فى الموضعات : « من التواضع أن يشرب الرجل من سؤر أخيه ومن شرب من سؤر أخيه رفعت له سبعون درجة ومحيت عنه سبعون خطيئة وكتبت له سبعون حسنة»^(١٠٨) وأبو على الذهبى وابن النجار : « من ترك زينة لله وآثر ثياباً خشنه تواضعاً لله وابتغاء وجهه ، كان حقاً على الله أن تبدل بعقرى الجنة»^(١٠٩). والحاكم وقال : صحيح على شرطهما : عن طارق قال : خرج عمر رضى الله عنه إلى الشام

(١٠٢) ذكره الهيثمى فى الجمع (٨٢/٨) من حديث ابن عباس بلفظ مقارب وقال : رواه الطبرانى وإسناده حسن والسيوطى فى جمع الجوامع (٧١٣) وعزاه لابن صبرى فى أماليه من حديث أنس بنفس اللفظ وذكره الألبانى فى الصحيحة (٥٦٧٥) .

(١٠٣) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٧١٣) وعزاه لأبى نعيم والديلمى عن أنس .
(١٠٤) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٧٢٢) وعزاه إلى ابن صبرى فى أماليه من حديث أنس .
(١٠٥) أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس (٦٥١٢/٤) من حديث ابن عباس .
(١٠٦) ذكره السيوطى فى مجمع الجوامع (٧٨٠) وعزاه إلى ابن عساكر من حديث أبى بن كعب .
(١٠٧) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٨٢٦) وعزاه لأبى نعيم فى الحلية من حديث جابر .
(١٠٨) أخرجه ابن الجوزى فى الموضوعات (٤٠/٣) من حديث ابن عباس وقال : تفرد به نوح .
قال يحيى : ليس بشيء ، وقال مسلم بن الحجاج والدارقطنى : متروك .

(١٠٩) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٧٦٢) وعزاه إلى أبى على الذهبى السهرأوى فى فوائده وابن النجار من حديث ابن عباس .

ومعه أبو عبيدة فأتوا على مخاضة وعمر على ناقة له فنزل وخلع خفيه فوضعهما على عاتقه وأخذ بزمام ناقته فخاض ، فقال أبو عبيدة : يا أمير المؤمنين أنت تفعل هذا ما يسرني أن أهل البلد استشفروك ، فقال : أوه لو يقل هذا غيرك أبا عبيدة جعلته نكالا لأمة محمد ، إننا كنا أذل قوم فأعزنا الله بالإسلام فمهما نطلب العز بغير ما أعزنا الله به أذلنا الله. وأخرج البغوي وابن قانع والطبراني والبخاري : «طوبى لمن تواضع في غير مسكنة، وأنفق مالا جمعه في غير معصية، ورحم أهل الذل والمسكنة، وخالط أهل الفقه والحكمة»^(١١٠). وفي حديث: كان صلى الله عليه وسلم عندنا بقاء وكان صائماً فأتيناه عند إفطاره بقدرح من لبن وجعلنا فيه شيئاً من عسل، فلما رفعه وذاقه وجد حلاوته، فقال: ما هذا؟ قلنا: يا رسول الله جعلنا فيه شيئاً من عسل فوضعه وقال: أما إني لا أحرمه ومن تواضع لله رفعه الله، ومن تكبر وضعه الله، ومن اقتصد أغناه الله، ومن بذر أفقره الله، ومن أكثر ذكر الله أحبه الله^(١١١). رواه البخاري دون قوله: «ومن أكثر ذكر الله أحبه الله» ولم يقل بقاء. قال شيخ الإسلام الزين العراقي: قال الذهبي في الميزان: إنه خبر منكر، ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة قالت: أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدرح فيه لبن وعسل الحديث، وفيه: «أما إني لا أزعم أنه حرام» الحديث وفيه: «من أكثر ذكر الموت أحبه الله»^(١١٢). وروى المرفوع منه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد دون قوله: «ومن بذر أفقره الله» وذكرنا فيه قوله: «ومن أكثر ذكر الله أحبه الله»^(١١٣). وفي آخر: كان صلى الله عليه وسلم في نفر من أصحابه في بيت يأكلون فقام سائل على الباب وبه زمالة يكره منها، فأذن له فلما دخل أجلسه صلى الله عليه وسلم على فخذه ثم قال له: «اطعم» فكان رجلاً من قريش كره ذلك واشتأز منه، فما مات ذلك الرجل حتى كانت به زمالة كذا في الإحياء^(١١٤). قال شيخ الإسلام الزين العراقي: لم أجد له أصلاً، والموجود حديث

(١١٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٢٩/١٠) وقال: رواه الطبراني من طريق نصيب العباسي عن ركب ولم

أعرفه وبقية رجاله ثقات، وذكره السيوطي في جمع الجوامع (٥٦٧) وعزاه للبغوي والبارودي .

(١١١) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٢٥/١٠) من حديث عائشة وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه نعيم بن

مورع العنبري، وقد وثقه ابن حبان وضعفه غير واحد وبقية رجاله ثقات .

(١١٢) تقدم في الحديث السابق .

(١١٣) ذكره صاحب الإتحاف (٣٥١/٨) وقال: رواه المرفوع منه أحمد وأبو يعلى عن أبي سعيد دون قوله:

«ومن بذر أفقره الله» وذكر فيه قوله: «ومن أكثر ذكر الله أحبه الله» .

(١١٤) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٣٥٢/٨) قال العراقي: لم أجد له أصلاً . والموجود أكله مع مجذوم

رواه أبو داود (٣٩٢٥/٤) وابن ماجه (٣٥٤٢/٢) من حديث جابر وقال الألباني: ضعيف .

أكله ﷺ مع مجذوم، رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه وقال: غريب، وفي آخر: «إذا هدى الله عبداً للإسلام وحصل صورته وجعله في موضع غير شائن له ورزقه مع ذلك تواضعاً فذلك من صفوة الله» وروى الطبرانى نحوه موقوفاً على ابن مسعود وفيه مختلف فيه^(١١٥). وفي آخر: «أربع لا يعطين الله إلا من يحب الصمت وهو أول العبادة، والتوكل على الله، والتواضع والزهد في الدنيا» رواه الطبرانى والحاكم بلفظ: «أربع لا يصبى إلا بعجب الصمت وهو أول العبادة، والتواضع وذكر الله، وقلة المشى»^(١١٦). وقال الحاكم: صحيح الإسناد، واعترض بأن فيه من قال ابن حبان في حقه: إنه يروى الموضوعات، ثم روى له هذا الحديث .

وفي آخر: كان ﷺ يطعم فجاء رجل أسود به جذرى قد تقشر فجعل لا يجلس إلى أحد إلا قام من جنبه فأجلسه ﷺ إلى جنبه^(١١٧). كذا في الإحياء . واعترض بنحو ما مر آنفاً .

وفي حديث آخر لكنه غريب: أنه ﷺ قال لأصحابه: «ما لى لا أرى عليكم حلاوة العبادة؟ قالوا: وما حلاوة العبادة؟ قال: «التواضع»^(١١٨) .

وفي آخر غريب أيضاً: «إذا رأيت المتواضعين من أمتى فتواضعوا لهم وإذا رأيت المتكبرين فتكبروا عليهم فإن ذلك لهم مذلة وصغار»^(١١٩) .

وقال عمر رضى الله عنه: إن العبد إذا تواضع لله رفع الله حكمته، وقال: انتعش رفعك الله، وإذا تكبر وعدا طوره رهصه الله - أى رماه بشدة - إلى الأرض، وقال: اخسأ أخسأك الله

(١١٥) ذكره الزيدى في الإتحاف (٣٥٣/٨) وقال العراقى: رواه الطبرانى موقوفاً على ابن مسعود نحوه وفيه المسعودى مختلف فيه .

(١١٦) أخرجه الحاكم (٣١١/٤) عن أنس وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبى: صحيح (قلت) قال ابن حبان في العوام: يروى موضوعات، وذكره الهيثمى في المجمع (٢٨٥/١٠) وقال: رواه الطبرانى وفيه العوام بن جويرية وهو ضعيف، وقد أخرج له الحاكم في المستدرک وبقية رجاله وذكره الألبانى في الضعيفة (٧٨١) وقال: موضوع .

(١١٧) تقدم قبل قليل .

(١١٨) ذكره الزيدى في الإتحاف (٣٥٣/٨) وقال العراقى: غريب. الإحياء (٥٢٨/٣) .

(١١٩) ذكره الزيدى في الإتحاف (٣٥٤/٨) وقال العراقى: غريب، الإحياء (٥٢٨/٣) غريب أيضاً .

فهو في نفسه كبير وفي أعين الناس حقير حتى إنه لأحقّر عندهم من الخنزير» .
وقالت عائشة: أفضل العبادة التواضع، وقال الفضيل: التواضع أن تخضع للحق وتنقاد له ولو سمعته من أجهل الناس قبلته منه .

وكان سليمان بن داود صلى الله وسلم على نبينا وعليه إذا أصبح تصفح وجوه الناس حتى يجيء إلى المساكين ، فيقول : مسكين جلس مع مساكين . وقال الحسن : التواضع أن تخرج من منزلك فلا تلقى مسلماً إلا رأيت له عليك فضلاً .

وقال مجاهد : استأثر الله الجودي بالسفينة لأنه تواضع أكثر من غيره، أي وكذا حراء استأثره الله بتعبده ﷺ فيه لمزيد تواضعه على غيره، واختص الله قلب نبينا ﷺ بتمييزه على سائر الخلق لأنه فاقهم في التواضع. وقال بعضهم: رأيت عند الجمار رجلاً ركباً بغلة وبين يديه غلمان يعنفون الناس، ثم رأيت به بغداد حافياً حاسراً طويل الشعر فقلت له : ما فعل الله بك؟ قال: ترفعت في موضع يتواضع الناس فيه فوضعني الله حيث يرتفع الناس .



□ الكبيرة الخامسة □

○ الغش ○

(السادسة) النفاق (السابعة) البغى (الثامنة) الإعراض عن الخلق استكباراً واحتقاراً لهم (التاسعة) الخوض فيما لا يعنى (العاشرة) الطمع (الحادية عشرة) خوف الفقر (الثانية عشرة) سخط المقدور (الثالثة عشرة) النظر إلى الأغنياء وتعظيمهم لغناهم (الرابعة عشرة) الاستهزاء بالفقراء لفقرهم (الخامسة عشرة) الحرص (السادسة عشرة) التنافس في الدنيا والمباهاة بها (السابعة عشرة) التزين للمخلوقين بما يحرم التزين به (الثامنة عشرة) المداينة (التاسعة عشرة) حب المدح بما لا يفعله (العشرون) الاشتغال بعيوب الخلق عن عيوب النفس (الحادية والعشرون) نسيان النعمة (الثانية والعشرون) الحمية لغير دين الله (الثالثة والعشرون) ترك الشكر (الرابعة والعشرون) عدم الرضا بالقضاء (الخامسة والعشرون) هوان حقوق الله تعالى وأوامره على الإنسان (السادسة والعشرون) سخريته بعباد الله تعالى وازدراؤه لهم واحتقاره إياهم (السابعة والعشرون) اتباع الهوى والإعراض عن الحق (الثامنة والعشرون) المكر والخداع (التاسعة والعشرون) إرادة الحياة الدنيا (الثلاثون) معاندة الحق (الحادية والثلاثون) سوء الظن بالمسلم (الثانية والثلاثون) عدم قبول الحق إذا جاء بما لا تهواه النفس أو جاء على يد من تكرهه وتبغضه (الثالثة والثلاثون) فرح العبد بالمعصية (الرابعة والثلاثون) الإصرار على المعصية (الخامسة والثلاثون) محبة أن يحمد بما يفعله من الطاعات (السادسة والثلاثون) الرضا بالحياة الدنيا والطمأنينة إليها (السابعة والثلاثون) نسيان الله تعالى والدار الآخرة (الثامنة والثلاثون) الغضب للنفس والانتصار لها بالباطل .

اعلم أن التصريح بكون جميع هذه المذكورات من الخامسة إلى هنا مع ما فيها من التداخل الكثير كبائر باطنة، وقع في كلام بعض أئمتنا المتأخرين^(*) ممن جمع بين الفقه والمعرفة والعلم والعمل وهداية السالكين وتربية المريدين والكرامات الظاهرة والأحوال والأخلاق العلية المتكاثرة، وقال في أولها: وأما كبائر الباطن فيجب على المكلف معرفتها ليعالج زوالها لأن من كان في قلبه مرض منها لم يلق الله والعياذ بالله بقلب سليم، ومن الأمراض التي تعتوره وتعتريه الكفر والعياذ بالله والنفاق والكبر والفخر والخيلاء والحسد والغل والحقد والبغى والغضب لغير الله والغيظ لغير الله والرياء والسمعة والغش والبخل والإعراض عن الحق إلى آخر ما قدمته؛ ثم قال عقبه: وأمثال هذه يذم العبد عليها أعظم مما يذم على الزنا والسرقه وشرب الخمر ونحوها من كبائر البدن، وذلك لعظم مفسدتها وسوء أثرها ودوامه، فإن آثار هذه الكبائر ونحوها تدوم بحيث تصير حالاً وهيئة راسخة في القلب، بخلاف آثار معاصي الجوارح فإنها سريعة الزوال تزول بالتوبة والاستغفار والحسنات الماحية والمصائب المكفرة، قال عليه السلام: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب»^(١). والقلب ملك الأعضاء وهي جنوده وتابعة له فإذا فسد الملك فسدت الجنود كلها، كما قال أبو هريرة رضي الله عنه: القلب ملك والأعضاء جنوده فإذا طاب الملك طابت جنوده وإذا خبث الملك خبثت جنوده، فمن أعطى قلباً سليماً من هذه الأمراض فليحمد الله تعالى، ومن وجد في قلبه مرضاً من هذه الأمراض وجب عليه أن يعالجه حتى يزول فإن لم يعالجه أثم وإنما يأثم من هذه الأمراض على ما نواه وقصده بقلبه دون ما خطر بقلبه أو سبق إليه لسانه ووجهه انتهى. وتسمية جميع هذه المذكورات كبائر إنما يليق بطريقة أهل المعارف والأخلاق والتصوف الذين منهم هذا الإمام الفقيه، فلذا جرى على ذلك مخالفاً لمقتضى كلام الشافعية أهل مذهبه نعم فيها ما هو من الكبائر كالحسد والحقد والرياء والسمعة والكبر والعجب وغيرها مما مر الكلام فيه، وكذا كثير منها لا يبعد القول بأنه كبيرة كما ستعلمه مما أورده من الأحاديث الدالة على ما في ذلك من الوعيد الشديد، نعم البغى بالمعنى المصطلح عليه عند الفقهاء صغيرة لا كبيرة كما صرحوا به، وسيأتى الكلام على بعض منها في محاله كالبخل والشح في الكلام على ترك الزكاة وكسوء الظن في الكلام

(١) أخرجه البخارى (٥٢/١) فتح ومسلم (١٢١٩/٣) من حديث عام .

(*) والمقصود بأئمتنا المتأخرين هم أهل الصوفية والتصوف الذى يذكرهم كثيراً ويميل إلى طريقتهم وقد نبهنا على هذه الفرق المخالفة لأهل السنة والجماعة فانتبه .

على الغيبة، وممن صرح من أثبتنا بأن الفرح بالدنيا حرام البغوى فى تهذيبه، فلعل ذلك الإمام أخذ ما مر عنه، ثم زاد أنه كبيرة لأنه يؤدى إلى قبائح يعظم ضررها ويضطرم شررها، إذ من الواضح أن محل حرمة الفرح بها إن كان من حيث الخيلاء والفخر والتكبر والاستطالة على الأقران ونحو ذلك من المفاسد والقبائح، أما الفرح بها ليستر بها عرضه ويصون بها ماء وجهه ووجه عياله عن التطلع لما فى أيدي الناس أو ليواسى منها المحتاج فهذا فرح محمود [يونس/ ٥٨] ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ .

ثم أصل هذه المذكورات كلها سوء الخلق وفساد القلب، فلنبداً ببعض ما جاء فيه من الذم، ثم ببعض ما جاء فيها أو فيما يستلزم بعضها أو يقرب منه فنقول أخرج الحرث والحاكم: «سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل»^(٢) .

وابن منبده: «سوء الخلق شؤم وطاعة النساء ندامة وحسن الملكة نماء»^(٣) .

والخطيب: «سوء الخلق شؤم وشراركم أسوأكم خلقاً»^(٤) .

وأحمد: «إذا سمعتم بجبل زال عن مكانه فصدقوا وإذا سمعتم برجل زال عن خلقه فلا تصدقوا فإنه يصير إلى ما جبل عليه»^(٥) والخطيب: «إن لكل ذنب توبة إلا صاحب سوء الخلق فإنه لا يتوب من ذنب إلا وقع فيما هو شر منه»^(٦) .

(٢) ذكره الغزالي فى الإحياء (٨٢/٣) وقال العراقى: رواه ابن حبان فى الضعفاء من حديث أبى هريرة والبيهقى فى الشعب من حديث ابن عباس، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٢٨٩) وقال: ضعيف جداً وعزاه إلى الحرث والحاكم فى الكنى عن ابن عمر .

(٣) ذكره الألبانى فى الضعيفة (٧٩٥) وعزاه لأبى نعيم (٢٤٩/١٠) والخطيب (٢٧٦/٤) وقال: موضوع من حديث عائشة مرفوعاً .

(٤) تقدم فى الحديث السابق .

(٥) أخرجه أحمد (٤٤٣/٦) عن أبى الدرداء وذكره الألبانى فى الضعيفة (١٣٥) وقال: هذا إسناد منقطع، وقال: ضعيف .

(٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٥/٨) بلفظ مقارب، وقال: رواه الطبرانى فى الصغير وفيه عمرو بن جميع وهو كذاب وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (١٩٢٨) وقال: موضوع، وعزاه إلى الخطيب من حديث عائشة .

والصابوني: «ما من ذنب إلا وله توبة عند الله إلا سوء الخلق فإنه لا يتوب- أى صاحبه- من ذنب إلا رجع إلى ما هو شر منه» .

وأحمد والطبراني وأبو نعيم: «الشؤم سوء الخلق»^(٧). والخرائطي: «لو كان سوء الخلق رجلاً يمشى فى الناس لكان رجل سوء وإن الله تعالى لم يخلقنى فحاشاً»^(٨) .

والحرث وابن السنن وأبو نعيم: «من ساء خلقه عذب نفسه، ومن كثر همه سقم بدنه، ومن لاحى الرجال ذهب كرامته وسقطت مروءته»^(٩) .

والترمذى وابن ماجه: «لا يدخل الجنة سىء الخلق»^(١٠) .

والبيهقى: «الناس معادن والعرق دساس وأدب السوء كعرق السوء»^(١١)

والعسكرى بسند صحيح: «إن الخلق السيء يفسد العمل كما يفسد الخل العسل»^(١٢) .

وكان من دعائه ﷺ فى افتتاح صلاته: «اللهم اهدنى لأحسن الأخلاق لا يهدى لأحسنها إلا أنت واصرف عنى سيئها لا يصرف سيئها إلا أنت»^(١٣) .

وبقى أحاديث كثيرة فى ذلك منها: «ذهب حسن الخلق بخيرى الدنيا والآخرة، وأنه

(٧) أخرجه أحمد (٨٥/٦) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٥/٨) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط قال: ضعيف وذكره الألبانى فى الضعيفة (٧٩٣) .

(٨) أخرجه الخرائطي فى مساوىء الأخلاق ومذمومها (٢٣) وإسناده ضعيف .

(٩) ذكره ابن حجر فى المطالب العالية (٢٥٥٦/٢) من حديث أبى هريرة وسكت عنه البوصيرى .

(١٠) أخرجه أحمد (٧/١) والترمذى (١٩٤٦/٤) وابن ماجه (٣٦٩١/٢) وقال أحمد شاكراً: ضعيف .

(١١) أخرجه البيهقى فى الشعب (١٠٩٧٤/٧) وابن عدى (١٦٨١/٦) وذكره الزبيدى فى الإنحاف (٧٤/١) والعجلونى فى كشف الخفا (١٧٣٠/٢) وقال الألبانى: ضعيف .

(١٢) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (١٩٤) وعزاه إلى العسكرى فى الأمثال من حديث على ورجاله ثقات .

(١٣) أخرجه مسلم (٥٣٤/١ - ٥٣٧) وأحمد (٩٤/١) والنسائى (١٢٩/٢) من حديث أبى هريرة .

يدرك بحسن الخلق درجة الصائم القائم ودرجات الآخرة وشرف المنازل، وإن سوء الخلق ذنب لا يغفر وإن العبد ليبلغ من سوء خلقه أسفل درك جهنم، وإن حسن الخلق يذيب الخطيئة كما تذيب الشمس الجليد، وأنه يمين وإن أقرب الناس منه ﷺ مجلساً يوم القيامة أحاسنهم أخلاقاً، وإن أحسن الخلق خلق رسول الله ﷺ وإن أفضل المؤمنين إيماناً أحاسنهم أخلاقاً، وأنه أفضل الأعمال وأثقل ما وضع في الميزان» قالت عائشة رضي الله عنها: كان خلقه ﷺ القرآن^(١٤) [الأعراف/ ١٩٩] ﴿تُحَذِّدُ الْعَفْوَ وَأُمِرَ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ ثم قال ﷺ: «هو أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك»^(١٥).

وأخرج الحاكم والديلمي: «إن إبليس يقول: ابغوا من بنى آدم البغى والحسد فإنهما يعدلان عند الله الشرك»^(١٦). والخرائطي: «إياكم والبغضاء فإنها الحالقة»^(١٧).

والطبراني: «يا معشر من أسلم بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تدموا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يطلب عورة أخيه المسلم هتك الله ستره وأبدى عورته ولو كان في ستر بيته»^(١٨).

وأبو يعلى والبيهقي: «يا معشر من آمن بلسانه ولم يخلص الإيمان إلى قلبه، لا تؤذوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من يتبع عورة أخيه يتبع الله عورته حتى يفضحه الله في بطن بيته»^(١٩).

والترمذي الحكيم مرسلًا «يا معشر الذين أسلموا بألسنتهم ولم يدخل الإيمان في قلوبهم

(١٤) أخرجه مسلم (٥١٣/١) وأحمد (٩١/٦). والدارمي (١٤٧٥/١) من حديث عائشة.

(١٥) أخرجه أحمد (١٥٨/٤) من حديث عقبة بن عامر.

(١٦) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٢١٩) وعزاه للحاكم في تاريخه والديلمي من حديث علي.

(١٧) أخرجه الخرائطي (ص ١٩٧/ ح ٥٥٣) من حديث أبي هريرة.

(١٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٩٣/٨) عن بريدة وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط بنحوه وقال

دارقطني لا تدموا المسلمين وفيه ريب بن هلال البطائي، قال أبو جاتم: مجهول لم يرو عنه غير أبي تميلة يحيى بن واضح.

(١٩) أخرجه البيهقي في الشعب (٩٦٦١/٧) وذكره الهيثمي في المجمع (٩٨/٨٠) من حديث البراء

ابن عازب وقال: رواه أبو يعلى ورجاله ثقات.

لا تؤدوا المسلمين ولا تضروهم ولا تتبعوا عثراتهم فإنه من تتبع عثرة أخيه المسلم تتبع الله عثرته حتى يفضحه وهو في قبر بيته» قيل: يا رسول الله وهل على المؤمن ستر؟ قال: «ستور الله على المؤمن أكثر من أن تحصى، إن المؤمن ليحجل بالذنوب فيبتك عنه ستراً ستراً حتى لا يبقى عليه شيء، فيقول الله تعالى للملائكة: استروا علي عبدى من الناس فإنهم يغيرون ولا يغيرون فتحف عليه الملائكة بأجنحتها يسترونه، فإن تابعت في الذنوب، قالت الملائكة: يا ربنا قد غلبنا وأقدرنا، فيقول للملائكة: تخلوا عنه فلو عمل ذنباً في بيت مظلم في ليلة مظلمة في ححر أبدى الله عنه وعن عورته».

والديلمي: «حب الثناء من الناس يعي ويصين»^(٢٠)

وتمام والخطيب: «إذا كان يوم القيامة دعا الله بعبد من عباده فيقف بين يديه فيسأله عن جاهه كما يسأله عن ماله»^(٢١)

وابن النجار: «من أساء بأخيه الظن فقد أساء بربه، إن الله تعالى يقول [الحجرات/١٢] ﴿ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ﴾»^(٢٢)

وابن ماجه: «إذا ظننتم فلا تحققوا وإذا حسدتم فلا تبغوا وإذا تطيرتم فامضوا وعلى الله فتوكلوا وإذا وزنتم فأرجحوا»^(٢٣)

والطبراني: «أعرضوا عن الناس ألم تر أنك إن ابتغيت الريّة في الناس أفسدتهم أو كذت تفسدهم»^(٢٤). وابن قانع وابن المبارك: «الصفة الزلال الذي لا تثبت عليه أقدام العلماء الطمع»^(٢٥). والطبراني: «تعوذوا بالله من ثلاث من طمع حيث لا طمع ومن طمع

(٢٠) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٢٥٤٨/٢) من حديث ابن عباس وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٦٨٠) وقال: ضعيف .

(٢١) أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات (١٦٨/٢) من حديث ابن عمر .

(٢٢) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٢٣٨/٧) وعزاه إلى ابن مردويه من حديث عائشة .

(٢٣) أخرجه ابن ماجه (٢٢٢٢/٢) مختصراً على آخره بلفظ « إذا وزنتم فأرجحوا » وقال: إسناده صحيح وصححه الألباني .

(٢٤) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (١١٩٠) وعزاه إلى الطبراني من حديث معاوية .

(٢٥) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٤٢٤) وعزاه إلى ابن قانع وابن المبارك من حديث سهل بن حسان الكلاعي .

يرد إلى طبع ومن طبع يرد إلى مطمع، تعوذوا بالله من طمع يهوى إلى طبع ومن طبع يهوى إلى مطمع^(٢٦). وأحمد والطبراني والحاكم: «استعينوا بالله من مطمع يهوى إلى طبع ومن طمع يهوى إلى غير مطمع ومن مطمع حيث لا مطمع»^(٢٧).

والطبراني: «إياكم والطمع فإنه الفقر الحاضر وإياكم وما يعتذر منه»^(٢٨). والحاكم: «عليك بالإياس مما في أيدي الناس، وإياك والطمع فإنه الفقر الحاضر وصل صلاتك وأنت مودع، وإياك وما يعتذر منه»^(٢٩). وابن عساكر: «قلب الشيخ شاب في حب اثنتين طول الأمل وحب المال»^(٣٠). وأبو نعيم وابن عساكر: «ألا تعجبون من أسامة المشتري إلى شهرين أسامة لطويل الأمل، والذي نفسى بيده ما طرفت عيناي إلا ظننت أن شفرى لا يلتقيان حتى يقبض الله روحى ولا رفعت طرفى وظننت أنى واضعه حتى أقبض، ولا لقيت لقمة إلا ظننت أنى لا أسيغها حتى أغص بها من الموت، يا بنى آدم إن كنتم تعقلون فعدوا أنفسكم في الموتى والذي نفسى بيده إنما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين»^(٣١). وابن عدى: «أخوف ما أخاف على أمتى الهوى وطول الأمل»^(٣٢). والبخارى: «لا يزال قلب الكبير شاباً في اثنتين في حب الدنيا وطول الأمل»^(٣٣).

(٢٦) ذكره الهيثمى فى المجموع (١٤٩/١٠) من حديث عوف بن مالك وقال: رواه الطبراني ورجال أحدها ثقات وفى بعضهم خلاف .

(٢٧) أخرجه أحمد (٢٣٢/٥) والحاكم (٥٣٣/١) وقال: هذا حديث مستقيم الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي . وذكره الهيثمى فى المجموع (١٤٤/١٠) وقال: رواه الطبراني وأحمد والبزار بنحوه وفيه عبد الله بن عامر الإسلامى، وهو ضعيف من حديث معاذ بن جبل .

(٢٨) ذكره الهيثمى فى المجموع (٢٤٨/١٠) من حديث جابر وقال: رواه الطبراني فى الأوسط وفيه محمد ابن أبى حميد وهو يجمع على ضعفه .

(٢٩) أخرجه الحاكم (٣٢٦/٤) من حديث سعد بن أبى وقاص عن أبيه عن جده وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي . وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٧٤٢) وقال: ضعيف .

(٣٠) ذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٤٤٠٨) وعزاه إلى ابن عساكر من حديث أنس وقال: صحيح. الصحيحة (١٩٠٦) ..

(٣١) أخرجه البيهقى فى الشعب (١٠٥٦٤/٧) من حديث أبى سعيد الخدرى . وذكره الزيدى فى الإنحاف (٢٣٨/١٠) وقال العراقى: رواه ابن أبى الدنيا والبيهقى فى الشعب بسند ضعيف .

(٣٢) ذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٤٦) وعزاه إلى ابن عدى من حديث جابر وقال: ضعيف جداً .

(٣٣) أخرجه البخارى (٦٤٢٠/١١) من حديث أبى هريرة .

وأبو الشيخ: «قال الله عز وجل: لولا أن الذنب خير لعبدى المؤمن من العجب ما خلقت بين عبدي المؤمن وبين الذنب»^(٣٤).

والديلمي: «لولا أن المؤمن يعجب بعمله لعصم من الذنب حتى لا يهيم به ولكن الذنب خير له من العجب»^(٣٥).

والدارقطني: «ليس بالخير أن يقضى العبد القول بلسانه والعجب في قلبه»^(٣٦).

وأبو الشيخ: «شرار أمتي المعجب بدينه المرائي بعمله المخاصم بحجته والرياء شرك»^(٣٧).

وأبو نعيم: «من حمد نفسه على عمل صالح فقد ضل شكره وحبط عمله»^(٣٨).
والديلمي:

«ليس من مات فاستراح بميت إنما الميت ميت الأحياء»
والحاكم: «ينصب لكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة»^(٣٩). والشيخان وأبو داود والنسائي: «إن الغادر ينصب له لواء يوم القيامة فيقال: ألا هذه غدرة فلان ابن فلان»^(٤٠).
والطيالسي وأحمد: «إن لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به عند استه»^(٤١).
وأحمد والشيخان عن أنس وأحمد ومسلم عن ابن مسعود ومسلم عن ابن عمر: «لكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة»^(٤٢).

(٣٤) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٤٤٠/٩) وقال: رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب.

(٣٥) ذكره الديلمي في مسند الفردوس (٥١٠٨/٣) من حديث أبي هريرة.

(٣٦) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٦٧٨) وعزاه للدارقطني في الأفراد من حديث ابن عباس.

(٣٧) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٥٥٤) وعزاه لأبي الشيخ عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن أبيه عن جده.

(٣٨) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٧٧٤) وعزاه لأبي نعيم عن عبد الغفور الأنصاري عن عبد العزيز عن أبيه وكانت له صحبة.

(٣٩) أخرجه مسلم (١٣٦١/٣) من حديث عبد الله.

(٤٠) أخرجه البخاري (٦١٧٨/١٠) ومسلم (١٣٦٠/٣) من حديث ابن عمر.

(٤١) أخرجه أحمد (٧/٣) وأبو داود الطيالسي (ص ٢٨٧/ح ٢١٥٩) من حديث أبي سعيد.

(٤٢) أخرجه البخاري (٣١٨٧/٦) ومسلم (١٣٦١/٣) من حديث أنس.

ومسلم عن عمر: «إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء فعيل هذه غدره فلان بن فلان»^(٤٣) .
وابن ماجه: «ألا إنه يصب لكل غادر لواء يوم القيامة بقدر غدرته»^(٤٤) .
ومسلم عن أبي سعيد: «لكل غادر لواء يوم القيامة يرفع له بقدر غدرته ألا ولا غادر أعظم غدرًا من أمير عامة»^(٤٥) .
والخرائطي: «لواء الغادر يوم القيامة عند استه»^(٤٦) .
ومسلم عن أبي سعيد: «لكل غادر لواء عند استه يوم القيامة»^(٤٧) .
وأحمد وأبو داود: «لن يهلك الناس حتى يغدروا من أنفسهم»^(٤٨) . والبيهقي: «المكر والخديعة في النار»^(٤٩) . وأبو داود: «المكر والخديعة والخيانة في النار»^(٥٠) . والترمذي: «ملعون من ضار مؤمناً أو مكر به»^(٥١) . وأبو داود: «من خيب زوجة امرىء أو مملوكه فليس منا»^(٥٢) .
وأبو داود والحاكم: «ليس منا من خيب امرأة على زوجها أو عبداً على سيده»^(٥٣) .

- (٤٣) أخرجه مسلم (١٣٥٩/٣) من حديث ابن عمر .
(٤٤) أخرجه الترمذي (٢١٩١/٤) وابن ماجه (٤٠٠٠/٢) من حديث أبي سعيد وقال الألباني: ضعيف .
(٤٥) أخرجه مسلم (١٣٦١/٣) من حديث أبي سعيد .
(٤٦) أخرجه الخرائطي في مساوىء الأخلاق (ص ١٥٧) وإسناده ضعيف وفيه عمرو بن واقد وهو متروك (قلت) وله أصل عند مسلم (١٣٦١/٣) من حديث أبي سعيد بلفظ «لكل غادر لواء ...» .
(٤٧) أخرجه مسلم (١٣٦١/٣) من حديث أبي سعيد .
(٤٨) أخرجه أحمد (٢٦٠/٤) وأبو داود (٤٣٤٧/٤) عن رجل من أصحاب النبي . وهذا حديث مرسل أبو البختري اسمه سعيد بن فيروز ثقة كان يرسل كثيراً .
(٤٩) أخرجه البيهقي في الشعب (٦٩٧٨/٥) وذكره الألباني في الصحيحة (١٠٥٧) من حديث أبي هريرة .
(٥٠) أخرجه أبو داود في مراسيله (ص ١٥٩) من حديث الحسن ورجاله ثقات وحسنه الألباني في صحيح الجامع (٦٧٢٦) من حديث الحسن مرسل .
(٥١) أخرجه الترمذي (١٩٤١/٤) وضعفه الألباني في الضعيفة (١٩٠٣) من حديث أبي بكر الصديق .
(٥٢) أخرجه أبو داود (٥١٧٠/٤) وصححه الألباني في الصحيحة (٣٢٤) من حديث أبي هريرة .
(٥٣) أخرجه أبو داود (٢١٧٥/٢) والحاكم (١٩٦/٢) وقال: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه وقال الذهبي (خ) من حديث أبي هريرة وقال الألباني: صحيح .

والطبراني وأبو نعيم: «من غشنا فليس منا والمكر والخداع في النار»^(٥٤). والرافعي: «ليس منا من غش مسلماً أو ضره أو ماكره»^(٥٥). والترمذي: «لا يدخل الجنة خب- أى لئيم- ولا بخيل ولا منان»^(٥٦). وأبو نعيم: «من غش مسلماً في أهله وضاره ليس منا»^(٥٧).

وأحمد والبيهقي: «من خيب خادماً على أهله ومن أفسد امرأة على زوجها فليس منا»^(٥٨).

والشيرازي: «من خيب عبداً على مولاه فليس منا»^(٥٩). والسجزي: «إياكم والهوى فإن الهوى يصم ويعمي»^(٦٠). والطبراني وأبو نعيم: «ما تحت ظل سماء من إله يعبد من دون الله أعظم عند الله من هوى متبع»^(٦١). وأبو الشيخ: «من اعتذر إليه أخوه المسلم من ذنب قد أتاه فلم يقبل منه لم يرد على الحوض غداً»^(٦٢).

وأبو نعيم: «من لم يقبل العذر من محق أو مبطل لم يرد على الحوض»^(٦٣).
والديلمي: «ستة أشياء تحبط الأعمال الاشتغال بعيوب الخلق وقسوة القلب وحب الدنيا وقلة الحياء وطول الأمل وظالم لا ينتهي»^(٦٤). وأبو الشيخ وابن عساكر مرسلان: «ثمانية

(٥٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٩/٤) وقال: رواه الطبراني في الكبير والصغير ورجاله ثقات وذكره الألباني في الصحيحة (١٠٥٨) من حديث عبد الله بن مسعود.

(٥٥) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٦٨٤) وقال: رواه العسكري في الأمثال والرافعي عن علي.

(٥٦) أخرجه الترمذي (١٩٦٣/٤) من حديث أبي بكر الصديق. وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦٣٥٤) وقال ضعيف.

(٥٧) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٨٠٣) وعزاه لأبي نعيم عن بريدة.

(٥٨) أخرجه أحمد (٣٩٧/٢) والبيهقي في الشعب (١١١٥/٧) (قلت) وللحديث شواهد تقدم تخريجها. (٥٩) تقدم بنحوه.

(٦٠) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٢١١) من حديث ابن عباس وعزاه إلى السجزي في الإبانة.

(٦١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٨/١) من حديث أبي أمامة وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه الحسن ابن دينار وهو متروك الحديث.

(٦٢) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٨١/٨) بنحوه وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه خالد بن زيد العمرى وهو كذاب، وذكره السيوطي (٧٥٠) وعزاه إلى أبو الشيخ من حديث عائشة.

(٦٣) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٨٣٤) وعزاه إلى أبي نعيم من حديث علي.

(٦٤) ذكره الشيخ الألباني في ضعيف الجامع (٣٢٤٧) والضعيفة (٣٦٩٤) من حديث عدى بن حاتم، وقال: موضوع.

هم أبغض خلق الله إليه يوم القيامة السفارون- وهم الكذابون- والمختالون- وهم المستكبرون- والذين يكتزون البغض لإخوانهم في صدورهم، فإذا أتوهم تخلقوا لهم والذين إذا دعوا إلى الله ورسوله كانوا بطاء وإذا دعوا إلى الشيطان وأمره كانوا سراعاً، والذين لا يشرف لهم طمع من الدنيا إلا استحلوه بأيمانهم، وإن لم يكن لهم ذلك بحق والمشاعون بالثيمة، والمفروقون بين الأحبة والباغون للبرءاء الدحضة أولئك يقدرهم الرحمن عز وجل»^(٦٥).

وابن عساكر: «ألا أنبئكم بشر الناس من أكل وحده ومنع رفقده وسافر وحده وضرب عبده، ألا أنبئكم بشر من هذا من يبغض الناس ويبغضونه، ألا أنبئكم بشر من هذا من يخشى شره ولا يرجي خيره، ألا أنبئكم بشر من هذا من باع آخرته بدنيا غيره، ألا أنبئكم بشر من هذا من أكل الدنيا بالدين»^(٦٦).

وابن عدى وأبو نعيم والبيهقى والخطيب وابن عساكر وابن النجار: «ابن آدم عندك ما يكفيك وأنت تطلب ما يطغيك، ابن آدم لا بقليل تقنع ولا من كثير تشبع، ابن آدم إذا أصبحت معافى في جسدك آمناً في سربك عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفاء»^(٦٧). والديلمى: «إذا أراد الله بعبد خيراً أرضاه بما قسم له وبارك له فيه»^(٦٨).

وهناد والبيهقى: «إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والجسم فلينظر إلى من هو دونه في المال والجسم»^(٦٩). وأحمد والشيخان: «إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق فلينظر إلى من هو أسفل منه»^(٧٠).

والترمذى الحكيم والديلمى: «إذا أراد الله بعبد خيراً جعل غناه في نفسه وتقاه في قلبه

(٦٥) ذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٢٦١٤) والضعيفة (٣٤٥٦) من حديث ابن عطاء مرسلاً وعزاه لأبى الشيخ في التوبيخ وابن عساكر، وقال: ضعيف.

(٦٦) ذكره السيوطى في جمع الجوامع (٣٥٢) من حديث معاذ وعزاه إلى ابن عساكر وضعفه الألبانى في ضعيف الجامع (٢١٧٢).

(٦٧) أخرجه البيهقى في الشعب (١٠٣٦٠/٧) وابن عدى (١٤٠/٤) من حديث ابن عمر وذكره الهيثمى في المجمع (٢٨٩/١٠) وقال: رواه الطبرانى في الأوسط وفيه أبو بكر الداهرى وهو ضعيف.

(٦٨) أخرجه الديلمى في مسند الفردوس (٩٤٧/١) من حديث أبى هريرة.

(٦٩) أخرجه البيهقى في الشعب (٤٥٧٤/٤) من حديث أبى هريرة.

(٧٠) أخرجه البخارى (٦٤٩٠/١١) ومسلم (٢٢٧٥/٤) من حديث أبى هريرة.

واذا أراد بعبد شراً جعل فقره بين عينيه»^(٧١) .

وابن لال: «إنما يكفى أحدكم ما قنعت به نفسه ثم يصير إلى أربعة أذرع في شبر - أى القبر - وإنما يرجع الأمر إلى الآخرة»^(٧٢) . وأحمد وابن عساكر: «إن أحبكم إلى وأقربكم منى من لقيني على مثل الحال التى فارقتى عليها»^(٧٣) . والديلمى: «خير المؤمنين القانع وشرهم الطامع»^(٧٤) . وابن شاهين، وقال: غريب، وابن عساكر: «كان فى بنى إسرائيل جدى ترضعه أمه فترويه فأفلت فارتضع الغنم ثم لم يشبع فأوحى الله إليهم: إن مثل هذا كمثل قوم يأتون من بعدكم يعطى الرجل منهم ما يكفى الأمة والقبيلة ثم لا يشبع»^(٧٥) .

وتمام: «شرار أمتى أول من يساق إلى النار، الأقماع من أمتى الذى إذا أكلوا لم يشبعوا وإذا جمعوا لم يستغنوا»^(٧٦) .

وأبو نعيم: «من سخط رزقه وبث شكواه ولم يصبر لم يصعد له إلى الله عمل ولقى الله تعالى وهو عليه غضبان»^(٧٧) .

وأبو يعلى والخطيب وابن عساكر: «من قل ماله وكثر عياله وحسنت صلاته ولم يغترب المسلمين جاء يوم القيامة وهو معى كهاتين»^(٧٨) . والترمذى وابن سعد والحاكم وصححه لكن تعقب: «يا عائشة إذا أردت اللحوق بى فليكفك من الدنيا كزاد الراكب وإياك ومجالسة الأغنياء ولا تستخلى ثوباً حتى ترقعه»^(٧٩) . وابن عساكر: «إن الله عز وجل

(٧١) أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس (٩٤١/١) من حديث أبى هريرة وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٢٨) .

(٧٢) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٢٩٧) وعزاه لابن لال فى مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود .

(٧٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٢٧/٩) وقال: رواه الطبرانى وفيه موسى بن عبيد وهو ضعيف .

(٧٤) أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس (٢٧٠٧/٢) من حديث أبى هريرة .

(٧٥) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٦١٦) وعزاه للطبرانى من حديث عبد الله بن عمرو .

(٧٦) ذكره الزبيدى فى الإتحاف (١٤٥/٨) من حديث على .

(٧٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٤٨/١٠) من حديث أبى سعيد الخدرى وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط

وفيه عثمان بن عبد الله الشامى الأموى وهو ضعيف جداً .

(٧٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٥٦/١٠) من حديث أبى سعيد الخدرى وسكت عنه .

(٧٩) أخرجه الترمذى (١٧٨٠/٤) والحاكم (٣١٢/٤) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال

الذهبي: الوراق عدم (قلت) يعنى به سعيد بن محمد الوراق قال فيه الحافظ فى التقریب: ضعيف .

يقول : أحب عبادة عبدى إلى النصيحة ^(٨٠) .

وأحمد ومسلم وأبو داود والنسائي وأبو عوانة وابن خزيمة وحبان والبغوى والبارودى وابن قانع وأبو نعيم والبيهقى عن تميم الدارى ، والترمذى وحسنه النسائي والدارقطنى عن أبى هريرة ، وأحمد والطبرانى عن ابن عباس ، وابن عساكر عن ثوبان : « إن الدين النصيحة إن الدين النصيحة إن الدين النصيحة » قالوا : لمن يا رسول الله ؟ قال : « لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » ^(٨١) . وابن النجار : « من جاء يوم القيامة بخمس لم يصد وجهه عن الجنة النصح لله ولدينه ولكتابه ولرسوله ولجماعة المسلمين » ^(٨٢) .

والدارقطنى والديلمى : « لا يزال المؤمن فى فسحة من دينه ما محض أخاه النصيحة فإذا حاد عن ذلك سلب التوفيق » ^(٨٣) .

ومسلم والنسائي « من قتل تحت راية حمية ينصر العصبية ويغضب للعصبية فقتلته جاهلية » ^(٨٤) .

وأبو داود : « ليس منا من دعا إلى عصبية وليس منا من قاتل على عصبية وليس منا من مات على عصبية » ^(٨٥) . والبيهقى : « من أسوأ الناس منزلة من أذهب آخرته بدنياه غيره » وفى رواية : « إنه أشر الناس ندامة » وفى أخرى : « إنه أشر الناس منزلة يوم القيامة » ^(٨٦) . والترمذى : « من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ومن التمس رضا الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس » ^(٨٧) .

والبيهقى مرسلأ : « ثلاث خلال من لم يكن فيه واحدة منهن كان الكلب خيراً منه ،

(٨٠) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (١٨٧) وعزاه إلى ابن عساكر من حديث أبى أمامة .

(٨١) أخرجه مسلم (٧٤/١) وأحمد (١٠٢/٤) وأبو داود (٤٩٤٤/٤) وأبو عوانة (٣٧/١) من حديث تميم الدارى .

(٨٢) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٧٦٩) وعزاه لابن النجار من حديث تميم الدارى .

(٨٣) أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس (٧٧٢٢/٥) من حديث على بن أبى طالب .

(٨٤) أخرجه مسلم (١٤٧٧/٣) من حديث أبى هريرة .

(٨٥) أخرجه أبو داود (٥١٢١/٤) من حديث جبير بن مطعم .

(٨٦) ذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٠٠٦) من حديث أبى أمامة وقال : ضعيف .

(٨٧) أخرجه الترمذى (٢٤١٤/٤) من حديث عائشة . وانظر الصحيحة رقم (٢٣١١) من حديث عائشة

رضى الله عنها .

ورع يحجز عن محارم الله عز وجل، أو حلم يرد به جهل جاهل، أو حسن خلق يعيش به في الناس»^(٨٨).

وأبو الشيخ والطبراني : « ثلاث لازمت لأمتي سوء الظن والحسد والطيرة فإذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فاستغفر الله وإذا تطيرت فامض »^(٨٩). وفي رواية مرسلة : « ثلاث لم تسلم منها هذه الأمة الحسد والظن والطيرة ألا أنبئكم بالخرج منها إذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبغ وإذا تطيرت فامض »^(٩٠).

والبيهقي : « ثلاث ليس لأحد من الناس فيهن رخصة بر الوالدين مسلمين كانا أو كافرين ، والوفاء بالعهد لمسلم كان أو كافر ، وأداء الأمانة إلى مسلم كان أو كافر »^(٩١).

وابن ماجه : « ثلاث أنا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه خصمته رجل أعطى بي ثم غدر ، ورجل باع حراً فأكل ثمنه ، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يوفه حقه ». رواه أحمد والبخاري بمعناه^(٩٢).

(تنبيهات) منها: قد علم مما مر ومما هو مقرر معلوم أن الشيطان هو عدو الإنسان المبين وأن أشرف ما في الإنسان قلبه ، فهو - أعنى الشيطان - لا يقنع من الإنسان بفساد ظاهره بل لا مقصد له بطريق الذات إلا فساد ذلك الأشرف ، فلذلك وجب وجوباً عينياً على كل مكلف حماية قلبه عن فساد الشيطان ، لكن لا يتوصل لذلك إلا بمعرفة مداخله وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به واجب ، فحينئذ تجب معرفة مداخله وهي صفات العبد وهي كثيرة ، من أعظمها الحسد والحرص ، فمهما كان العبد حريصاً على شيء أعماه حرصه وأصمه ، كما قال ﷺ في الخبر السابق : « حبك الشيء يعمى ويصم » فنور البصيرة هو الذي يدرك تلك المداخل ، فإذا غطاه الحسد والحسد لم يبصر فحينئذ يجد الشيطان فرصة أي فرصة ومدخلاً أي مدخل .

(٨٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٨٤٢٣/٦) من حديث الحسن مرسلاً .

(٨٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٨/٨) وقال : رواه الطبراني وفيه إسماعيل بن قيس الأنصاري وهو ضعيف .

(٩٠) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٥٥٢/٧) من حديث عائشة وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٥٢٦) وقال : ضعيف .

(٩١) أخرجه البيهقي في الشعب (٤٣٦٣/٤) من حديث علي بن أبي طالب وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٢٥٢٨) .

(٩٢) أخرجه ابن ماجه (٢٤٤٢/٢) من حديث أبي هريرة وقال الألباني : ضعيف .

وقد روى أن نوحاً وجده معه في السفينة فقال: لم دخلت؟ قال: لأصيب قلوب أصحابك حتى يكونوا معي ولا يكون معك إلا أبنائهم، قال: اخرج منها يا عدو الله فإنك رجيم، فقال إبليس: خمس أهلك بهن الناس، وسأحدثك بثلاث منها دون اثنتين، فأوحى الله تعالى لنوح صلى الله وسلم على نبينا وعليه: مره يحدثك بالثنتين ولا حاجة لك في الثلاث، قال له: ما الثنتان؟ فقال: هما اللتان لا يكذباني، هما اللتان لا يخلفاني، بهما أهلك الناس: الحرص والحسد؛ بالحسد لعنت وجعلت شيطاناً رجيماً، وبالحرص أصبت حاجتي من آدم لأنه أبيع له الجنة كلها إلا شجرة واحدة فلم يصبر عنها، ومن أعظمها أيضاً: الغضب والشهوة، فبالغضب يضعف العقل فيلعب الشيطان بالغضب كما يلعب الصبي بالكرة .

وروى أن إبليس استشفع بموسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم إلى ربه أن يتوب عليه فشفع، فقال: يا موسى إن سجد لقبر آدم فأعلمه، فقال بعد أن أظهر الغضب: لم أسجد له حياً فكيف أسجد له ميتاً لكن لك على حق شفاعتك؛ اذكرني عند ثلاث لا أهلكك فيهن: اذكرني حين تغضب فإنى أجرى منك مجرى الدم، وحين تلقى الزحف فإنى أذكر ابن آدم حينئذ ولده وزوجته وأهله حتى يولى، وحين تجالس امرأة أجنبية فإنى رسو لها إليك ورسولك إليها .

وقال له بعض الأنبياء: بأى شيء تغلب ابن آدم؟ قال: آخذه عند الغضب وعند الهوى، وقيل له: أى أخلاق بنى آدم أعون لك، قال: الحدة أى المذمومة حتى لا ينافى ما مر في مدحها إن العبد إذا كان حديداً قلبناه كما تقلب الصبيان الكرة، ومن أعظمها أيضاً حب القلب زينة الحياة الدنيا وما يرجع إليها، فيبيض الشيطان فيه حينئذ ويفرخ، ويفتح له من الملاهى والقواطع عن الله وآياته ورسوله وسنته ما يزين له البقاء عليه أن يأتية الموت وهو على نقصه وغفلته، وإنفاق نفائس أوقاته في البطالات، فربما ختم الله له بسوء والعياذ بالله تعالى، ومن أعظمها محبة الأكل والشرب، إذ الشبع ولو حلال طيب يقوى الشهوات وهى أسلحة الشيطان، ومن ثم رآه يحيى بن زكريا صلى الله على نبينا وعليهما وسلم ومعه معاليق من كل شيء فسأله عنها فقال: هى الشهوات التى بها أصيب ابن آدم، فقال: هل لى فيها شيء؟ فقال ربما شبعنا فثقلناك عن الصلاة والذكر، قال: هل غير ذلك؟ قال: لا قال: الله على أن لا أملأ بطنى من طعام أبداً قال إبليس: والله على أن لا أنصح مسلماً أبداً، ومن أعظمها أيضاً الطمع فإنه إذا غلب على قلب لم يزل الشيطان

يحسن التزين والتصنع وللمطموع فيه بأنواع الرياء والتلبيس حتى يصير كأنه إلهه، فلا يزال يتفكر في حيل التودد والتخبيب إليه والتوصل إلى ذلك بكل ما يرضيه، وإن أغضب الله كالمداهنة له بإقراره على فعل محرم .

(ومنها) العجلة وترك الثبوت في الأمور لقوله تعالى [الإسراء/ ١١] ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ وفي الحديث: «العجلة من الشيطان، والثأني من الله، وإنما كانت العجلة من الشيطان»^(٩٣). لأنه عندها يروج شره على الإنسان من حيث لا يشعر، بخلاف من تمهل وتروى عند الإقدام على عمل يريده، فإنه تحصل له بصيرة به ومتى لم تحصل تلك البصيرة فلا ينبغي الاستعجال اللهم إلا في واجب فوري فهذا لا مساغ للتمهل فيه، ومن أعظمها المال إذ ما زاد على الحاجة والقوت فهو مستقر الشيطان، فإن من ليس معه ذلك الزائد قلبه فارغ، فلو وجد مائة دينار بطريق انبعث من قلبه عشر شهوات كل شهوة منها تحتاج إلى مائة دينار، فيحتاج إلى تسعمائة أخرى وقد كان قبل ظفره بالمائة مستغنياً فلما وجد المائة ظن أنه استغنى، وقد بان له أنه صار محتاجاً لتسعمائة لشراء دار وأمة وأثاث وكل شيء من ذلك يستدعي شيئاً آخر يليق به وذلك لا آخر له فيقع في هاوية لا آخر لها إلا قعر جهنم .

ولما ضجرت شياطين إبليس من عدم ظفرهم من الصحابة رضوان الله عليهم بشيء وشكوا إليه، قال لهم: رويداً عسى تفتح لهم الدنيا فتصيوا حاجتكم منهم .

ومنها البخل وخوف الفقر فإنه يمنع من التصديق والإنفاق في وجوه الخيرات ويأمر بالإمساك والتقتير والكنز، وعذاب الله الأليم هو الموعد للكافرين كما نطق به القرآن العزيز، قال أبو سفيان: ليس للشيطان سلاح مثل: خوف الفقر، فإذا قبل منه ذلك أخذ في الباطل وتكلم بالهوى وظن بربه السوء .

ومن آفات البخل: الحرص على ملازمة الأسواق لجمع المال وهي معيش الشيطان .

(٩٣) أخرجه الترمذی (٢٠١٢/٤) من حديث سهل بن سعد .

ذكره الزيلدي في الإتحاف (٢٨٧/٧) وقال العراقي: رواه الترمذی من حديث سهل بن سعد بلفظ: «الإنابة» وقال: حسن وذكره المنذرى في الترغيب (٤٣٧/٢) من حديث أنس بن مالك وقال: رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح .

وفي الحديث: «لما نزل إبليس إلى الأرض قال: يا رب اجعل لي بيتاً، قال: الحمام، قال: اجعل لي مجلساً، قال: الأسواق، قال: اجعل لي مؤذناً، قال: المزامير، قال: اجعل لي طعاماً، قال: ما لا يذكر اسم الله عليه، قال: اجعل لي قرآناً، قال: الشعر، قال: اجعل لي حديثاً، قال: الكذب، قال: اجعل لي مصائد، قال: النساء .

ومنها التعصب للمذاهب والأهواء والحق على الخصوم والنظر إليهم بعين الازدراء والاحتقار، وذلك مما يهلك العباد والعلماء فضلاً عن غيرهم، فإن الاشتغال بالطعن في الناس وذكر نقائصهم مما جبل عليه الطبع، فإذا خيل الشيطان إليه أن ذلك هو الحق زاد فيه واستكثر وحلا له وفرح به ظناً منه أنه يسعى في الدين، وما هو إلا ساع في اتباع الشيطان دون اتباع المتعصب له من الصحابة أو من بعدهم، ولو اعتنى بصلاح نفسه وكان على نحو أخلاق من تعصب له لكان ذلك هو الأولى له والأحرى به، وظن أن التعصب له بنقص الناس واحتقارهم بحبه إليه كاذب، فإنه لو كان حياً لم يتعصب لنفسه وعفا عمن سفه عليه، فأتباعه أولى بذلك منه، وكل من تعصب لإمام ولم يسر على سيرته فذلك الإمام هو خصمه ومن جملة الموبخين له، وقد قال صلى الله عليه وسلم لفاطمة وهي بضعة منه: «اعملي فأني لا أغني عنك من الله شيئاً»^(٩٤). فعليك أن تصلح باطنك وظاهره ولا تشتغل بغيرك إلا حيث كلفك الشرع بذلك: كأن تأمر بمعروف وتنبه عن منكر بعد استيفائك لشروطه الشرعية .

(ومنها) حمل العوام ومن لم يمارس العلوم على التفكير في ذات الله وصفاته، وفي أمور لا تبلغها عقولهم وهذا مضلة لهم، لأنهم يتشككون به في أصول الدين، بل ربما تخيلوا في الله تعالى ما هو متعال عنه فيصير به كافراً أو مبتدعاً، وهو به فرح مسرور لغلبة حمقه وقلة عقله، وأشد الناس حماقة أقواهم اعتقاداً في نفسه، وأثبتهم عقلاً أشدهم اتهاماً لنفسه وظنه وأحرصهم على السؤال من العلماء العاملين والأئمة المهديين .

(ومنها) سوء الظن بالمسلمين قال الله تعالى [الحجرات/١٢] ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ﴾ ومن حكم بشر على غيره بمجرد الظن حمله الشيطان على احتقاره وعدم القيام بحقوقه والتواني في إكرامه وإطالة اللسان في عرضه، وكل هذه مهلكات، وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن أبصره يكلم زوجته صفية: «إنها أمكما» فتطورا لذلك فقال:

(٩٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٣/٢٤٠١) من حديث أبي هريرة .

«إن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم. وإنى خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئاً»^(٩٥) فأشفق عليهما فحرسهما، وعلى أمتهم فعلمهم طريق الاحتراز من التهمة حتى لا يتساهل العالم الورع في أحواله ظناً منه أنه لا يظن به إلا الخير إعجاباً منه بنفسه، وهذه زلة عظيمة. إذ أورع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا بد له من منقص ومبغض، فتعين الاحتراز عن تهمة الأعداء والأشرار فإنهم لا يظنون بالناس كلهم إلا الشر، وكل من رأته سييء الظن بالناس طالباً لإظهار معايهم فاعلم أن ذلك لخبث باطنه وسوء طويته، فإن المؤمن يطلب المعاذير لسلامة باطنه، والمنافق يطلب العيوب لخبث باطنه، فهذه بعض مداخل الشيطان إلى القلب، وفيها تنبيه على باقيها، وبالجملة فليس في الآدمي صفة مذمومة إلا وهى سلاح الشيطان وبها يستعين على إضلاله وإغوائه، فالجأ إلى الله، وفر إليه من مكائده لعل أن ينجيك منها برحمته، واتخذ الذكر سميماً، وتذكر الآخرة معيناً وظهيراً، ودم على ذلك تحفظ إن شاء الله من سائر تلك المهالك .

(ومنها) إذا تأملت ما قررناه، واتضح لك جميع ما ذكرناه؛ ظهر لك عظيم ضرر أكثر تلك الكبائر التى سردناها عن ذلك الإمام وإن ذلك ليس من تفرد بل أخذه من كلمات الأئمة والعلماء الأعلام، فاحذر أن يكون بقلبك أو بباطنك شيء من تلك الكبائر فإنها تفسد منك الباطن بل والظاهر .

(ومنها) أن جميع تلك الكبائر يرجع فعلها إلى سوء الخلق، وتركها إلى حسن الخلق، وحسنه يرجع إلى اعتدال قوة العقل بكمال الحكمة، وإلى اعتدال القوة الغضبية والشهوية، وإطاعة كل منهما للعقل مع الشرع، ثم هذا الاعتدال إما أن يكون بوجود إلهي وكال فطري، وإما أن يكون باكتساب أسبابه من المجاهدة والرياضة بأن يحمل نفسه على كل عمل يوجب حسن خلقها، ويضاد سوء طويتها إذ هى لا تألف ربها، ولا تأنس بذكره إلا إذا فطمت عن عاداتها، وحفظت عن شهواتها بالخلوة والعزلة أولاً ليحفظ السمع والبصر عن المألوفات، ثم بإدمان الذكر والدعاء فى تلك الخلوة إلى أن يغلب عليه الإنس بالله وبذكره، فحينئذ يتنعم به فى نهايته وإن شق عليه فى بدايته، وربما ظن من جاهد نفسه أدنى مجاهدة بترك فواحش المعاصي أنه قد هذبها وحسن خلقها وأنى له بذلك ولم توجد فيه صفات الكاملين ولا أخلاق المؤمنين قال تعالى

(٩٥) أخرجه البخارى (٢٠٣٨/٤ / فتح) ومسلم (١٧١٢/٤) من حديث صفية .

[الأنفال/ ٢ - ٤]: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ إلى أن قال ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ وقال تعالى [المؤمنون/ ١ - ١١]: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ إلى أن قال ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ ﴾ الآية وقال تعالى [التوبة/ ١١٢]: ﴿ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ ﴾ إلى ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وقال عز وجل [الفرقان/ ٦٣]: ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ إلى آخر السورة، فمن أشكل عليه حال نفسه فليعرضها على هذه الآيات ونظائرها، فوجود جميع هذه الصفات علامة حسن الخلق، وفقد جميعها علامة سوء الخلق ووجود البعض .

وقد أشار ﷺ إلى مجامع محاسن الأخلاق بقوله: «المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه»^(٩٦) وبأمره بإكرام الضيف والجار، وبأن المؤمن إما أن يقول خيراً أو يصمت ، وبما جاء: «إذا رأيتم المؤمن صموتاً وقوراً فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة»^(٩٧). «لا يحل لمسلم أن يشير إلى أخيه بنظر يؤذيه»^(٩٨). «لا يحل لمسلم أن يروع مسلماً»^(٩٩). «وإنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله فلا يحل لأحدهما أن يفشى على أخيه ما يكره»^(١٠٠).

وجمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال: أن يكون كثير الحياء، قليل الأذى، كثير الصلاح، صدوق اللسان، قليل الكلام، كثير العمل، قليل الفضول، قليل الزلل، وهو: بر وصول وقور صبور رضى شكور حلیم رفيق عفيف شفيق، لا لماز ولا سباب ولا نمام ولا مغتاب ولا عجول ولا حقود ولا بخيل ولا حسود، هشاش بشاش يحب في الله ويغض في الله ويرضى في الله ويغضب في الله، فهذا هو حسن الخلق وفقنا الله تعالى للتحلى بمعالیه وأدام علينا سوايغ أفضاله وموانح قربه والاندراج في سلك أوليائه وأحبائه ومواليه آمين.

(٩٦) أخرجه البخارى (١٣/١ /فتح) ومسلم (٦٧/١) من حديث أنس بن مالك .

(٩٧) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٣٥٨/٧) وقال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث أبي قتادة بلفظ: «إذا رأيتم الرجل» وقال الزبيدي: كذلك رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف .

(٩٨) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٢٥٥/٦) وقال العراقي: رواه ابن المبارك في الزهد من رواية حمزة ابن عبيدة مرسلأ بسند ضعيف .

(٩٩) أخرجه أحمد (٣٦٢/٥) وأبو داود (٥٠٠٤/٤) من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى . قال حدثنا أصحاب النبي ﷺ وإسناده صحيح .

(١٠٠) ذكره الغزالي في الإحياء (٢٧٨/٢) وعزاه العراقي لأبي بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بإسناد ضعيف .

□ الكبيرة التاسعة والثلاثون □

○ الأمن من مكر الله بالاسترسال ○

في المعاصي مع الاتكال على الرحمة

قال تعالى [الأعراف/ ٩٩]: ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ .
وقال تعالى [فصلت/ ٢٣]: ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ .

وفي الحديث: «إذا رأيتم الله يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على معصيته فإنما ذلك منه استدراج»^(١). ثم تلا قوله تعالى [الأنعام/ ٤٤]: ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾
أى آيسون من النجاة وكل خير سديد، ولهم الحسرة والحزن والحزى لاغترارهم بترادف النعمة عليهم مع مقابلتهم لها بمزيد الإعراض والإدبار .

ومن ثم قال الحسن: من وسع الله عليه فلم ير أنه مكر به فلا عقل له وقال في قوم لم يشكروا: مكر بهم ورب الكعبة أعطوا حاجتهم ثم أخذوا .
وفي الأثر لما مكر إبليس بكى جبريل وميكائيل، فقال الله عز وجل لهما: وما ييككما؟ قالا ربنا ما أمنا من مكرك، فقال تعالى: هكذا كونا لا تأمنا مكرى .
ومن ثم كان ﷺ يكثر أن يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»^(٢) .

(١) أخرجه أحمد (١٤٥/٤) وصححه الألباني في الصحيحة (٤١٤) .

(٢) أخرجه أحمد (١١٢/٣) والترمذى (٣٥٢٢/٥) من حديث أنس . وقال الألباني : صحيح .

وفي رواية: «قلوبنا» فقالوا: يا رسول الله أتخاف؟ قال: «إن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء»^(٣). أى بين مظهرى إرادته الخير والشر^(٤) فهو يصرفها أسرع من ممر الريح على اختلاف فى القبول والرد والإرادة والكراهة وغير ذلك من الأوصاف.

وفي التنزيل [الأنفال/ ٢٤]: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ أى بينه وبين عقله حتى لا يدرى ما يصنع، قاله مجاهد، ويؤيده قوله تعالى [ق/ ٣٧]: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ أى عقل واختار الطبرانى أن معنى تلك الإحالة إعلام العباد بأنه أملك لقلوبهم منهم، وأنه يحول بينهم وبينها إذا شاء حتى لا يدرك أحد شيئاً إلا بمشيئته تعالى .

ولما كان ﷺ يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك» قالت له عائشة رضى الله عنها: يا رسول الله إنك تكثر أن تدعو بهذا الدعاء، فهل تخشى؟ قال: «وما يؤمننى يا عائشة وقلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن إذا أراد أن يقلب قلب عبده قلبه»^(٥) .

وقد أثنى تعالى على الراسخين فى العلم بقولهم [آل عمران/ ٨] ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ .

واعلم أن فى هذه الآية دلالة ظاهرة وحجة واضحة لرد ما عليه المعتزلة، ولحقية ما عليه أهل السنة من أن الزيغ والهداية بخلق الله وإرادته وبيانه أن القلب صالح للميل إلى الخير وإلى الشر وإلى الإيمان وإلى الكفر، ومحال أن يميل إلى أحدهما بدون داعية بل لا بد فى ميله لذلك من حدوث داعية وإرادة يحدثها الله تعالى، فإن كان داعية الكفر فهو الخذلان والإزاعة والصد والختم والطبع والرین والقسوة والوقر والكنان وغيرها من الألفاظ الواردة فى القرآن، وإن كان داعية الإيمان فهو التوفيق والإرشاد والهداية والتسديد والتثبيت والعصمة وغيرها من الألفاظ الواردة فى القرآن، ثم المراد بالإصبعين فى الحديث السابق وفيما روى: «قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن إذا شاء أن يقيمه أقامه،

(٣) أخرجه مسلم (٢٠٤٥/٤) من حديث عبد الله بن عمرو، وابن ماجه (٣٨٣٤/٢) من حديث أنس.

(٤) سبق التنبيه فى المقدمة على عقيدة المؤلف وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة والجماعة من ذلك . فليراجع .

(٥) أخرجه أحمد (٩١/٦) من حديث عائشة .

وإن شاء أن يزيغه أزاغه « هما الداعيتان المذكورتان فتأمل ذلك .
ومما يحذرك أيضاً من أمن المكر استحضارك قوله ﷺ في الحديث الصحيح « إن
أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يبقى بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب
فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها »^(٥) .

وفي حديث البخارى : « إن العبد ليعمل بعمل أهل النار وإنه من أهل الجنة ، ويعمل
الرجل بعمل أهل الجنة وإنه من أهل النار وإنما الأعمال بالخواتيم »^(٦) ولا يتكل على
ذلك فإن الصحابة رضوان الله عليهم لما قالوا عند سماع ذلك ففهم العمل يا رسول الله
أفلا نتكل على كتاب أعمالنا ؟ قال لهم : « بل اعملوا فكل ميسر لما خلق له » ثم قرأ
[الليل/ ٥ - ١٠] : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى وَأَمَّا
مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى ﴾ وتأمل أيضاً ما قصه الله
علينا من قصة بلعام عالم بنى إسرائيل حيث أمن المكر ، فقع بالفانى من حطام الدنيا
عن الباقي من نعيم الجنة ، فأطاع هواه وقيل ما بذل له على أن يدعو على موسى صلى الله
على نبينا وعليه وسلم فأدلع لسانه على صدره وصار يلهث كالكلب ، وسلبه الله الإيمان
والعلم والمعرفة ، وكذلك برصيصا العابد مات بعد عبادته التى لا تطاق على الكفر
وكان ابن السقاء ببغداد من مشاهيرها فضلاً وذكاء وقع له مع بعض الأولياء أنه أنكر
عليه فدعا عليه ، فانتقل به الحال الى القسطنطينية فهوى امرأة فتتصر لأجلها ثم مرض
فألقي على الطريق يسأل فمر به بعض من يعرفه ، فسأله عن حاله ، فحكى له فنتته
وأنه تنصر والآن يريد أن يستحضر حرفاً واحداً من القرآن فلا يقدر عليه ولا يمر
بخاطره ، قال ذلك الرأى له : فمررت عليه بعد قليل فرأيت محتضراً ووجهه إلى الشرق ،
فصرت كلما أدت وجهه إلى القبلة التفت للشرق ولا زال كذلك حتى خرجت
روحه ، وكان بمصر مؤذن عليه سيما الصلاح فرأى نصرانية من المنارة فأفتن بها فذهب
إليها فامتنعت أن تجيبه لريبة ، فقالت : أنت مسلم ولا يرضى أبى ، فقال إنه يتنصر ،
فقالت : الآن يجيبك فتتصر ووعدوه أن يدخلوه عليها ، ففى أثناء ذلك اليوم رقى سطحاً
لحاجة فزلت قدمه فوق ميتاً فلا هو بدينه ولا هو بها ، فنعوذ بالله من مكره ونعوذ
به منه وبمعافاته من عقوبته وبرضاه من سخطه .

(٥) أخرجه البخارى (٣٢٠٨/٦ /فتح) ومسلم (٢٠٣٦/٤) من حديث عبد الله .

(٦) أخرجه البخارى (٦٦٠٦/١١ /فتح) من حديث أبى هريرة .

ومن ثم قال العلماء : إذا كانت الهداية مصروفة والاستقامة على مشيئته موقوفة والعاقبة مغيبة والإرادة غير معلومة ولا مغالبة فلا تعجب بإيمانك وصلاتك وجميع قربك فإنها من محض فضل ربك وجوده ، فربما سلبها عنك فوقعت في هوة الندم حيث لا ينفع الندم .
(تنبيه) عد ذلك كبيرة هو ما أطبقوا عليه لما علمت من الوعيد الشديد الذى فيه بل جاء تسميته أكبر الكبائر .

وروى ابن أبى حاتم في تفسيره والبزار عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم سئل ما الكبائر ؟ فقال : « الشرك بالله ، والإياس من روح الله ، والأمن من مكر الله »^(٧) وهكذا أكبر الكبائر قيل : والأشبه أن يكون موقوفاً وبكونه أكبر الكبائر صرح ابن مسعود كما رواه عنه عبد الرزاق والطبراني .

(واعلم) أن حقيقة المكر مستحيلة عليه سبحانه^(٨) وتعالى وأما قوله عز قائلًا [آل عمران/ ٥٤] : ﴿ وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ فهو من باب المقابلة على حد [الشورى/ ٤٠] : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ [المائدة/ ١١٦] ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ قيل : ومعنى المقابلة أنه لا يجوز أن يوصف تعالى بالمكر إلا لأجل ما ذكر معه من لفظ آخر مسند لمن يليق به انتهى ، ورد بأنه جاء وصفه تعالى به من غير مقابلة في قوله تعالى [الأعراف/ ٩٩] : ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ ﴾ على أن المكر ربما يصح اتصافه تعالى به إذ هو لغة الستر ، يقال : مكر الليل أى ستر بظلمته ما هو فيه ، ويطلق أيضاً على الاحتيال والخداع والخبث ، وبهذا الاعتبار عبر عنه بعض اللغويين بأنه السعى بالفساد ، وبعضهم بأنه صرف الغير عما يقصد بحيلة ، وهذا الأخير إما محمود بأن يتحيل في أن يصرفه إلى خير وعليه يحمل قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ ، وإما مذموم بأن يتحيل به في أن يصرفه إلى شر ومنه [فاطر/ ٤٣] ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ .



(٧) تقدم تخريجه أكثر من مرة .

(*) سبق التنبيه في المقدمة على مخالفة تأويل أسماء الله وصفاته لعقيدة أهل السنة والجماعة .

□ الكبيرة الأربعة □

○ اليأس من رحمة الله ○

قال الله تعالى [يوسف / ٨٧] : ﴿ إِنَّهُ لَا يَأْسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾
وقال تعالى [النساء / ٤٨] : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾
وقال تعالى [الزمر / ٥٣] : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾
وقال تعالى [الأعراف / ١٥٦] : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ وفي الحديث : «إن لله مائة رحمة ، كل رحمة منها طباق ما بين السماء والأرض ، أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والإنس والبهائم فيها يتعاطفون وبها يتراحمون وبها تعطف الطير والوحوش على أولادها ، وآخر تسعة وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة»^(٨) .

وأخرج الترمذى وحسنه عن أنس رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« قال الله تعالى يا ابن آدم إنك ما دعوتنى ورجوتنى غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي ، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى غفرت لك ، يا ابن آدم لو أتيتنى بقراب الأرض - بضم القاف ويجوز كسرهما أى قريب ملئها - خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة »^(٩) وعن أنس بسند حسن أنه ﷺ دخل على شاب وهو في الموت فقال : كيف تجدك؟ قال : أرجو الله يا رسول الله ، وإنى أخاف ذنوبى فقال ﷺ : « لا يجتمعان فى قلب عبد فى مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وآمنه مما

(٨) أخرجه مسلم (٢١٠٨/٤) وأحمد (٥٢٦/٢) من حديث أبي هريرة .

(٩) أخرجه أحمد (١٧٢/٥) من حديث أبي ذر والترمذى (٣٥٤٠/٥) من حديث أنس بن مالك وقال الألبانى : صحيح .

يخاف»^(١٠) وأخرج أحمد أنه عليه السلام قال : « إن شئتم أنبأتكم ما أول ما يقول الله عز وجل للمؤمنين يوم القيامة ، وما أول ما يقولون له » قلنا نعم يا رسول الله قال : « إن الله عز وجل يقول للمؤمنين : هل أحببتم لقائى ؟ فيقولون : نعم يا ربنا ، فيقول : لم فيقولون : رجونا عفوك ومغفرتك ، فيقول : قد وجبت لكم مغفرتى »^(١١) .
والشيخان : « قال الله عز وجل : أنا عند ظن عبدى بى ، وأنا معه حيث يذكرنى »^(١٢) الحديث .
وأبو داود وابن حبان فى صحيحه : « حسن الظن من حسن العبادة »^(١٣) .

والترمذى والحاكم : « إن حسن الظن بالله من حسن العبادة »^(١٤) ومسلم وغيره عن جابر أنه سمع النبى عليه السلام قبل موته بثلاثة أيام يقول : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل »^(١٥) وأحمد وابن حبان فى صحيحه والبيهقى : « قال الله جل وعلا : أنا عند ظن عبدى بى إن ظن خيراً فله وإن ظن شراً فله »^(١٦) .

والبيهقى : « أمر الله عز وجل بعبد إلى النار فلما وقف على شفيرها التفت فقال أما والله يا رب إن كان ظنى بك حسناً ، فقال الله عز وجل : ردوه أنا عند ظن عبدى بى »^(١٧) .

والبغوى : « إن أفضل العبادات حسن الظن بالله عز وجل ، يقول الله لعبده : أنا عند ظنك بى »^(١٨) .

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ما أطبقوا عليه ، وهو ظاهر لما فيه من الوعيد الشديد الذى علمته مما ذكر بل فى الحديث الذى مر آنفاً التصريح بأنه من الكبائر بل جاء عن ابن مسعود أنه أكبر الكبائر .

(١٠) أخرجه الترمذى (٩٨٣/٣) وابن ماجه (٤٢٦١/٢) من حديث أنس وحسنه الألبانى فى صحيح ابن ماجه .

(١١) أخرجه أحمد (٢٣٨/٥) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣٥٨/١٠) من حديث معاذ بن جبل وقال : رواه الطبرانى بسندين أحدهما حسن .

(١٢) أخرجه البخارى (٧٤٠٥/١٣ /فتح) ومسلم (٢٠٦١/٤) من حديث أبى هريرة .

(١٣) أخرجه أحمد (٤٠٧/٢) وأبو داود (٤٩٩٣/٤) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٧١٨) : ضعيف .

(١٤) أخرجه أحمد (٢٩٧/٢) وأبو داود (٤٩٩٣/٤) من حديث أبى هريرة . والحديث إسناده صحيح .

(١٥) أخرجه مسلم (٢٢٠٦/٤) وأحمد (٢٩٣/٣) من حديث جابر .

(١٦) أخرجه أحمد (٤٩١/٣) من حديث واثلة بن الأسقع بلفظه .

(١٧) أخرجه البخارى (٧٤٠٥/١٣ /فتح) ومسلم (٢٠٦١/٤) من حديث أبى هريرة .

(١٨) تقدم تخريجه .

□ الكبيرة الحادية والثانية والأربعون □

○ سوء الظن بالله تعالى والقنوط من رحمته ○

أخرج الديلمي وابن ماجه في تفسيره أنه عليه السلام قال: «أكبر الكبائر سوء الظن بالله عز وجل»^(١) وقال عز قائلاً [الحجر/٥٦]: ﴿وَمَنْ يَقْنُطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ .

(تنبيه) عد هذين كبيرتين مغايرتين لليأس من رحمة الله هو ما وقع للجلال البلقيني وغيره وكأنهم لم ينظروا إلى ما بين الثلاثة من التلازم ومن ثم قال أبو زرعة: وفي معنى الإياس القنوط والظاهر أنه أبلغ منه للترقى إليه في قوله تعالى [فصلت/٤٩]: ﴿وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيُتَوَسَّ قَنُوطٌ﴾ انتهى والظاهر أيضاً أن سوء الظن أبلغ منهما لأنه يأس وقنوط وزيادة لتجويزه على الله تعالى أشياء لا تليق بكرمه وجوده وفي تفسير ابن المنذر عن علي كرم الله وجهه قال: أكبر الكبائر الأمن من مكر الله، واليأس من روح الله، والقنوط من رحمة الله، وفي تفسير ابن جرير عن أبي سعيد نحوه فإن قلت: ينافي هذا إطباق أئمتنا على أن تحسین الظن بالله تعالى مندوب للمريض، واختلفوا في الصحيح فقيل: الأولى له تغليب خوفه على رجائه، والذي رجحه النووي في شرحه على المذهب الأولى له استواءهما، وقال الغزالي: إن أمن داء القنوط فالرجاء أولى، أو أمن المكر فالخوف أولى، قلت: الكلام في مقامين أحدهما شخص يجوز وقوع الرحمة له والعذاب فهذا هو الذي تعرض له الفقهاء، فإن كان مريضاً ندب له تغليب جانب الرجاء، وإن كان صحيحاً اختلفوا فيه

(١) ذكره العجلوني في كشف الخفا (٢٠١/١) وعزاه إلى الديلمي وابن مردويه من حديث عمر بسند ضعيف . وأخرجه الديلمي في مسند الفردوس (١٤٧٢/١) وذكره الألباني في ضعيف الجامع برقم (١١٨٦) وقال: ضعيف .

كما رأيت، ثانيهما: شخص أيس من وقوع شيء من أنواع الرحمة له مع إسلامه، وهذا هو الذي كلامنا هنا فيه فهذا اليأس كبيرة اتفاقاً لأنه يستلزم تكذيب النصوص القطعية التي أشرنا إليها، ثم هذا اليأس قد ينضم إليه حالة هي أشد منه وهي التصميم على عدم وقوع الرحمة له وهو القنوط بحسب ما دل عليه سياق فهو يئوس قنوط وتارة ينضم إليه أنه مع عدم وقوع رحمته له يشدد عذابه كالكفار وهذا هو المراد بسوء الظن هنا فتأمل ذلك فإنه مهم .



□ الكبيرة الثالثة والأربعون □

○ تعلم العلم للدنيا ○

أخرج أبو داود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه على شرط الشيخين أنه صلى الله عليه وسلم قال: «من تعلم علماً مما يتغنى به وجه الله تعالى لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة»^(١) ومرت في مبحث الرياء حديث مسلم وغيره وفيه: «رجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها، قال: فما عملت فيها؟ قال: تعلمت العلم وعلمته، وقرأت فيك القرآن، قال: كذبت ولكنك تعلمت ليقال: عالم، وقرأت ليقال: قارئ، فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار»^(٢).

والترمذى وقال: حديث غريب وابن أبى الدنيا والحاكم شاهداً والبيهقى: «من تعلم العلم ليجارى به العلماء، أو ليمارى به السفهاء، أو يصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله النار»^(٣).

وابن ماجه بلفظ: «من طلب العلم ليمارى به السفهاء أو لياهى به العلماء أو ليصرف وجوه الناس إليه فهو في النار» وبلفظ: «من تعلم العلم لياهى به العلماء ويمارى به السفهاء

(١) أخرجه أبو داود (٣٦٦٤/٣) وابن ماجه (٢٥٢/١) والحاكم (٨٠/١) وقال هذا حديث صحيح سنده ثقات روائد على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد وصله عن قليم جماعة غير من وهب ووافقه الذهبي وابن حبان (٧٨/١) وقال إسناده صحيح .

(٢) أخرجه مسلم (٣/١٥١٣) من حديث أبى هريرة .

(٣) ذكره المنذرى في الترغيب (١١٦/١) وقال: رواه الترمذى واللفظ له: «من طلب العلم» وقال أبو عيسى: حديث غريب «قلت» وأخرجه ابن ماجه بلفظ: «من تعلم العلم لياهى» وذكر الحديث (٢٠/١) وقال الألبانى: صحيح .

ويعصرف به وجوه الناس أدخله الله جهنم»^(٤) .

وابنا ماجه وحبان في صحيحه والبيهقي بسند فيه من احتج به الشيخان وغيرهما ولا التفات لمن شد فيه لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولا تماروا به السفهاء ولا تحيروا به المجالس فمن فعل ذلك فالنار النار»^(٥) .

وصح بسند فيه انقطاع: «من تعلم العلم لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار»^(٦) وابن ماجه بسند رواه ثقات: «إن أناساً من أمتي سيتفقهون في الدين ويقرءون القرآن ويقولون: نأتى الأمراء فنصيب من دنياهم ونعتزلهم بديننا ولا يكون ذلك إلا كما لا يجتنى من القتاد إلا الشوك. كذلك لا يجتنى من قربهم إلا كما قال ابن الصباح»^(٧) كأنه يعنى الخطايا .

وأبو داود: «من تعلم صرف الكلام ليسبى به قلوب الرجال أو الناس لم يقبل الله منه يوم القيامة صيراً ولا عدلاً»^(٨) قال الحافظ المنذرى: ويشبه أن يكون فيه انقطاع . وعبد الرزاق عن ابن مسعود موقوفاً: كيف بكم إذا أتتكم فتنة يربو فيها الصغير، ويهرم فيها الكبير، وتتخذ سنة فإن غيرت يوماً قيل: هذا منكر، قالوا: ومتى ذلك قال: إذا قلت أمناؤكم، وكثرت أمراؤكم، وقلت فقهاؤكم وكثرت قراؤكم وتفقه لغير الله واتمست الدنيا بعمل الآخرة»^(٩) وروى موقوفاً أيضاً أن علياً ذكر فتناً تكون فقال له عمر رضى الله عنهما: متى ذلك يا على؟ قال: إذا نفقه لغير الدين وتعلم العلم لغير العمل واتمست الدنيا بعمل الآخرة .

(تنبيه) عد هذا كبيرة غير الرياء السابق هو ما وقع في كلام غير واحد من المتأخرين وكأنهم نظروا إلى ما في هذا من الوعيد الشديد الخاص فأفردوه لذلك ولم ينظروا إلى أن تلك تشمل هذه وغيرها فيبينهما عموم وخصوص مطلق .

(٤) أخرجه ابن ماجه (٢٥٣/١) من حديث ابن عمر بلفظ: «من طلب العلم» والترمذى (٥/٥ ح ٢٦٥٤) من حديث كعب بن مالك وحسنه الألبانى من حديث ابن عمر في صحيح ابن ماجه .
(٥) أخرجه ابن ماجه (٢٥٤/١) وابن حبان (٧٧/١) من حديث جابر وصححه الألبانى في صحيح ابن ماجه .

(٦) أخرجه ابن ماجه (٢٥٨/١) والترمذى (٥/٥ ح ٢٦٥٥) من حديث ابن عمر وقال الألبانى: ضعيف .
(٧) أخرجه ابن ماجه (٢٥٥/١) من حديث ابن عباس وقال الألبانى: ضعيف .
(٨) ذكره التبريزى في المشكاة (٤٨٠٢ ح/٣) من حديث أبى هريرة . وعزاه إلى أبى داود وإسناده ضعيف .
(٩) ذكره السيوطى في جمع الجوامع (٦٣١) من حديث ابن مسعود .

□ الكبيرة الرابعة والأربعون □

○ كتم العلم ○

قال تعالى: [البقرة/١٥٩]: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾.

قال ابن عباس وجماعة: نزلت في اليهود والنصارى، وقيل: في اليهود لكتهم صفة محمد ﷺ التي في التوراة، وقيل: إنها عامة وهو الصواب لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، ولأن ترتيب الحكم على الوصف المناسب مشعر بالعلية، وكتمان الدين يناسب استحقاق اللعن فوجب عموم الحكم عند عموم الوصف، وقد صرح جمع من الصحابة بالعموم كعائشة فإنها استدلت بالآية على أنه ﷺ لم يكتم شيئاً مما أوحى إليه، وأبى هريرة فإنه احتج بأنه لولا هذه الآية ونحوها ما كثر الحديث، والكتم: ترك إظهار الشيء المحتاج إلى إظهاره ونظيرها [البقرة/١٧٤-١٧٥]: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابِ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ ونظيرها أيضاً [آل عمران/١٨٧]: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ فهاتان وإن كانتا في اليهود أيضاً لكتهم صفة ﷺ وغيرها إلا أن العبرة بعموم اللفظ كما تقرر - والبيئات - ما أنزل على الأنبياء من الكتب والوحي - والهدى - الأدلة العقلية والعقلية و - من بعد - ظرف ليكتمون لا لأنزلنا لفساد المعنى، قيل: وفي الآية دلالة على أن من أمكنه بيان أصول الدين بالدلائل العقلية لمن كان محتاجاً إليها ثم تركها أو كتم شيئاً من أحكام الشرع مع الحاجة إليه فقد

لحقه هذا الوعيد انتهى ، واللغة لغة : الإبعاد ، وشرعاً : الإبعاد من الرحمة - واللاعنون - دواب الأرض وهوامها تقول : منعنا القطر لمعاصي بني آدم ، ولإدراكها ذلك جمعت بالواو والنون جمع من يعقل نحو [يوسف / ٤] : ﴿ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ [يس / ٤٠] : ﴿ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ [الشعراء / ٤] : ﴿ أَغْنَاهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ كل شيء إلا الجن والإنس المؤمنون كلهم الملائكة والأنبياء والأولياء أقوال . وصبوب الزجاج أنهم الملائكة والمؤمنون ، ورد الأول بأنه يتوقف على نص ولم يوجد ، ورده القرطبي بأنه جاء به خبر في ابن ماجه أنه عليه السلام فسر اللاعنون بدواب الأرض ، وقال الحسن : هم جميع عباد الله ، قال بعض المفسرين : دلت الآية على أن هذا الكتمان من الكبائر لأنه تعالى أوجب فيه اللعن والنبد وراء الظهر كناية عن الإعراض الشديد - والتمن القليل - ما كانوا يأخذونه من سفلتهم برياستهم في العلم ﴿ فَبَيْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴾ معناه : قبح شراؤهم وخسروا فيه . وجاء في الکتّم أحاديث كثيرة في السنة أخرج أبو داود والترمذی وحسنه وابن ماجه وحبان في صحيحه والبيهقي والحاكم بنحوه ، وقال : صحيح على شرط الشيخين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله عليه السلام قال : « من سئل عن علم فكتمه أُلجم يوم القيامة بلجام من نار »^(١) .

وفي رواية صحيحة لابن ماجه : « ما من رجل يحفظ علماً فيكتمه إلا أتى يوم القيامة ملجماً بلجام من نار »^(٢) .

وأبو يعلى بسند صحيح : « من سئل عن علم فكتمه جاء يوم القيامة ملجماً بلجام من نار ، ومن قال في القرآن بغير ما يعلم جاء يوم القيامة ملجماً بلجام من نار »^(٣) .

والطبراني شطره الأول بسند جيد ، قال الحافظ المنذرى : وخبر : « من كتم علماً أُلجمه الله يوم القيامة بلجام من نار »^(٤) روى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم كجابر

(١) أخرجه أبو داود (٣٦٥٨/٣) والترمذی (٢٦٤٩/٥) وابن ماجه (٢٦٤/١) والحاكم بنحوه (١٠١/١) والحديث صحيحه الألباني في صحيح ابن ماجه برقم (٢١٢) .

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢٦١/١) من حديث أبي هريرة وحسنه الألباني في صحيح ابن ماجه .

(٣) أخرجه أحمد (٢٩٦) من حديث أبي هريرة . والحديث إسناده صحيح :

(٤) أخرجه الحاكم (١٠٢/١) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وقال : هذا إسناده صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي .

وأنس وابني عمر ومسعود وعمرو بن عتبة وعلى بن طلق وغيرهم وأبي سعيد الخدري بزيادة مما ينفع الله به في أمر الناس في الدين .

وابن ماجه وفيه انقطاع : « إذا لعن آخر هذه الأمة أولها فمن كتم حديثاً فقد كتم ما أنزل الله »^(٥) والطبراني بإسناد فيه ابن لهيعة : « مثل الذي يتعلم العلم ثم لا يحدث به كمثل الذي يكتز الكنز ثم لا ينفق منه »^(٦) .

والطبراني بسند رواه ثقات إلا واحداً اختلف فيه : « ناصحوا في العلم فإن خيانة أحدكم في علمه أشد من خيانتة في ماله ، وإن الله عز وجل مسائلكم » .

والطبراني في الكبير عن بكير بن معروف عن علقمة بن سعد بن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال خطب رسول الله ﷺ ذات يوم خطبة فأثنى على طوائف من المسلمين خيراً ثم قال : « ما بال أقوام لا يفقهون جيرانهم ولا يعلمونهم ولا يأمرونهم ولا ينهونهم ، وما بال أقوام لا يتعلمون من جيرانهم ولا يتفقهون ولا يتعظون والله ليعلمن قوم جيرانهم ويفقهونهم ويعظونهم^(٧) ويأمرونهم وليتعلمن قوم من جيرانهم ويتفقهون ويتعظون أو لأعاجلنهم العقوبة » ثم نزل ، فقال قوم : من ترون عنى هؤلاء ؟ قالوا : الأشعرين هم قوم فقهاء ، ولهم جيران جفاة من أهل المياه والأعراب ، فبلغ ذلك الأشعرين فأتوا رسول الله ﷺ ، فقالوا : يا رسول الله ذكرت قوماً بخير وذكرنا بشر فما بالنا ؟ فقال : « ليعلمن قوم جيرانهم ، وليفقهنهم وليعظنهم وليأمرنهم ولينهونهم وليتعلمن قوم من جيرانهم ويتفقهون ويتعظون أو لأعاجلنهم العقوبة في الدنيا » فقالوا : يا رسول الله أنعظ غيرنا ؟ فأعاد قوله عليهم ، وأعادوا قولهم : أنعظ غيرنا ؟ فقال ذلك أيضاً ، فقالوا : أمهلنا سنة فأمهلهم سنة ، ليفقهوهم ويعلموهم ويعظوهم ، ثم قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية [المائدة/ ٧٨] : ﴿ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ .

(٥) أخرجه ابن ماجه (٢٦٣/١) من حديث جابر وقال الألباني : ضعيف .

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٤/١) من حديث أبي هريرة وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٤/١) من حديث علقمة وقال : رواه الطبراني في الكبير وفيه بكير بن معروف . قال البخاري : ارم به ، ووثقه أحمد في رواية وضعفه في أخرى ، وقال ابن عدى : أرجو ألا يكون به بأس .

(تنبيه) عد هذه كبيرة هو ما صرح به غير واحد من المتأخرين وكأنهم نظروا إلى ما ذكرته من هذا الوعيد الشديد فيه وليس ذلك على إطلاقه ، فإن الکتّم قد يجب ، والإظهار قد يجب وقد يندب ، فقيما لا يحتمل عقل الطالب ويخشى عليه من إعلامه به فتنة يجب الکتّم عنه وفي غيره إن وقع وهو فرض عين أو في حكمه وجب الإعلام وإلا ندب ما لم يكن وسيلة لمحذور .

والحاصل أن التعليم وسيلة إلى العلم فيجب في الواجب عيناً في العين ، وكفاية فيما هو على الكفاية ، ويندب في المندوب كالعروض ، ويحرم في الحرام كالسحر والشعبذة ، قال بعض المفسرين: لا يجوز تعليم الكافر قرآناً ولا علماً حتى يسلم ، ولا تعليم المبتدع الجدل والحجاج ليحاج به أهل الحق ، ولا تعليم الخصم على خصمه حجة يقطع بها ماله ، لا السلطان تأويلاً يتطرق به إلى أضرار الرعية ، ولا نشر الرخص في السفهاء يتخذونها طريقاً لارتكاب المحظورات وترك الواجبات .

قال ﷺ : « لا تمنعوا الحكمة أهلها فتظلموهم ، ولا تضعوها في غير أهلها فتظلموها » . وقال ﷺ : « لا تعلقوا الدر في أعناق الخنازير » يريد تعليم الفقه من ليس من أهله . انتهى .

وما ذكره من الأحكام على الكافر بعيد من قواعدنا لأن المرجو إسلامه يجوز تعليمه القرآن عندنا ، فأولى العلم ، والحديثان اللذان ذكرهما إردان وروى ابن ماجه وغيره : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ، وواضع العلم عند غير أهله كمقلد الخنازير الجوهر واللؤلؤ والذهب »^(٨) .



(٨) أخرجه ابن ماجه (٢٢٤/١) وذكره الألباني في صحيح الجامع وقال صحيح دون قوله : « وواضع العلم إلى آخره » فإنه ضعيف جداً من حديث أنس .

□ الكبيرة الخامسة والأربعون □

○ عدم العمل بالعلم ○

أخرج مسلم وغيره أنه عليه السلام كان يقول : « اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها »^(١) ، والشيخان : « يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتابه فيدور بها كما يدور الحمار برحاه فيجتمع أهل النار عليه ، فيقولون : يا فلان ما شأنك أليس كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر ؟ فيقول : كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنهاكم عن الشر وآتية »^(٢) . والطبراني وأبو نعيم وقال : غريب : « الزبانية أسرع إلى فسقة القراء منهم إلى عبدة الأوثان فيقولون يبدأ بنا قبل عبدة الأوثان فيقال لهم : ليس من يعلم كمن لا يعلم »^(٣) قال الحافظ المنذرى : ولهذا الحديث مع غرابته شاهد صحيح وهو ما في الحديث السابق في مبحث الرياء : « أول من يدعى يوم القيامة رجل جمع القرآن ليقال له قارىء » وفي آخره : « أولئك الثلاثة نفر أول خلق الله تسعر بهم النار يوم القيامة » . والترمذى وقال : إسناده ليس بالقوى : « ما آمن بالقرآن من استحلى محارمه »^(٤) .

(١) أخرجه مسلم (٤ / ح ٢٠٨٨) من حديث زيد بن أرقم وأحمد (٣ / ٢٥٥) من حديث أنس .

(٢) أخرجه البخارى (٦ / ح ٢٢٦٧ / فتح) ومسلم (٤ / ح ٢٢٩٠) من حديث أبى وائل .

(٣) ذكره الغزالي في الإحياء (٤ / ٢٦٩) من حديث أنس بلفظ « الزبانية يوم القيامة أسرع » وقال

العراقى : أخرجه الطبراني من حديث أنس وذكره المنذرى في الترغيب (١ / ١٢٤) وقال : رواه

الطبراني وأبو نعيم وقال : غريب .

(٤) أخرجه الترمذى (٥ / ح ٢٩١٨) من حديث صهيب وقال : هذا حديث ليس بإسناده بالقوى .

والترمذى وقال حسن صحيح : « لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن عمره فيم أفناه ، وعن علمه فيم فعل ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه ، وعن جسمه فيم أبلاه »^(٥) .

والترمذى بسند حسن في المتابعات : « لا تزول قدما ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن خمس : عن عمره فيم أفناه ، وعن شبابه فيم أبلاه ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه ، وماذا عمل فيما علم »^(٦) .

والطبراني في الكبير : « إن أناساً من أهل الجنة ينطلقون إلى أناس من أهل النار فيقولون بم دخلتم النار ؟ فوالله ما دخلنا الجنة إلا بما تعلمنا منكم فيقولون : إنا كنا نقول ولا نفعل »^(٧) وابن أبي الدنيا والبيهقي مرسلاً باسناد جيد عن الحسن : « ما من عبد يخطب خطبة إلا الله عز وجل سائله عنها أظنه قال ما أراد بها »^(٨) .

قال جعفر : كان مالك بن دينار إذا حدث بهذا الحديث بكى حتى ينقطع ثم يقول : تحسبون أن عيني تقر بكلامي عليكم وأنا أعلم أن الله عز وجل سائلني عنه يوم القيامة ما أردت به .

والبزار وهو غريب : يا رسول الله أى الناس شر ؟ فقال ﷺ : « اللهم اغفر سل عن الخير ولا تسل عن الشر شرار الناس شرار العلماء »^(٩) والطبراني بسند حسن : « مثل الذى يعلم الناس الخير وينسى نفسه كمثل السراج يضيء للناس ويحرق نفسه » الحديث . وفي رواية في سننها من تكلم فيه ابن حبان : « كل علم وبال على صاحبه إلا من عمل به »^(١٠) .

(٥) أخرجه الترمذى (٢٤١٧ ح / ٤) من حديث أبى يرزة الإسلامى وقال : حسن صحيح .

(٦) أخرجه الترمذى (٢٤١٦ ح / ٤) من حديث ابن مسعود وقال : حديث غريب .

(٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٨٥ / ١) وقال : رواه الطبرانى فى الكبير وفيه أبو بكر عبد الله بن حكيم الزهرى وهو ضعيف جداً .

(٨) أخرجه البيهقى فى الشعب (١٧٨٧ ح / ٢) من حديث الحسن .

(٩) ذكره المنذرى فى الترغيب (١٢٦ / ١) من حديث معاذ بن جبل وقال : رواه البزار وفيه الجليل ابن مرة وهو حديث غريب .

(١٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٨٤ / ١) من حديث جندب وقال : رواه الطبرانى فى الكبير وله طريقه تأتى فى قتال أهل البغى ورجاله موثقون .

والطبراني والبيهقي : أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه علمه ^(١١) .
 والبخاري والطبراني عن عمار بن ياسر رضي الله عنه قال : بعثنى رسول الله ﷺ إلى حي من قيس أعلمهم شرائع الاسلام ، قال : فإذا هم قوم كأنهم الإبل الوحشية طامحة أبصارهم ليس لهم هم إلا شاة أو بعير ، فانصرفت إلى رسول الله ﷺ فقال : « يا عمار ما عملت ؟ » فقصصت عليه قصة القوم وأخبرته بما فيها من السهوة ، فقال : يا عمار ألا أخبرك بأعجب منهم قوم علموا بما جهل أولئك ثم سهوا كسهوهم ^(١٢) .
 والطبراني بسند فيه الأعور وثقه ابن حبان وغيره : « إني لا أتخوف على أمتي مؤمناً ولا مشركاً فأما المؤمن فيحجزه إيمانه وأما المشرك فيقمعه كفره ، ولكن أتخوف عليكم منافقاً عليم اللسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون » ^(١٣) ، وصح : « إن أخوف ما أخاف عليكم بعدى كل منافق عليم اللسان » ^(١٤) .
 وصح عن ابن مسعود من قوله : إني لأحسب الرجل ينسى العلم كما تعلمه للخطيئة يعملها ^(١٥) .

وأخرج أحمد والبيهقي عن منصور بن زاذان قال : نبئت أن بعض من يلقي في النار يتأذى أهل النار بريحه ، فيقال له : ويلك ما كنت تعمل ما يكفيننا ما نحن فيه من الشر حتى ابتلينا بك وبتن ريحك ، فيقول : كنت عالماً فلم أنتفع بعلمي .
 (تنبيه) عد هذا كبيرة هو ظاهر ما في هذه الأحاديث من الوعيد الشديد .

(١١) أخرجه البيهقي في الشعب (٢/ح ١٧٧٨) من حديث أبي هريرة وذكره الهيثمي في المجمع (١٨٥/١) وقال : رواه الطبراني في الصغير وفيه عثمان البري قال الفلاس : صدوق لكنه كثير الغلط صاحب بدعة حققه أحمد والنسائي والدارقطني .

(١٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٥/١) من حديث عمار بن ياسر وقال : رواه البخاري والطبراني في الكبير وفيه عبادة بن أحمد العزمي قال الدارقطني : متروك .

(١٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٧/١) من حديث علي بن أبي طالب وقال : رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه الحارث الأعور وهو ضعيف جداً .

(١٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٧/١) من حديث عمران بن حصين رواه الطبراني في الكبير والبخاري ورجاله رجال الصحيح .

(١٥) ذكره المنذرى (١٢٨/١) والهيثمي في المجمع (١٩٩/١) وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون إلا أن القاسم لم يسمع من جده .

(فإن قلت) التغليظ إنما جاء من حيث أنه ترك الواجبات أو فعل المحرمات لا من مجرد عدم العمل بالعلم ولو في المتدوبات والمكروهات ، وحينئذ فلو سلم تصريحهم بأن ذلك كبيرة لم يحسن عده كبيرة مغايرة لنحو ترك الصلاة المكتوبة وغيرها مما يأتي .

(قلت) يمكن أن يوجه عده وإن لم أر من صرح به بأن المعصية مع العلم أفحش منها مع الجهل كما دلت عليه أيضاً تلك الأحاديث ، ونظير ذلك ما يأتي في المعصية بحرم مكة ونحوه من أن شرفه اقتضى فحش المعصية فيه وإن كانت صغيرة ، فكذلك العالم إذا أفحش في فعل الصغائر فلا بد أن يكون ذلك منه كبيرة بواسطة ما أوتيته من تلك المعارف المقتضية لانزجاره عن المكروهات فضلاً عن المحرمات .



□ الكبيرة السادسة والأربعون □

○ الدعوى في العلم أو القرآن أو شيء من العبادات ○

زهواً وافتخاراً بغير حق ولا ضرورة

أخرج الطبراني في الأوسط والبخاري بإسناد لا بأس به عن عمر ، وأبو يعلى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « يظهر الإسلام حتى تختلف التجار في البحر وحتى تخوض الخيل في سبيل الله ، ثم يظهر قوم يقرءون القرآن يقولون : من أقرأ منا من أعلم منا من أفقه منا » ثم قال لأصحابه : « هل في أولئك من خير ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم قال : « أولئك منكم وأولئك منكم وأولئك هم وقود النار »^(١).

والطبراني في الكبير قال الحافظ المنذرى : وإسناده حسن إن شاء الله ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قام بمكة من الليل فقال : « اللهم هل بلغت ؟ » ثلاث مرات فقام عمر رضي الله تعالى عنه وكان أواهاً فقال : « اللهم نعم وحرضت وجهدت ، ونصحت ، فقال : « ليظهرن الإيمان حتى يرد الكفر إلى موطنه ولتخاض البحار بالإسلام وليأتين على الناس زمان يتعلمون فيه القرآن يتعلمونه ويقرءونه ثم يقولون قد قرأنا وعلمنا فمن ذا الذي هو خير منا فهل في أولئك من خير ؟ » قالوا : يا رسول الله ومن أولئك قال : « أولئك منكم وأولئك هم وقود النار ؟ »^(٢).

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٦/١) وقال: رواه الطبراني في الأوسط والبخاري ورجال البخاري موثقون.

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٦/١) وقال: رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات إلا أن بنت الحارث

الختعمية التابعة لم أجد من وثقها ولا جرحها « قلت » قال الحافظ في التقریب : مقبولة .

والطبراني : من قال أنا عالم فهو جاهل ،^(٣) .

(تنبيه) عدى لهذا كبيرة بالقيود التي ذكرتها فيه هو ظاهر ما في هذه الأحاديث ،
وليس يبعد من قياس كلامهم لأنهم إذا عدوا إسبال نحو الإزار خيلاء كبيرة فأولى
أن يعدوا هذا لأنه أقبح وأفحش ، وقياس سائر العبادات كالذي ذكرته ظاهر أيضاً .
وقولي : بغير حق ولا ضرورة احترزت به عما لو دخل بلداً لا يعرفون علمه
وطاعته ، فله أن يذكر ذلك لهم قصداً لأن يقبلوا عليه وينتفعوا به ، ومنه نحو قول
يوسف صلى الله وسلم على نبينا وعليه [يوسف / ٥٥] : ﴿ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ
إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴾ وكذا لو أنكر علمه معاند أو جاهل ، فله أن يذكر علمه ويستدل
عليه إرغاماً لأنف ذلك الجاهل العنيد حتى يقبل الناس عليه وينتفعوا بعلومه .



(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٦/١) من حديث ابن عمر وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه
ليث بن أبي سليم وهو ضعيف .

□ الكبيرة السابعة والأربعون □

○ إضاعة نحو العلماء والاستخفاف بهم ○

أخرج الطبراني بسند حسنه الترمذى عن أبى أمامة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ثلاثة لا يستخف بهم إلا منافق ذو الشيبة فى الإسلام وذو العلم وإمام مقسط »^(١).

وأحمد بإسناد حسن: « ليس من أمتى من لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقه »^(٢) والترمذى: « ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا »^(٣).
والطبرانى: « تعلموا العلم وتعلموا للعلم السكينة والوقار وتواضعوا لمن تعلمون منه »^(٤).

وأحمد بسند فيه ابن لهيعة: « اللهم لا يدركنى زمان أو لا تدركوا زماناً لا يتبع فيه العلم ولا يستحيا فيه من الحليم ، قلوبهم قلوب الأعاجم وألسنتهم ألسنة العرب »^(٥).

(١) ذكره الهيثمى فى الجمع (١٢٧/١) من حديث أبى أمامة وقال : رواه الطبرانى فى الكبير من رواية عبيد الله بن زحر عن على بن يزيد وكلاهما ضعيف .

(٢) أخرجه أحمد (٣٢٣/٥) من حديث عبادة بن الصامت .

(٣) أخرجه الترمذى (١٩٢/٤) من حديث عمر بن شعيب عن أبيه عن جده وصححه الألبانى فى صحيح الترمذى .

(٤) ذكره الهيثمى فى الجمع (١٢٩/١) من حديث أبى هريرة وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عبادة بن كثير متروك الحديث .

(٥) أخرجه أحمد (٣٤٠/٥) من حديث سهل بن سعد السعدي ، ذكره الهيثمى (١٨٣/١) وقال : رواه أحمد وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف .

يُصح : « البركة مع أكابرهم »^(٦) .

وصح أيضاً : « ليس منا من لم يوقر الكبير ويرحم الصغير ويأمر بالمعروف وينه عن المنكر »^(٧) .

وصح أيضاً : « ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا »^(٨) .

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ظاهر ما في الحديث الأول وما بعده وليس ببعيد قياساً وإن لم يذكروه ، لأنهم اذا فرقوا بين نحو العلماء وغيرهم في الغيبة على ما يأتي فكذا يفرق بينهما في نحو الاستخفاف وسيأتي قريباً في أذية الأولياء ما هو صريح في هذا إذ الأولياء في الحقيقة هم العلماء العاملون .



(٦) أخرجه ابن حبان (٥٦٠/١) من حديث ابن عباس والحاكم (٦٢/١) وصححه الألباني في صحيح الجامع (٢٨٨٤) .

(٧) أخرجه أحمد (٢٥٧/١) وابن حبان (٤٥٩/١) من حديث ابن عباس وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٤٩٤١) .

(٨) أخرجه أحمد (١٨٥/٢) والترمذي (١٩٢٠/٤) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وصححه الألباني في صحيح الترمذي .

○ خاتمة في سرد أحاديث صحيحة أو حسنة تتعلق بالعلم ○

قال ﷺ: « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين »^(٩).

«إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين وألهمه وألهمه رشده»^(١٠) «أفضل العبادة الفقه وأفضل الدين الورع»^(١١) وفي حديث سنده مختلف فيه والجمهور على قبوله: «فضل العلم خير من فضل العبادة وخير دينكم الورع»^(١٢) «ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة»^(١٣) «وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع»^(١٤) «وإن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في الماء، وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب، وإن العلماء ورثة الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً إنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر»^(١٥) ووقع للناس في هذا الحديث اختلاف كثير.

-
- (٩) أخرجه البخارى (١/٣١١٦ فتح) ومسلم (٣/١٥٢٤) من حديث معاوية .
 (١٠) أخرجه أحمد (٩٧/٤) من حديث معاوية بن أبي سفيان وضعفه الألبانى في ضعيف الجامع (٤٣٣) وتقدم الحديث الصحيح المتفق عليه في الحديث السابق .
 (١١) ذكره الهيثمى في المجمع (١٢٠/١) من حديث ابن عمر وقال: رواه الطبرانى في الثلاثة وفيه محمد بن أبى ليلى ضعفه لسوء حفظه .
 (١٢) أخرجه الحاكم (٩٢/١) من حديث سعد بن أبى وقاص عن أبيه وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وتعقبه الذهبى وقال: فيه انقطاع، وذكره الهيثمى في المجمع (١٢٠/١) من حديث حذيفة بن اليمان وقال: رواه الطبرانى في الأوسط والبرار وفيه عبد الله بن عبد القدوس وثقه البخارى وابن حبان وضعفه ابن معين .
 (١٣) أخرجه مسلم (٤/٢٠٧٤) وأحمد (٢/٢٥٢) من حديث أبى هريرة .
 (١٤) أخرجه أحمد (٣٣٩/٤) من حديث ذر بن حبيش وأبو داود (٣/٣٦٤١) من حديث كثير بن قيس وقال الألبانى: صحيح .
 (١٥) أخرجه الترمذى (٥/٢٦٨٢) وأبو داود (٣/٣٦٤١) وقال الألبانى: صحيح .

قال صفوان بن عسال: يا رسول الله جئت أطلب العلم قال: «مرحباً بطالب العلم إن طالب العلم لتحفه الملائكة بأجنحتها ثم يركب بعضهم بعضاً حتى يبلغوا السماء الدنيا من محبتهم لما يطلب»^(١٦) «يا أبا ذر لأن تغدو فتعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تصلي مائة ركعة، ولأن تغدو فتعلم باباً من العلم عمل به أو لم يعمل خير لك من أن تصلي ألف ركعة»^(١٧) «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالماً ومتعلماً»^(١٨).

«إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته علماً علمه ونشره، أو ولدأ صالحاً تركه، أو مصحفاً ورثه أو مسجداً بناه أو بيتاً لابن السبيل بناه، أو نهراً أجراه أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته»^(١٩).

«خير ما يخلف الرجل من بعده ثلاث ولد صالح يدعو له وصدقة تجرى يبلغه أجرها وعلم يعمل به من بعده»^(٢٠).

«علماء هذه الأمة رجلان رجل آتاه الله علماً فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعاً ولم يشتر به ثمناً، فذلك يستغفر له حيتان البحر ودواب البر والطير في جو السماء ورجل آتاه الله علماً فبخل به عن عباد الله وأخذ عليه طمعاً واشترى به ثمناً فذلك يلجم يوم القيامة بلجام من نار وينادى مناد: هذا الذي آتاه الله علماً فبخل به عن عباد الله وأخذ عليه طمعاً واشترى به ثمناً وكذلك حتى يفرغ الحساب»^(٢١) «فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم»^(٢٢).

(١٦) أخرجه ابن عدى في الكامل (٣٣١/٦) وذكره الهيثمي في المجمع (١٣١/١) وقال: رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح.

(١٧) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦٣٨٨).

(١٨) أخرجه الدارمي (٣٢٢/١) وابن ماجه (٤١١٢ ح/٢) من حديث أبي هريرة وحسنه الألباني.

(١٩) أخرجه ابن خزيمة (٢٤٦٠ ح/٤) وابن ماجه (٢٤٢/١) من حديث أبي هريرة وحسنه الألباني.

(٢٠) أخرجه ابن ماجه (٢٤١/١) من حديث قتادة وقال الألباني: إسناده صحيح.

(٢١) ذكره المنذرى في الترغيب (١٠٠/١) من حديث ابن عباس وذكره الهيثمي في المجمع (١٢٤/١)

وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الله بن خراش ضعفه البخاري وأبو زرعة.

(٢٢) أخرجه الدارمي في سننه (٣٤٠/١) والترمذي (٢٦٨٥ ح/٥) من حديث أبي أمامة وصححه

الألباني في صحيح الجامع (٤٢١٣).

« وإن الله وملائكته وأهل السموات وأهل الأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في الماء ليصلون على معلمي الناس الخير »^(٢٣) .

« يقول الله عز وجل للعلماء يوم القيامة : إني لم أجعل علمي وحلمي فيكم إلا وأنا أريد أن أغفر لكم على ما كان فيكم ولا أبالي »^(٢٤) وإضافة العلم والحلم للذين فيهم إليه تعالى صريح في أنهم كانوا عاملين مخلصين .

« العلم علمان علم في القلب فذلك العلم النافع وعلم في اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم »^(٢٥) .

« من غدا إلى المسجد لا يريد إلا أن يتعلم خيراً أو يعلمه كان له كأجر حاج تاماً حجه »^(٢٦) .

« من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع »^(٢٧) « من غدا يريد العلم يتعلمه الله فتح الله له باباً إلى الجنة وفرشت له الملائكة أكتافها وصلت عليه ملائكة السموات وحياتان البحر »^(٢٨) .

« وللعالم من الفضل على العابد كفضل القمر ليلة البدر على أصغر كوكب في السماء » .

(٢٣) أخرجه الترمذى (٥/ ح ٢٦٨٥) من حديث أبي أمامة الباهلي وصححه الشيخ الألبانى في صحيح الجامع (١٨٣٨) .

(٢٤) ذكره السيوطى في اللآلئ المصنوعة (٢٢١/١) والألبانى في السلسلة الضعيفة (٨٦٧) وقال : سند موضوع انظر الضعيفة حديث (٨٦٧) .

(٢٥) ذكره المنذرى في الترغيب (١٠٣/١) من حديث جابر وضعفه الألبانى في ضعيف الجامع (٣٨٨٢) .

(٢٦) ذكره الهيثمى في المجمع (١٢٣/١) وقال : رواه الطبرانى في الكبير ورجاله موثقون . وذكره الغزالى في الإحياء (٥٦٧/٤) بتحقيقنا وقال العراقى : إسناده جيد .

(٢٧) ذكره التبريزى في المشكاة (٢٢٠/١) والمنذرى في الترغيب (٧/١) من حديث أنس وقال الألبانى : (ضعيف) ضعيف الجامع (٥٥٨٠) .

(٢٨) أخرجه البيهقى في الشعب (١٦٩٩/٢) وذكره المنذرى في الترغيب (٨/١) من حديث أبي الدرداء وقال : رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه في صحيحه وليس عندهم : موت العالم - إلى آخره ، ورواه البيهقى واللفظ من رواية الوليد بن مسلم عن خالد بن يزيد بن أبى مالك عن عثمان ابن أيمن عنه .

« والعلماء ورثة الأنبياء إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ولكنهم ورثوا العلم فمن أخذه بحظ وافر »^(٢٩) .

زاد البيهقي : « وموت العالم مصيبة لا تجبر وثلمة لا تسد وهو نجم طمس »^(٣٠) .
« وموت قبيلة أيسر من موت عالم »^(٣١) .

« نضر الله امرأ - أى رزقه النضارة وهى النعمة والبهجة والحسن - سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه »^(٣٢) « ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم إخلاص العمل لله ومناصحة ولاة الأمر ولزوم الجماعة فإن دعوتهم لا تجبط »^(٣٣) وفى رواية : « تحفظ من وراءهم » .

« ومن كانت الدنيا نيته فرق الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ولم يأتها من الدنيا إلا ما كتب له ، ومن كانت الآخرة نيته جمع الله أمره وجعل غناه فى قلبه وأتته الدنيا وهى راغمة »^(٣٤) .

« من دل على خير فله مثله أجر فاعله - أو قال - عامله »^(٣٥) .

« الدال على الخير كفاعله والله يحب إغاثة اللهفان »^(٣٦) .

« من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً »^(٣٧) .

(٢٩) أخرجه الترمذى (٢٦٨٢/٥) وابن ماجه (٢٢٣/١) والدارمى (٣٤٢/١) وقال الألبانى : صحيح .

(٣٠) أخرجه البيهقى فى الشعب (١٦٩٩/٢) والمنذرى فى الترغيب (٨/١) من حديث أبى الدرداء .

(٣١) انظر تخريج الحديث السابق .

(٣٢) أخرجه ابن ماجه (٢٣١/١) والحاكم (١/ص ٨٧) وقال صحيح على شرط الشيخين وقال الذهبى : صحيح على شرطهما وله أصل من أوجه صحيحه ، وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦٧٦٦) .

(٣٣) أخرجه أحمد (٢٢٥/٣) والترمذى (٢٦٥٨/٥) وقال الألبانى : صحيح .

(٣٤) أخرجه ابن ماجه (٤١٠٥/٢) من حديث زيد بن ثابت وقال الألبانى : (صحيح) الصحيحة (٩٥٠) .

(٣٥) أخرجه مسلم (١٥٠٦/٣) من حديث أبى مسعود الأنصارى .

(٣٦) ذكره الشيخ الألبانى فى الصحيحة (٤/ص ٢١٨) وقال : أخرجه تمام فى الفوائد وابن عدى فى الكامل .

(٣٧) أخرجه مسلم (٢٠٦٠/٤) وأبو داود (٤٦٠٩/٤) والترمذى (٢٦٧٤/٥) من حديث أبى هريرة .

□ الكبيرة الثامنة والتاسعة والأربعون □

○ تعمد الكذب على الله تعالى ○

أو على رسول الله ﷺ

قال تعالى [الزمر/ ٦٠] ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾ قال الحسن: هم الذين يقولون إن شئنا فعلنا وإن شئنا لم نفعل .

أخرج الشيخان وغيرهما: عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(١) ولهذا الحديث طرق كثيرة صحيحة بلغت التواتر على أن معناه واقع قطعاً، لأنه إن لم يكذب عليه فواضح وإلا فقد كذب عليه به. ومسلم وغيره: «من حدث عني بحديث يُرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين»^(٢) وأيضاً: «إن كذباً على ليس ككذب على أحد فمن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(٣) والطبراني: «اللهم ارحم خلفائي» قلنا: يا رسول الله ومن خلفائك؟ قال: «الذين يأتون من بعدى يروون أحاديثي ويعلمونها الناس»^(٤).

والطبراني عن واثلة: «إن من أكبر الكبائر أن يقول الرجل على ما لم أقل»^(٥) والطبراني

(١) أخرجه البخاري (٦١٩٧/١٠) ومسلم (١٠/١) من حديث أبي هريرة .

(٢) أخرجه مسلم (٨/١) عن المغيرة بن شعبة .

(٣) أخرجه مسلم (١٠/١) من حديث المغيرة بن شعبة أيضاً .

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٦/١) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه

أحمد بن عيسى بن عيسى الهاشمي قال الدارقطني: كذاب.

(٥) ذكره العراقى على هامش الإحياء (٢٧/٤) وعزاه إلى الطبراني من حديث واثلة .

في الكبير: «ما من قوم يجتمعون على كتاب الله يتعاطونه بينهم إلا كانوا أضيافاً لله وإلا حفتهم الملائكة حتى يقوموا أو يخوضوا في حديث غيره، وما من عالم يخرج في طلب علم مخافة أن يموت، أو ينسخه مخافة أن يدرس إلا كان كالغادي الرائح في سبيل الله ومن بطؤ به عمله لم يسرع به نسبه»^(٦).

وفي هذا الحديث وأمثاله كحديث مسلم: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية - أي وهي الوقف - أو علم ينتفع به أو ولد صالح - أي مسلم - يدعو له»^(٧) وكالأحاديث فيمن سن سنة حسنة أو سيئة بشرى عظيمة لمن نسخ علماً نافعاً، وهي أنه يكون له أجره وأجر من قرأه أو نسخة أو عمل به من بعده ما بقي خطه والعمل به وإنذار عظيم لمن نسخ علماً فيه إثم وهو أن عليه وزره ووزر من قرأه أو نسخه أو عمل به بعده ما بقي خطه والعمل به .

(تنبيه) عد هذين كبيرتين هو ما صرحوا به وهو ظاهر، بل قال الشيخ أبو محمد الجويني: إن الكذب على النبي ﷺ كفر، وقال بعض المتأخرين: وقد ذهب طائفة من العلماء إلى أن الكذب على الله ورسوله كفر يخرج عن الملة، ولا ريب إن تعمد الكذب على الله ورسوله في تحليل حرام أو تحريم حلال كفر محض، وإنما الكلام في الكذب عليهما فيما سوى ذلك .

وقال الجلال البلقيني: جاء الوعيد في أحاديث كثيرة بأن من كذب عليه متعمداً فليتبوأ مقعده من النار .

وقال العلماء: إنها بلغت حد التواتر، قال البزار: رواه مرفوعاً نحو من أربعين صحابياً، وقال ابن الصلاح: إنه حديث بلغ حد التواتر رواه الجرم الكثير من الصحابة قيل إنهم يبلغون ثمانين نفساً، وجمع الحفاظ طرقه في جزء ضخيم قيل رواه فوق سبعين صحابياً، وذكر أن من جملة من رواه العشرة إلا عبد الرحمن بن عوف وبلغ بهم الطبراني وابن منده سبعة وثمانين منهم العشرة .

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٢/١) من حديث أبي الردين وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه إسماعيل بن عباس وهو مختلف في الاحتجاج به .

(٧) أخرجه مسلم (١٢٥٥/٣) من حديث أبي هريرة بلفظ: «إذا مات الإنسان».

□ الكبيرة الخمسون □

○ من سن سنة سيئة ○

أخرج مسلم وغيره عن جرير رضى الله عنه قال: كنا في صدر النهار عند رسول الله ﷺ فجاء قوم عراة مجتأى الثمار - أى لا بسية - قد خرقوها في رءوسهم من الجواب - وهو القطع جمع نمرة وهى كساء من صوف مخطط - أو العباء مقلدى السيوف عامتهم من مضر بل كلهم من مضر فتمعر - أى بتشديد المهملة تغير - وجه رسول الله ﷺ لما رأى ما بهم من الفاقة فدخل ثم خرج، فأمر بلال فأذن وأقام فصلى ثم خطب فقال: «[النساء/ ١]: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا» والآية التى فى سورة الحشر [الحشر/ ١٨]: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ» تصدق رجل من ديناره من درهمه من ثوبه من صاع بره من صاع تمره، حتى قال: ولو بشق تمرة» فجاء رجل من الأنصار بصرة كادت كفه تعجز عنها، بل قد عجزت ثم تتابع الناس حتى رأيت كومين من طعام وثياب حتى رأيت وجه رسول الله ﷺ تهلل كأنه مدهنة - أى بالمهملة والنون وضم الهاء أو المعجمة والموحدة وفتح الهاء وهو الأشهر أى كأنه ورقة مطلية بذهب وكلاهما كناية عن ظهور البشر والإشراق من شدة السرور - فقال رسول الله ﷺ: «من سن فى الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شىء، ومن سن فى الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شىء»^(١) وصح أيضاً: «من سن خيراً فاستن به كان له أجره ومثل أجور من

(١) أخرجه مسلم (٢٠٥٩/٤) من حديث جرير بن عبد الله .

تبعه غير منتقص من أجورهم شيئاً ومن سن شراً فاستن به كان عليه وزره ومثل من تبعه غير منتقص من أوزارهم شيئاً^(٢) وفي رواية سندها لا بأس به: «من سن سنة حسنة فله أجرها ما عمل بها في حياته وبعد مماته حتى تترك ومن سن سنة سيئة فعليه إثمها حتى تترك، ومن مات مرابطاً جرى عليه عمل المراتب حتى يبعث يوم القيامة»^(٣) وفي أخرى سندها حسن عند الترمذى واعترض بأن فيه واهياً وأجيب بأن له شواهد: «من أحيا سنة من سنتي قد أميتت بعدى كان له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً، ومن ابتدع بدعة ضلالة لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزار الناس شيئاً»^(٤).

وصح: «ما من داع يدعو لشيء إلا وقف يوم القيامة لازماً لدعوته ما دعا إليه وإن دعا رجل رجلاً»^(٥).

وابن ماجه وغيره بسند فيه لين: «إن هذا الخير خزائن ولتلك الخزائن مفاتيح، فطوبى لعبد جعله الله مفتاحاً للخير مغلاقاً للشر، وويل لعبد جعله الله مفتاحاً للشر مغلاقاً للخير»^(٦).

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ظاهر ما في هذه الأحاديث الصحيحة من الوعيد الشديد وهو مضاعفة تلك الآثام، وذلك لمضاعفة العذاب المضاعفة الكثيرة التي يعجز عنها الحساب.

(٢) أخرجه أحمد (٥٢٠/٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٦٧/١) وقال: رواه أحمد والبخارى والطبرانى فى الأوسط ورجاله رجال الصحيح إلا أبا عبيدة بن مزينة وقد وثقه ابن حبان .

(٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٦٨/١) من حديث واثلة بن الأسقع وقال: رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله موثقون .

(٤) ذكره المنذرى فى الترغيب (١٦/١) من حديث عمرو بن عوف وقال: رواه الترمذى وابن ماجه من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وقال الترمذى: (حسن) (قال الحافظ) : كثير بن عبد الله متروك، ولكن الحديث له شواهد .

(٥) أخرجه ابن ماجه (٢٠٨/١) وذكره المنذرى فى الترغيب (١/ح ٦) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى: (ضعيف) .

(٦) أخرجه ابن ماجه (٢٣٨/١) من حديث سهل بن سعد وفى الزوائد: إسناده ضعيف .

(فإن قلت) إن كانت المعصية التى سنها كبيرة فعدها غير صحيح أو غير كبيرة فعدها مشكل .

(قلت) بل الوجه حمل عدها كبيرة وإن لم أرى من ذكره على ما إذا سن صغيرة، ولا إشكال فيه لأنه لما سنها لغيره فاقتدى به فيها فحشت وتضاعف عقابها فصارت بذلك كالكبيرة بل وأعظم بكثير، إذ الكبيرة ينقطع إثمها بالفراغ منها وهذه إثمها متضاعف مستمر وشتان ما بينهما، ثم رأيت جمعاً عدوا من الكبائر الإحداث بالدين واستدلوا بالخبر الصحيح: «لعن الله من أحدث حدثاً»^(٧) قال ابن القيم: وهى تختلف باختلاف الحدث نفسه، فكلما كان أكبر كانت الكبيرة أعظم، قال الذهبى: ومنه من دعا لضلالة أو سن سنة سيئة انتهى وفى ذلك تصريح بما ذكرته .



(٧) أخرجه البخارى (٧٣٠٦/١٣) من حديث أنس بلفظ « من أحدث فيها حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » .

□ الكبيرة الحادية والخمسون □

○ ترك السنة ○

أخرج الحاكم في المستدرک فی الدلیل علی أن الإجماع حجة: عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الصلاة المكتوبة إلى التي بعدها كفارة لما بينهما والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان كفارة لما بينهما» ثم قال بعد ذلك: «إلا من ثلاث الإشرک بالله ونکث الصفة وترك السنة» قلنا: یا رسول الله أما الإشرک فقد عرفناه فما نکث الصفة وترك السنة؟ قال: «أما نکث الصفة أن تبایع رجلاً بيمينك ثم تخالف إليه فتقتله بسيفك، وأما ترك السنة فالخروج من الجماعة»^(١) قال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم یخرجاه ویعضده رواية أحمد وأبی داود: «من فارق الجماعة قید. شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه»^(٢) قال الجلال البلقینی: والمراد بذلك اتباع البدع عافانا الله من ذلك .

وصح أيضاً: «لعن الله من أحدث حدثاً وأيضاً ستة لعنهم الله وكل نبی محاب الدعوة: الزائد فی کتاب الله عز وجل، والمکذب بقدر الله، والمتسلط على أمتی بالجبروت لیدل من أعزه الله ويعز من أذله الله، والمستحل حرمة الله والمستحل من عترتی ما حرم الله

(١) أخرجه أحمد (٢٢٩/٢) والحاكم (١١٩/١ ، ١٢٠) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم فقد احتج بعبد الله بن أبي السائب الأنصاري ولا أعرف له علة وذكره الهيثمي في الجمع (٢٢٤/٥) وقال: في الصحيح بعضه - رواه أحمد وفيه رجل لم يسم .

(٢) أخرجه أحمد (١٨٠/٥) وأبو داود (٤٧٥٨/٤) والحاكم (١١٧/١) من حديث أبي ذر وذكره الهيثمي في الجمع (٢٢٤/٥) وقال: رواه البزار والطبراني في الأوسط وفيه خلیل بن دعلج وهو ضعيف .

والتارك لسنّتي .

وصح أيضاً: «من رغب عن سنّتي فليس مني»^(٣).

روى الطبراني: «ما من أمة ابتدعت بعد نبيها في دينها بدعة إلا أضاعت مثلها من السنة»^(٤) وروى ابن عاصم: «ما تحت ظل السماء من إله يعبد أعظم عند الله من هوى يتبع»^(٥).

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ما صرح به شيخ الإسلام الصلاح العلائي في قواعده والجلال البلقيني وغيرهما وعبارة الجلال في تعداد الكبائر السادسة عشرة البدعة وهي المراد بترك السنة انتهى، والمراد بالسنة ما عليه إماما أهل السنة والجماعة الشيخ أبو الحسن الأشعري^(٦) وأبو منصور الماتريدي^(٧)، والبدعة ما عليه فرقة من فرق المبتدعة المخالفة لاعتقاد هذين الإمامين وجميع أتباعهما^(٨)، وصح في تقرير المبتدعة أحاديث منها:

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٧٦/١) من حديث عائشة بلفظ سنة لعنهم ولعنهم الله ... وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه عبيد الله بن عبد الرحمن بن موهب قال يعقوب بن شيبة: فيه ضعف وضعفه يحيى بن معين في رواية ووثقه في أخرى، وقال أبو حاتم: صالح الحديث ووثقه ابن حبان وبقيّة رجاله رجال الصحيح .

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٨/١) وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه أبو بكر بن أبي مریم وهو منكر الحديث .

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٨/١) من حديث أبي أمامة وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه الحسن بن دينار وهو متروك الحديث .

(*) هو الحسن علي بن إسماعيل بن أبا بشر صاحب الأصول والقائم بنصرة مذهب السنة وإليه تنسب الطائفة الأشعرية كان أبو الحسن الأشعري أولاً معتزلياً ثم تاب من القول بالعدل وخلق القرآن في المسجد الجامع بالبصرة يوم الجمعة ورقى كرسيّاً ونادى بأعلى صوته من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا أعرفه بنفسى أنا فلان بن فلان كنت أقول بخلق القرآن وأن الله لا تراه الأبصار (يعنى يوم القيامة) وأن أفعال الشر أنا أفعالها، وأنا تائب مقلع معتقد للرد على المعتزلة مخرج لفضائحهم ومعايبهم (وفيات الأعيان ٢٨٤/٣)

(*) هو محمد بن محمد بن محمود الماتريدي نسبة إلى قرية من قرى سمرقند إمام المتكلمين صاحب التصانيف في الفقه والأصول والنقائذ والتفسير المتوفى سنة ٣٢٣ هـ (انظر الفوائد البهية ص ١٩٥)

(*) قلت سبحان الله لقد قلب الحال وكان يجب عليه أن يقول والسنة ما كان عليه أصحاب النبي ﷺ والتابعين وتابعيهم والسلف الصالح والمبتدعة كل ما خالف نهج النبي وصحبه والسلف الذين ساروا على طريقهم ومنهم هذان الإمامان إلا أن الأشعري رحمه الله تعالى قد تاب ورجع عن مذهبه توبة خالصة لله عز وجل صرح بذلك في كتابه «الإبانة» وكما أوضحت في ترجمته آنفاً .

«من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»^(٦).

«أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة»^(٧) «إنما أخشى عليكم شهوات الغي في بطونكم وفروجكم ومضلات الهوى»^(٨). «إياكم والمحدثات فإن كل محدثة ضلالة»^(٩).

«إن الله حجب التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يدع بدعته»^(١٠) وفي رواية لابن ماجه: «أبى الله أن يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته»^(١١) وفي أخرى له: «لا يقبل الله لصاحب بدعة صوماً ولا حجاً ولا عمرة ولا جهاداً ولا صرفاً ولا عدلاً، يخرج من الإسلام كما تخرج الشعرة من العجين»^(١٢) «لقد تركتكم على مثل البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك»^(١٣) «لكل عمل شرة - أى بكسر المعجمة فشدة للراء فتاء تأنيث نشاط وهمة - ولكل شرة فترة، فمن كانت شرته إلى سنتي فقد اهتدى، ومن كانت شرته إلى غير ذلك فقد هلك»^(١٤) «إني أخاف على أمتي من ثلاث من زلة عالم وهوى متبع وحكم جائر»^(١٥) وهذا حسنه الترمذى بسنده في مواضع وصححه

(٦) أخرجه مسلم (١٣٤٢/٣) وأبو داود (٤٦٠٦/٤) وابن ماجه (١٤/١) وأحمد (٢٤٠/٦) من حديث عائشة .

(٧) أخرجه مسلم (٥٩٢/٢) من حديث جابر بن عبد الله .

(٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٨/١) وقال: رواه أحمد والبخاري والطبراني في الثلاثة ورجاله رجال الصحيح وذكره المنذرى في الترغيب (١٤١/٣) من حديث أبى برزة .

(٩) أخرجه أحمد (١٢٦/٤) والترمذى (٢٦٧٦/٥) وابن ماجه (٤٢/١) وأبو داود (٤٦٠٧/٤) من حديث العرباض بن سارية وقال الألبانى: صحيح .

(١٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٩/١٠) من حديث أنس وقال: رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح غير هارون بن موسى وهو ثقة .

(١١) أخرجه ابن ماجه (٥٠/١) من حديث ابن عباس (وقال الألبانى: ضعيف).

(١٢) أخرجه ابن ماجه (٤٩/١) من حديث حذيفة (وقال الألبانى: ضعيف) .

(١٣) أخرجه ابن ماجه (٥/١) من حديث أبى الدرداء وقال الألبانى: (حديث حسن).

(١٤) أخرجه أحمد (٢١٠/٢) وقال الألبانى: (إسناده صحيح).

(١٥) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٨٧/١) من حديث عمرو بن عوف وقال رواه البخاري وفيه كثير بن عبد الله بن عوف وهو متروك وقد حسن له الترمذى. وذكره المنذرى في الترغيب (٦/١).

فـى مواضع واعترض بأن فيه واهياً، لكن احتج به ابن خزيمة فى صحـيحه، وصح عن ابن مسعود أنه وقف على قصاص فقال: له لقد ابتدعت بدعة ضلالة أو إنك لأهدى من محمد ﷺ وأصحابه، فتفرق الناس عنه حتى لم يبق عنده أحد. وهو محمول على أنه كان يذكر فى قصصه ما ابتدعه جهلة القصاص من ذكر الأكاذيب والأحاديث الموضوعة ونحو ذلك، وأما القصص على ما ينبغى بأن يذكرهم بالله وآياته ويعرفهم ما ينبغى أو يتعين عليهم تعلمه فهذا من أفضل القربات وأجل المقامات .



□ الكبيرة الثانية والخمسون □

○ التكذيب بالقدر ○

أى بأن الله يقدر على عبده الخير والشر كما زعمه المعتزلة لعنهم الله، فإنهم يزعمون أن العبد يخلق أفعال نفسه من دون الله تبارك وتعالى فهم ينكرون القدر فسموا قدرية لذلك، وزعمهم أن الأحق بهذا الاسم هم المثبتون نسبة القدر إلى الله تعالى يرده صريح ما يأتى من الأحاديث وعن الصحابة رضوان الله عليهم، والحجة ليست إلا فى ذلك دون عقول أولئك الفاسدة التى استندوا إليها وترك النصوص على عاداتهم القبيحة الشنيعة، من تركهم صرائح النصوص القطعية لمجرد خيال تخيلته عقولهم كإنكارهم سؤال الملكين وعذاب القبر والصراط والميزان والحوض ورؤية الله تعالى فى الدار الآخرة بالبصر وغير ذلك مما صحت به الأحاديث بل تواترت من غير ريب ولا برية، فقبحهم الله ما أخذهم وأسفهم وأجهلهم بالسنة وبنبيهم ﷺ الذى نطق بها عن الله تعالى [النجم/ ٣ - ٤]: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ ودليلنا عليهم فيما نحن بصددده قوله تعالى [القمر/ ٤٩]: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ أكثر المفسرين أنها نزلت فى القدرية، ويؤيده ما أخرجه مسلم أن سبب نزولها أن كفار مكة أتوا رسول الله ﷺ يخاصمونهم فى القدر فنزل [القمر/ ٤٧ - ٤٩]: ﴿إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾^(١) فالقدرية هم المجرمون الذين ذكرهم الله تعالى، ومن كان على طريقتهم كالمعتزلة وإن لم يكونوا عليها من كل وجه.. وفيها قول آخر: إن أسقف نجران جاء إلى النبي ﷺ فقال: تزعم يا محمد أن المعاصى بقدر وليس كذلك، فقال ﷺ: «أنتم خصماء الله» فنزل ﴿إِنْ

(١) أخرجه مسلم (٢٠٤٦/٤) من حديث أبي هريرة .

المجرمين» إلخ^(٢) وصح: «كتب الله مقادير الخلائق كلها من قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة»^(٣) الحديث، وسيأتي، وقال طاوس: أدركت ما شاء الله من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كل شيء بقدر الله، وسمعت عبد الله بن عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: «كل شيء بقدر حتى العجز والكيس أو الكيس والعجز»^(٤) وعن علي كرم الله وجهه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن بالله عبد حتى يؤمن بأربع: يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله بعثنى بالحق ويؤمن بالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر»^(٥) وفي رواية: «خيره وشره» وحديث: «كل شيء بقدر حتى العجز والكيس»^(٦) رواه مسلم وهو صريح في مذهب أهل السنة، وأخرج ابن حبان والحاكم أنه عليه السلام قال: «سته لعنهم الله وكل نبي مجاب الدعوة: المكذب بقدر الله، والزائد في كتاب الله، والمتسلط بالجبروت ليزل من أعزه الله، والمستحل حرمة الله والمستحل من عترتى ما حرم الله، والتارك لستى»^(٧) قال بعض المفسرين: اعلم أن الجبرى يقول: القدرى من يقول الطاعة والمعصية بفعلى فهو ينكر القدر، والمعتزلى يقول: الجبرى قدرى لأنه يقول: الخير والشر قدره الله على فهو مثبت للقدر، والفريقان متفقان على أن السنن القائل بأن الأفعال بخلق الله وكسب من العبد ليس بقدرى انتهى. وفيه إن صح رد على الزمخشري الحامل راية المعتزلة إلى النار، في زعمه في مواضع أن القدرية هم أهل السنة وكذب في ذلك وافترى على الله وعلى رسوله وعلى الصحابة وتابعيهم بإحسان إلى يوم القيامة، وإنما الحامل له على ذلك خبث عقيدته وفساد طويته فهو أحق أن يقرأ عليه [النساء/ ٨٩]: ﴿وَدُّوا لَوْ تُكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ [البقرة/ ١٠٩]: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء/ ٥٤-٥٥]: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ

(٢) ذكره ابن الجوزى في تفسيره زاد المسير (٢٥١/٧) وتقدم وفد كفار مكة في الحديث السابق .

(٣) أخرجه مسلم (٢٠٤٤/٤) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص .

(٤) أخرجه مسلم (٢٠٤٥/٤) من حديث طاووس عن بعض أصحاب النبي .

(٥) أخرجه الترمذى (٢١٤٥/٤) وابن ماجه (٨١/١) من حديث على وقال الألبانى: (صحيح) .

(٦) تقدم في حديث رقم (٤) من نفس الكبيرة .

(٧) أخرجه ابن حبان (٥٧١٩/٧) والحاكم (٣٦/١) من حديث عائشة وقال: قد احتج البخارى

بعبد الرحمن بن أبى الموال وهذا حديث صحيح الإسناد ولا أعرف له علة ولم يخرجاه وقال الذهبى: صحيح ولا أعرف له علة .

عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿٢٠﴾ قال الفخر الرازي: والحق أن القدرى هو الذى ينكر القدر وينسب الحوادث لاتصالات الكواكب، لما روى أن قريشاً تخاصموا فى القدر، ومذهبهم أن الله مكن العبد من الطاعة والمعصية، وهو قادر على خلق ذلك فى العبد، وقادر على أن يطعم الفقير ولهذا قالوا [يس/٤٧]: ﴿ أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ ﴾ منكرين لقدرته تعالى على الإطعام، وأما قوله ﷺ: «القدرية مجوس هذه الأمة»^(٨) فإن أريد بالأمة أمة الدعوة فالقدرية فى زمانه هم المشركون المنكرون قدرته تعالى على الحوادث فلا تدخل فيهم المعتزلة أو أمة الإجابة، فمعناه أن نسبة القدرية إليهم كنسبة المجوس إلى الأمم المتقدمة فإنهم أضعف الأمم شبهة وأشدهم مخالفة للعقل، وكذا القدرية فى هذه الأمة، وكونهم كذلك لا يقتضى الجزم بكفرهم، فالحق أن القدرى هو الذى ينكر قدرة الله تعالى انتهى. وقوله تعالى كل منصوب على الاشتغال وقرئ شاذاً بالرفع ورد بأنه يوهم ما لا يجوز عند أهل السنة إذ كل مبتدأ وخلقناه صفته أو صفة شئ وبقدر خبره موصوف بالخلق هو بتقدير وجد فى ماهيته وزمانه، وخينئذ فمفهومه أن الشئ الغير المخلوق لله تعالى ليس بقدر، وهذا هو عين مذهب المعتزلة من أن ثم مخلوقات لغير الله تعالى كالإنسان يخلق أفعال نفسه بخلاف قراءة النصب المجمع عليها، فإنها تفيد عموم خلقه تعالى لكل شئ، إذ التقدير أنا خلقنا كل شئ خلقناه فالقراءة الثانية تفسير وتأکید لخلقنا الأولى لا صفة لشئ، لأن الصفة لا تعمل فيما قبل. الموصوف فيضيع نصب كل فتعين أن ناصبه مضمّر وأن خلقناه المذكور تأكيد وتفسير له كما تقرر والتأكيد فى نية الطرح فكل شئ باق على عمومته من شمول الخلق له ويقدر حال أى أنا خلقنا كل شئ حال كونه ملتبساً بتقديرنا له أو بمقدار فى ذاته وصفاته وهذا هو عين مذهب أهل السنة فالآية صريحة فى حقيقة مذهبهم وبطلان مذهب المعتزلة ولم يشتد تعصب الزمخشري لهم هنا كعادته لضعف وجه الرفع خلافاً لقوم زعموا أنه الاختيار صناعة بل زعم بعضهم أنه الوجه فى العربية وليس كما زعم لأن أنا عندهم تطلب الفعل فكان النصب هو الاختيار صناعة أيضاً ولك أن تقول

(*) كل فريق من الفرق الضالة التى خاضت فى دين الله عز وجل من المعتزلة والقدرية والأشعرية والماتريدية الذين ضلوا فى العقيدة بزعم كل فريق منهم بأنهم أهل السنة والجماعة فهذا كذب وافتراء

(٨) أخرجه الحاكم (٨٥/١) من حديث ابن عمر وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين إن صح سماع أبو حازم من ابن عمر ولم يخرجاه ووافقه الذهبي . وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٥/٧) وقال رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه زكريا بن منظور وثقه أحمد بن صالح وغيره وضعفه جماعة.

ولو سلمنا قراءة الرفع هنا فلا دلالة فيها للمعتزلة، لأن خلقناه كما يحتمل الوصف يحتمل
الخبرة لكل وهما خبران، فأفادت ما يفيد النصيب من العموم، وإذا احتملت العموم وغيره
لم يكن فيها دلالة عليه، وعلى التنزل وأنه صفة بغاية الأمر أنه يفهم ما يمكن حمله على مذهبهم
ومذهب أهل السنة، إذ لنا شيء غير مخلوق هو ذات الحق تبارك وتعالى، فهذا هو مفهوم
الآية فأى دليل على أن الآية تفهم على غير هذا على أن دلالة المفهوم ضعيفة جداً لوقوع
الخلافاً في حجيتها في الظنيات، فما بالك بها في القطعيات ومن لطائف علم العربية الدلالة
على جلالته وإفهامه المعاني الغامضة القراءة بالرفع والنصب هنا وبالرفع وحده فيما يليه،
وهو «وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ»، إذ لو نصب لفسد المعنى إذ التقدير فعلوا كل شيء
في الزبر وهو خلاف الواقع، إذ فيه أشياء كثيرة لم يفعلوها، وأما الرفع فمعناه أن كل شيء
موصوف بكونهم فعلوه، ثابت في الزبر وهذا معنى صحيح واقع، قال أهل السنة: قدر الله
تعالى الأشياء أى علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها وسائر ما ستوجد عليه قبل وجودها، ثم
أوجد منها ما سبق في علمه على ما في علمه فلا يحدث شيء في العالم العلوى والسفلى إلا
وهو صادر عن علمه وقدرته وإرادته فقط، وليس للخلق في تلك الأنواع اكتساب ومحاولة
ونسبة ما وإضافة، وإن ذلك كله إنما حصل لهم بتيسير الله وقدرته وإلهامه لا إله إلا هو ولا
خالق غيره، كما دل عليه الكتاب والسنة لا كما افتراه القدرية وغيرهم من أن الأعمال إلينا
والآجال بيد غيرنا، وأخرج ابن ماجه: ولما قيل: يا محمد يكتب علينا الذنب ويعذبنا؟ قال
ﷺ: «أنتم خصماء الله يوم القيامة»^(٩)، وأخرج ابن ماجه أن رسول الله ﷺ قال: «إن
مجوس هذه الأمة المكذبون بقدر الله إن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم وإن
لقيتموهم فلا تسلموا عليهم»^(١٠)، وأخرج أيضاً عن ابن عباس وجابر رضى الله عنهم قالا:
قال رسول الله ﷺ: «صنفان من أمتي ليس لهم في الإسلام نصيب أهل الإرجاء
والقدر»^(١١) وسيأتى بقية طرقه والأول هم المرجئة الذين يقولون: لا يضر مع الإيمان ذنب
كما لا ينفع مع الكفر طاعة، وسميت القدرية خصماء الله لأنهم يخاصمون في أنه لا يجوز
أن يقدر المعصية على العبد ثم يعذبه عليها .

(٩) تقدم في حديث رقم (٢) من نفس الكبيرة .

(١٠) أخرجه ابن ماجه (٩٢/١) من حديث جابر وقال الألبانى: (حسن) .

(١١) أخرجه ابن ماجه (٧٣/١) من حديثي ابن عباس وجابر وقال الألبانى: ضعيف .

وعن عمر رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة أمر منادياً ينادى نداء يسمعه الأولون والآخرون: أين خصماء الله فتقدم القدرية فيؤمر بهم إلى النار يقول الله تعالى [القمر/٤٨-٤٩] ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾» رواه الطبراني في الأوسط بلفظ: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد: ألا ليقم خصماء الله وهم القدرية» .

ومن ثم قال الحسن: والله لو أن قدرياً صام حتى صار كالجبل، ثم صلى حتى صار كالوتد لكبه الله على وجهه في سقر ثم قيل له ذق مس سقر إنا كل شيء خلقناه بقدر. وقال تعالى [الصافات/٩٦]: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ أى خلقكم وخلق عملكم أو وخلق الذى تعملونه بأيديكم، ففيها دليل على أن أفعال العباد كلها مخلوقة لله تبارك وتعالى وقال تعالى، [الشمس/٨]: ﴿فَالْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ والإلهام إيقاع الشيء في النفس فهو تعالى الموقع لإلهام الفجور والتقوى فهو الخالق لهما .

ومن ثم قال سعيد بن جبيرة: ألزمها فجورها وتقواها، وقال ابن زيد: جعل ذلك بتوفيقه إياها للتقوى وخذلانه إياها للفجور .

وفي الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الله من قوم فألهمهم الخير وأدخلهم في رحمته، وابتلى قوماً فخذلهم وذمهم على أفعالهم ولم يستطيعوا غير ما ابتلاهم فعذبهم وهو عادل [الأنبياء/٢٣]: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾» وستأتى أحاديث بمعناه وأكثر لفظه، وقال تعالى [الأنعام/١٢٥]: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً﴾ وهذه الآية كالتى قبلها من أقوى الآيات الدالة على ضلال القدرية وانحرافهم عن سبيل الاستقامة .

وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بعث الله نبياً قط إلا وفي أمته قدرية ومرجئة، إن الله لعن القدرية والمرجئة على لسان سبعين نبياً» .

وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة الذين يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أنف»، قال: فإذا لقيتهم فأخبرهم أنى منهم برىء وأنهم منى براء والذى نفس عبد الله بيده لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه في سبيل الله ما تقبل الله منه حتى يؤمن بالقدر خيره وشره من الله تعالى .

ثم ذكر حديث جبريل الذي في مسلم وغيره وفيه أنه قال للنبي ﷺ: ما الإيمان قال: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره». وورد في القدر أحاديث كثيرة غير ما مر أحببت ذكر أكثرها لعظم فائدتها وعموم عائدتها.

(منها) أخرج ابن عدى: «من كذب بالقدر فقد كفر بما جئت به»^(١٢). وأبو يعلى: «من لم يؤمن بالقدر خيره وشره فأنا منه برى»^(١٣). وأحمد والترمذى وابن ماجه والحاكم: «لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع: يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله بعثنى بالحق، ويؤمن بالموت، ويؤمن بالبعث، ويؤمن بالقدر خيره وشره»^(١٤). والطبرانى فى الأوسط: «من لم يرض بقضاء الله ويؤمن بقدر الله فليلتمس إلهاً غير الله»^(١٥). وأيضاً: «القدر نظام التوحيد فمن وحد الله وآمن بالقدر فقد استمسك بالعروة الوثقى»^(١٦). وأيضاً: «فرغ إلى ابن آدم من أربع الخلق والخلق والرزق والأجل»^(١٧). وأيضاً: «إذا أراد الله أن يزيغ عبداً أعمى عليه الخيل»^(١٨).

-
- (١٢) أخرجه ابن عدى (٤٥٥/٣) وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٨٢٩) وقال: (ضعيف).
(١٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٦/٧) من حديث أبى هريرة وقال: رواه أبو يعلى وفيه صالح بن سرج وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٨٤٨) وقال: (ضعيف).
(١٤) أخرجه ابن ماجه (٨١/١) والترمذى (٢١٤٥/٤) والحاكم (٣٣/١) وأحمد (٩٧/١) وقال الألبانى: صحيح (صحيح الجامع ٧٥٨٤).
(١٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٧/٧) عن أنس وقال: رواه الطبرانى فى الصغير والأوسط وفيه سهل ابن أبى حزم وثقه ابن معين وضعفه جماعة وبقية رجاله ثقات وقال الألبانى: (ضعيف) (ضعيف الجامع ٥٨٥٤).
(١٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٧/٧) عن ابن عباس وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه هانىء ابن المتوكل وهو ضعيف، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٤١٣٦) وقال: ضعيف.
(١٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٥/٧) عن ابن مسعود وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عيسى ابن المسيب البجلي وهو ضعيف عند الجمهور ووثقه الحاكم والدارقطنى فى سنته وضعفه غيرهما.
(١٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢١٠/٧) عن عثمان وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه محمد بن عيسى الطرسوى وهو ضعيف وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٢٤) وهو ضعيف.

والحاكم: «لا يغنى حذر عن قدر»^(١٩).

والبيهقي: «قال الله تعالى: من لم يرض بقضائي وقدرى فليتمس رباً غيري»^(٢٠).

وابن عدى والطبراني: «خلق الله يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً وخلق فرعون في بطن أمه كافراً»^(٢١).

والطبراني في الصغير: «السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقى في بطن أمه»^(٢٢).

وأحمد والطبراني: «فرغ الله عز وجل إلى كل عبد من خمس من أجله ورزقه وأثره ومضجعه وشقى أو سعيد»^(٢٣) والطبراني: «فرغ الله من المقادير وأمور الدنيا قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة»^(٢٤) وأحمد والترمذي: «قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة»^(٢٥) ومسلم: «كتب الله تعالى مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وعرشه على الماء»^(٢٦).

وأحمد ومسلم: «كل شيء بقدر حتى العجز والكيس»^(٢٧).

-
- (١٩) أخرجه الحاكم (٤٩٢/١) من حديث عائشة وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال
الدهبي: زكريا مجمع على ضعفه، والحديث ذكره الألباني في صحيح الجامع (٧٧٣٩) وقال: حسن / .
- (٢٠) أخرجه البيهقي في الشعب (٢٠٠/١) من حديث أنس وذكره الألباني في ضعيف الجامع
(٤٠٥٧) وقال: ضعيف .
- (٢١) أخرجه ابن عدى (٢١٦/٦) وذكره الهيثمي في المجمع (١٩٣/٧) من حديث عبد الله بن مسعود
وقال: رواه الطبراني وإسناده جيد . وقال الألباني: (حسن) (الصحيحة - ١٨٣١) .
- (٢٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١٩٣/٧) وقال: رواه البزار والطبراني في الصغير ورجال البزار رجال
الصحيح، وذكره الألباني في صحيح الجامع (٣٦٨٥) وقال: صحيح .
- (٢٣) أخرجه أحمد (١٩٧/٥) وذكره الهيثمي في المجمع (١٩٥/٧) من حديث أبي الدرداء وقال:
رواه أحمد والبزار والطبراني في الصغير والأوسط وأحد إسناده أحمد رجاله ثقات .
- (٢٤) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٣٧٥) .
- (٢٥) أخرجه أحمد (١٦٩/٢) والترمذي (٢١٥٦/٤) وقال الألباني: صحيح .
- (٢٦) أخرجه مسلم (٢٠٤٤/٤) .
- (٢٧) تقدم في هامش رقم (٤) من نفس الكبيرة .

وأبو نعيم: «لو أن ابن آدم هرب من رزقه كما يهرب من الموت لأدركه كما يدركه الموت»^(٢٨) وابن عساكر: «لو دعا لك إسرافيل وجبرائيل وميكائيل وحملة العرش وأنا فيهم ما تزوجت إلا المرأة التي كتب الله لك»^(٢٩) .
والدارقطني وأبو نعيم: «لو قضى كان»^(٣٠) .
وأبو نعيم: «ليس أحد منكم بأكسب من أحد قد كتب الله المصيبة والأجل وقسم المعيشة والعمل فالناس فيها يجرون إلى منتهكم»^(٣١) وابن ماجه: «ما أصابني شيء منها إلا وهو مكتوب على وآدم في طينته»^(٣٢) .
والبيهقي: «لا تكثر همك ما يقدر يكون وما ترزق يأتيك»^(٣٣) .
والديلمي: «إذا أراد الله إنفاذ قضائه وقدره سلب ذوى العقول عقولهم حتى ينفذ فيهم قضاءه وقدره، فإذا مضى أمره رد إليهم عقولهم ووقعت الندامة»^(٣٤) .
والخطيب: «إذا أحب الله إنفاذ أمر سلب كل ذي لب لبه»^(٣٥) .
والسلمي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده: «إذا أراد إمضاء أمر نزع عقول الرجال حتى يمضي أمره فإذا أمضاه رد إليهم عقولهم ووقعت الندامة»^(٣٦) . ومسلم: «إذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء»^(٣٧) .

-
- (٢٨) رواه أبو نعيم في الحلية (٩٠/٧) وابن عساكر (١١/٢) وذكره الألباني في الصحيحة (٩٥٢) .
(٢٩) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٦٦٦) وعزاه إلى ابن منده وابن عساكر من حديث عروة بن حمد السعدي عن أبيه .
(٣٠) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٦٦٧) من حديث أنس وعزاه إلى الدارقطني في الأفراد .
(٣١) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (١١٦/٦) من حديث ابن مسعود .
(٣٢) أخرجه ابن ماجه (٣٥٤٦/٢) وذكره التبريزي في المشكاة (٤٦/١٢٤/١) من حديث ابن عمر وقال الألباني: (ضعيف) .
(٣٣) أخرجه البيهقي في الشعب (١١٨٨/٢) وذكره الزبيدي في الإتحاف (١٦٧/٨) من حديث خالد ابن رافع .
(٣٤) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٩٧١/١) وذكره السيوطي في جمع الجوامع (٣٨) من حديث أنس وعزاه إلى الديلمي وذكره السيوطي في ضعيف الجامع (٤٢١) .
(٣٥) ذكره العجلوني في كشف الخفا (٨٢/١) وعزاه إلى الخطيب وغيره وقال: في سنده لاحق بن حسين كذاب وضاع .
(٣٦) ذكره العجلوني في كشف الخفا (٨٢/١) وقال: رواه أبو عبد الرحمن السلمى في مسند الصوفية عن جعفر عن جده .. ثم ذكره .
(٣٧) أخرجه مسلم (١٠٦٤/٢) من حديث أبي سعيد الخدري .

والطبراني: «اعملوا فكل ميسر لما خلق له»^(أ) «اعملوا فكل ميسر لما يهدي إليه من القول»^(ب) «من خلقه الله لواحدة من المنزلتين وفقه لعملها»^(ج) (٣٨).

وأحمد والطبراني والحاكم: «كل امرئ مهياً لما خلق له»^(٣٩).

وأحمد والشيخان وأبو داود: «كل ميسر لما خلق له»^(٤٠).

والدارقطني والديلمي: «إن الله من على قوم فألهمهم الخير فأدخلهم في رحمته وابتلى قوماً فخذلهم وذهمهم على فعالهم فلم يستطيعوا أن يرحلوا عما ابتلاهم به فعذبهم وذلك عدله فيهم»^(٤١).

وأحمد عن زيد بن ثابت، وأحمد وأبو داود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والطبراني في الأوسط عنه، وعن أبي بن كعب وحذيفة وابن مسعود: «لو أن الله عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم لكانت رحمته لهم خيراً من أعمالهم، ولو أنفقت مثل أحد ذهباً في سبيل الله ما قبله منك حتى تؤمن بالقدر فتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ولو مت على غير هذا لدخلت النار»^(٤٢).

(٣٨) (أ) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٨٧/٧ ، ١٨٨) من حديث أبي هريرة وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه بكار بن محمد السيريني وثقه ابن معين وضعفه الجمهور وعباد بن علي السيريني ضعفه الأزدي.

(ب) هذا اللفظ متفق عليه من حديث عمران بن حصين أخرجه البخاري (٥٩٦٦/١١/فتح) ومسلم (٢٠٤١/٤).

(ج) ذكره الألباني الصحيحة (٢٣٣٦) وفيه لفظ يهديه بدلاً من يوفقه وقال أخرجه أحمد (٤٣٨/٤) وابن جرير (١٣٥/٣٠).

(٣٩) أخرجه أحمد (٤٤١/٦) والحاكم (٤٦٢/٢) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي: بل قال ابن معين في سليمان بن عتبة: لا شيء. وذكره الألباني في صحيح الجامع (٤٥١١) وقال: (حسن) من حديث أبي الدرداء.

(٤٠) أخرجه البخاري (٧٥٥١/١٣/فتح) ومسلم (٢٠٤١/٤) من حديث عمران بن حصين.

(٤١) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٩٤٥/١) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٦٦٣) وعزاه إلى الدارقطني في الأفراد والفردوس من حديث أبي هريرة، وقال: (ضعيف).

(٤٢) أخرجه أحمد (١٨٩/٥) وأبو داود (٤٦٩٩/٤) وابن ماجه (٧٧/١) وقال الألباني: (صحيح).

وأحمد والشيخان والأربعة: «ما من نفس منقوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار وإلا وقد كتبت شقية أو سعيدة» قيل: أفلا نتكل؟ قال: «لا اعملوا ولا تتكلوا فكل ميسر لما خلق له، أما أهل السعادة فييسرون لعمل السعادة وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل الشقاوة»^(٤٣).

وابن ماجه: «من تكلم بشيء من القدر سئل عنه يوم القيامة ومن لم يتكلم فيه لم يسئل عنه»^(٤٤).

وأحمد ومسلم وابن ماجه: «المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز، وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كان كذا وكذا ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان»^(٤٥).

والترمذى: «لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه»^(٤٦).

والبخارى والنسائى: «يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لاق»^(٤٧)، الحديث. والأربعة والعقيلي: «بعثت داعياً ومبلغاً وليس إلئى من الهدى شيء وخلق إبليس مذنباً وليس له من الضلال شيء»^(٤٨).

ومسلم عن حذيفة بن أسيد: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وشحمها وعظمها، ثم قال: يا رب أذكر أم أنثى فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب أجله فيقضى ربك ما شاء ويكتب

(٤٣) أخرجه البخارى (٤٩٤٨/٨) ومسلم (٢٠٣٩/٤) بن حديث على .
(٤٤) أخرجه ابن ماجه (٨٤/١) وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٥٤١) من حديث عائشة وقال (ضعيف) .

(٤٥) أخرجه أحمد (٣٦٦/٢) ومسلم (٢٠٥٢/٤) وابن ماجه (٤١٦٨/٢) من حديث أبى هريرة .
(٤٦) أخرجه الترمذى (٢١٤٤/٤) وقال الألبانى: صحيح من حديث جابر .
(٤٧) أخرجه البخارى (٥٠٧٦/٩) والنسائى (٥٩/٦) من حديث أبى هريرة .
(٤٨) أخرجه ابن عدى (٣٩/٣) وابن الجوزى فى الموضوعات (٢٧٢/١) من حديث عمر بن الخطاب وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٣٣٧) وقال: (موضوع) .

الملك، ثم يقول: يا رب رزقه، فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك، ثم يخرج الملك بالصحيفة فلا يزيد على ما مر ولا ينقص»^(٤٩).

ومسلم عنه أيضاً: «أن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك الذي يخلقها، فيقول: يا رب ذكر أم أنثى؟ فيجعله الله ذكراً أو أنثى، ثم يقول: يا رب سوى أم غير سوى؟ فيجعله الله سوياً أو غير سوى، ثم يقول: يا رب ما رزقه وما أجله؟ ثم يجعله الله شقياً أو سعيداً»^(٥٠).

وأحمد ومسلم عنه أيضاً: «يدخل الملك على النطفة بعد ما استقرت في الرحم بأربعين ليلة، فيقول: يا رب ماذا أشقى أو سعيد ذكر أو أنثى؟ فيقول الله فيكتب ويكتب عمله وأثره ورزقه وأجله، ثم تطوى الصحيفة فلا يزد على ما فيها ولا ينقص»^(٥١).

والشيخان والأربعة عن ابن مسعود: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله إليه ملكاً ويؤمر بأربع كلمات ويقال له: اكتب عمله وأجله ورزقه وشقى أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح، فإن الرجل منكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة»^(٥٢) وظاهر (ثم) فيه يناق ما قبله، فإما أن تكون بمعنى الواو، أو أن ذلك يختلف باختلاف الأجنة فمنهم من يرسل له الملك بعد الأربعين الأولى ومنهم من يرسل له بعد الأربعين الثالثة.

وأحمد والترمذي والنسائي: «أتدرون ما هذان الكتابان؟ هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم، ثم أجمل على آخرهم فلا يزد فيهم ولا ينقص وهذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم، ثم أجمل

(٤٩) أخرجه مسلم (٢٠٣٧/٤) من حديث عبد الله بن مسعود.

(٥٠) أخرجه مسلم (٢٠٣٨/٤) من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري.

(٥١) أخرجه أحمد (٣٩٧/٣) ومسلم (٢٠٣٧/٤) من حديث حذيفة بن أسيد.

(٥٢) أخرجه البخاري (٣٣٣٢/٦) ومسلم (٢٠٣٦/٤) من حديث ابن مسعود.

لقد أسهب ابن حجر العسقلاني في شرح الحديث شرحاً مستوفياً مفصلاً وهو جيد فليراجع فإنه مهم جداً انظر الفتح (٦٥٩٤/١١) وانظر الفتح (١١/ص ٤٨٨/ريان).

على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً، سدّدوا وقاربوا فإن صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة، وإن عمل أى عمل، وإن صاحب النار يختم له بعمل أهل النار، وإن عمل أى عمل، فرغ ربكم من العباد فريق في الجنة وفريق في السعير»^(٥٣).
والخطيب: «أحسنوا فإن غلبتم فكتاب الله تعالى وقدره ولا تدخلوا اللو فإن من أدخل اللو دخل عليه عمل الشيطان»^(٥٤).

ومالك وأحمد وأبو داود والترمذى والحاكم في صحيحه: «إن الله تعالى خلق آدم ومسح ظهره يمينه - أى أوجد فيه ذرية ملتبسة بقدرته ويمنه وبركته^(٥٥) - فاستخرج منه ذرية فقال: هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية، فقال: خلقت هؤلاء للنار بعمل أهل النار يعملون»^(٥٥). وفي رواية: «إن الله إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخل به الجنة، وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخل به النار»^(٥٦). وأحمد وأبو داود والترمذى: «إن الله خلق آدم، ثم أخذ الخلق من ظهره فقال: هؤلاء في الجنة ولا أبالي، وهؤلاء في النار ولا أبالي»^(٥٧).

وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذى وابن ماجه: «احتج آدم وموسى، فقال: موسى أنت الذى خلقتك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وأسكنك جنته، أخرجت الناس من الجنة بذنبك وأشقيتهم، قال آدم: يا موسى أنت الذى اصطفاك الله برسالته وأنزل عليك التوراة أتلومنى على أمر كتبه الله علىّ قبل أن يخلقني فحج آدم موسى»^(٥٨).

(٥٣) أخرجه أحمد (١٦٧/٢) والترمذى (٢١٤١/٤) وذكره الألبانى في صحيح الجامع (٨٨ - ٤١) وقال: صحيح من حديث ابن عمرو.

(٥٤) ذكره السيوطى في جمع الجوامع (٢٤) وقال: فيه إسحق بن عبد الله بن أبى فروة وهو متروك وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٢٠٥/٦٣) وعزاه إلى الخطيب وقال: (ضعيف).

(٥٥) سبق التنبيه في المقدمة على عقيد المؤلف وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة والجماعة من ذلك. فليراجع.

(٥٥) أخرجه أحمد (٤٤/١) وأبو داود (٤٧٠٣/٤) والترمذى (٣٠٧٥/٥) والحاكم (٢٧/١) وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه، وقال الذهبى: فيه إرسال وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (١٦٠٢) وقال: (ضعيف).

(٥٦) أخرجه أحمد (٤٥/١) والترمذى (٣٠٧٥/٥) وقال الألبانى: (حسن).

(٥٧) أخرجه أحمد (١٨٦/٤) والحاكم (٣١/١) وقال: هذا حديث صحيح ووافقه الذهبى وذكره الألبانى في صحيح الجامع (١٧٥٨) وقال: (صحيح).

(٥٨) أخرجه البخارى (٦٦١٤/١١/فتح) ومسلم (٢٠٤٢/٤) من حديث أبى هريرة.

وفي رواية لأبي داود: «إن موسى سأل ربه أن يريه آدم فأراه إياه فقال له: أنت أبونا آدم؟ أنت الذى نفخ الله فيك من روحه وعلمك الأسماء كلها وأمر الملائكة فسجدوا لك؟ قال: نعم. قال: فما حملك على أن أخرجتنا ونفسك من الجنة؟ فقال له آدم: ومن أنت؟ قال: أنا موسى، قال: أنت نبي بنى إسرائيل الذى كلمك الله من وراء حجاب لم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه؟ قال: نعم، قال: فما وجدت أن ذلك فى كتاب الله قبل أن أخلق؟ قال: نعم، قال: فبم تلومنى فى شيء سبق من الله فيه القضاء؟ قال: فحج آدم موسى»^(٥٩).

وجاء فى القدرية أحاديث غير ما مر يتعين حملهم على من مر من المعتزلة ونحوهم، وتنزه أهل السنة من قول أولئك المبتدعة الضلال إن أهل السنة هم القدرية .

منها: أخرج أحمد: «لكل أمة مجوس ومجوس أمتى الذين يقولون لا قدر إن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم»^(٦٠).

والشيخان والنسائي: «لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر فإن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم، وهم شيعة الدجال وحق على الله أن يحشرهم معه»^(٦١).

وأحمد والحاكم فى مستدركه: «سيكون فى أمتى أقوام يكذبون بالقدر»^(٦٢).
والبخارى فى تاريخه والنسائي وابن ماجه عن جابر والخطيب عن ابن عمر والطبرانى فى الأوسط عن أبي سعيد: «صنفان من أمتى ليس لهما فى الإسلام نصيب المرجئة والقدرية»^(٦٣).

وأبو نعيم والطبرانى فى الأوسط: عن أنس: «صنفان من أمتى لا يردان

(٥٩) أخرجه أبو داود (٤٧٠١/٤) من حديث أبي هريرة .

(٦٠) أخرجه أحمد (١٢٥/٢) وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٥١٦٣) وقال: (حسن) .

(٦١) أخرجه أحمد (١٢٥/٢) وأبو داود (٤٦٩٢/٤) من حذيفة وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٧١٥) وقال: (ضعيف) .

(٦٢) أخرجه أحمد (٩٠/٢) وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٣٦٦٩) وقال: (صحيح) من حديث ابن عمر.

(٦٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٦/٧) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عمرو بن القاسم بن حبيب وهو ضعيف وكذلك عطية العوفى من حديث أبى سعيد وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٤٩٧) وقال: (ضعيف).

على الحوض ولا يدخلان اللجنة القدرية والمرجئة»^(٦٤). والخطيب: «عزمت على أن لا تتكلموا في القدر»^(٦٥). وابن عدى: «عزمت على أن لا تتكلموا في القدر ولا يتكلم في القدر إلا شرار أمتي في آخر الزمان»، والدارقطني: «لعت القدرية على لسان سبعين نبياً»^(٦٦).

وأحمد وأبو داود والحاكم في مستدركه: «لا تجالسوا أهل القدر ولا تفتحوهم»^(٦٧). وابن أبي عاصم والطبراني وابن عدى: «واتقوا القدر فإنه شعبة من النصرانية»^(٦٨). وأبو داود والحاكم: «القدرية مجوس هذه الأمة إن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم»^(٦٩).

وأبو يعلى وابن عدى والخطيب: «وأخاف على أمتي من بعدى خصلتين تكذيباً بالقدر وتصديقاً بالنجوم»^(٧٠). والطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک: «آخر الكلام في القدر لشرار أمتي يوم القيامة»^(٧١).

(٦٤) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٠٦/٧) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه محمد بن محسن وهو متروك من حديث جابر وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣٤٩٦) وقال: (ضعيف).

(٦٥) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣٧١٠) من حديث ابن عمر وعزاه للخطيب وقال: (ضعيف).

(٦٦) أخرجه ابن الجوزي في العلل المتناهية (١٥٦/١) من حديث أبي هريرة وقال هذا حديث موضوع وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣٧١١) وعزاه إلى ابن عدى وقال: موضوع.

(٦٧) أخرجه أحمد (٣٠/١) وأبو داود (٤٧٢٠/٤) والحاكم (٨٥/١) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦٢٠٦) من حديث عمر وقال: (ضعيف).

(٦٨) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٠٢/٧) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني وفيه نزار ابن حبان وهو ضعيف. وابن عدى (١٩٤/٥) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١١٧) وعزاه إلى ابن أبي عاصم والطبراني وقال: (ضعيف جداً).

(٦٩) أخرجه أبو داود (٤٦٩١/٤) والحاكم (٨٥/١) من حديث ابن عمر وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين. وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٥/٧) وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير هارون بن موسى وهو ثقة.

(٧٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٣/٧) بلفظ «أخاف على أمتي خمساً: تكذيباً بالقدر وتصديقاً بالنجوم» من حديث أنس وقال: رواه أبو يعلى مختصراً على اثنين من الخمس وفيه يزيد الرقاشي وهو ضعيف ووثقه ابن عدى. وذكره الألباني في صحيح الجامع (٢١٥) وقال: (صحيح).

(٧١) أخرجه الحاكم (٤٧٣/٢) من حديث أبي هريرة وقال: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٢/٧) وقال: رواه البزار والطبراني في الأوسط وزاد: «لشرار أمتي في آخر الزمان» ورجال البزار في أحد الإسنادين رجال الصحيح غير عمر بن أبي فليح وهو ثقة وقال الألباني: (حسن) الصحيحة (٧٢٦).

(تنبيه) عد ما مر في الترجمة كبيرة هو ما صرح به بعضهم، والأحاديث التي ذكرتها نص فيه، وهو وإن كان داخلاً في ترك السنة الذي مر أنه كبيرة لكن أفرد هذا بالذكر لشدة قبحه ولكثرة وقوع الخلاف فيه بين أهل السنة وغيرهم، إذ مسألة خلق الأفعال من مهمات مسائل الكلام ومن أدلة المعتزلة فيها ما زعموه افتراء على الله وإعراضاً عن صرائح الآيات السابقة وغيرها وعن جميع ما مر عن رسول الله ﷺ: قوله تعالى [النساء/٧٨-٧٩] ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ مِنْ كُلِّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝﴾ .

وقال إمامهم في الضلالة الجبائي: قد ثبت أن لفظ السيئة تارة يقع على البلية والحنة، وتارة يقع على الذنب والمعصية، ثم إنه تعالى أضاف السيئة إلى نفسه أولاً وإلى العبد ثانياً ولا بد من التوفيق بينهما، فنقول: لما كانت السيئة بالمعنى الأول مضافة إليه تعالى، وجب أن تكون بالمعنى الثاني مضافة إلى العبد ليزول التناقض بين هاتين الآيتين المتجاورتين، وقد حمل المخالفون أنفسهم على تغيير الآية وقرأوا أفمن نفسك أى على الاستفهام، فغيروا القرآن وسلكوا مثل طريقة الرافضة في ادعاء المعنيين في القرآن .

(فإن قيل) لم أضاف تعالى الحسنة التي هي الطاعة إلى نفسه دون السيئة وكلاهما فعل العبد عندكم .

(قلنا) الحسنة وإن كانت فعل العبد فإنما وصل إليها بتسهيله وألطافه فصحت الإضافة إليه، وأما السيئة فهي غير مضافة إليه تعالى بأنه فعلها ولا أرادها ولا أمر بها ولا رغب فيها فلا جرم انقطعت هذه النسبة إلى الله تعالى من جميع الوجوه. انتهى كلام الجبائي المنبئ عن قصور فهمه وفساد تصوره وقلة علمه، إذ ليس المراد بالسيئة والحسنة أولاً وثانياً طاعة ولا معصية، بل النعم والحن وهما ليسا من فعلهم ودليل ذلك التعبير بأصابتك إذ لا يقال في الطاعة والمعصية أصابني بل أصبته، بخلاف النعم والحن فإنها التي يقال فيها أصابتني، والسياق صريح في ذلك إذ سبب نزول الآية أنه ﷺ لما قدم المدينة قال المنافقون واليهود: مازلنا نعرف النقص في ثمارنا ومزارعنا منذ قدم الرجل وأصحابه، فكانوا ينسبون النعم إلى الله والحن إلى النبي ﷺ فأنزل الله ذلك مخبراً عنهم بمقاتلتهم

الفاسدة، ثم ردها بقوله: ﴿ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ مبيناً لمصدرها الأصلي، ثم بين السبب فخاطبه ﷺ والمراد غيره بقوله تعالى: ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ ﴾ أى نعمة كخضب ونصر ﴿ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ أى من محض فضله، إذ لا يستحق أحد عليه تعالى شيئاً ﴿ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ ﴾ أى محنة كجذب وهزيمة ﴿ فَمِنَ نَفْسِكَ ﴾ أى من أجل عصيانها فهي من الله، لكن بسبب ذنب النفس عقوبة لها، كما قال تعالى [الشورى/٣٠] ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ ويدل عليه رواية مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قرأ: (وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأنا كتبها عليك) وقد قال إبراهيم صلى الله على نبينا وعليه وسلم [الشعراء/٨٠] ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ فأضاف المرض لنفسه والشفاء إلى الله تعالى، ولم يقدح ذلك فى كونه تعالى خالقاً للشفاء والمرض، وإنما فصل بينهما رعاية للأدب، لأنه تعالى إنما يضاف إليه على الخصوص الشريف دون الخسيس فيقال: يا خالق الخلق ولا يقال يا خالق القردة والخنازير، ويقال: يا مدبر السموات والأرض، ولا يقال يا مدبر القمل والخنافس فكذا هنا .

وإذا تأملت هذا الذى قررناه ووجدت نظم الآية عليه على غاية من السبك والالتزام والرصانة والبلاغة اللائقة بالقرآن، وأما على ما زعموه فيختل النظم ويتغير الأسلوب لغير موجب ولا داع إلا بتكلف تام، وجلالة القرآن تأبى ذلك على أن التعبير بالإصابة الموافق للاستعمال اللغوى صريح فيما قلناه .

وعلى التنزل وأن المراد بالسيئة والحسنة ما قالوه، فلا دلالة لهم فى ذلك أيضاً بل الآية دالة عليهم لدلالاتها على أن الإيمان حصل بخلق الله تعالى لأنه حسنة، إذ هى الغبطة الخالية عن جميع جهات القبح، وهو كذلك فوجب أن تكون حسنة، ومن ثم اتفقوا على أن المراد من قوله تعالى [فصلت: ٣٣]: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ ﴾ كلمة الشهادة وبها فسر الإحسان فى قوله تعالى [النحل / ٩٠] : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ وإذا ثبت أن الإيمان حسنة فكل حسنة من الله بنص الآية حتى على ما زعموه، وحيث يجب القطع بأن الإيمان من الله سبحانه وتعالى كما دلت عليه هذه الآية وهم لا يقولون به .

(لا يقال) المراد من قوله ﴿ مِّنَ اللَّهِ ﴾ أنه قدره عليه وهداه لمعرفة حسنه وقبح ضده الذى هو الكفر .

(لأنا نقول) جميع الشرائط مشتركة بالنسبة إلى الإيمان والكفر عندكم فالعبد باختيار نفسه أوجده ولا مدخل فيه لقدرة الله وإعانتة على زعمكم فهو منقطع عندكم عن الله من كل الوجوه، وهذا مناقض لقوله تعالى: ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ فبان بطلان ما ذهبتم إليه من الآية وأنه لا ينفعكم، وإذا ثبت بها أن الإيمان من الله تعالى فكذلك الكفر إذ كل من قال الإيمان من الله قال الكفر من الله، فالقول بأن أحدهما من الله دون الآخر مخالف لإجماع الأمة، وأيضاً فالعبد لو قدر على إيجاد الكفر فالقدرة الصالحة لإيجاد الكفر إما أن تصلح لإيجاد الإيمان أو لا فإن صلحت لإيجاده عاد القول بأن إيمان العبد منه وقد علم بطلانه من الآية كما تقرر، وإن لم تصلح لإيجاده لزم أن القادر على الشيء غير قادر على ضده وذلك عندهم محال، فثبت أنه لما لم يكن الإيمان منه وجب أن لا يكون الكفر منه، وأيضاً إذا لم يوجد العبد الإيمان فأولى أن لا يوجد الكفر، لأن المستقل بإيجاد الشيء هو الذى يمكنه تحصيل مراده، وليس فى الدنيا عاقل قط يريد أن يكون الحاصل فى قلبه هو الجهل والضلال، فإذا كان العبد موجد الأفعال نفسه وهو لا يقصد إلا تحصيل العلم الحق المطابق، وجب أن لا يتحصل فى قلبه إلا الحق وإذا كان الإيمان الذى هو مقصوده ومطلوبه ومراده لم يقع بإيجاده فبان يكون الجهل الذى لم يردده وما قصد تحصيله وهو فى غاية النفرة عنه غير واقع بإيجاده أولى .

وأما ما شنع به الجبائى على من قرأ: (أفمن نفسك) بالاستفهام فهو من جملة افتراءه كشيئته، إذ أهل السنة لم يعولوا على هذه القراءة ولا جعلوها حجة لهم، وإنما الحق فى ذلك أنه إن صح أنه قرأ بها أحد من الصحابة والتابعين وجب قبولها وتكون حينئذ دليلاً عليهم، لأن القراءة الشاذة إذا صح سندها كالخبر الصحيح فى الحجية على الأصح، وإن لم يصح ذلك لم يلتفت إليها وليست الحجية مفتقرة إليها، على أن القراءة المشهورة يصح حملها على الاستفهام الإنكارى كهو فى تلك القراءة إن صحت نظير ما قاله أكثر المفسرين فى قوله تعالى حكاية عن خليله [الأنعام/٧٧]: ﴿ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي ﴾ الآية من أن هذا إنما ذكره استفهاماً على سبيل الإنكار، فكذا هنا يصح أن يقال فيه ذلك وإن لم تتوقف الحجية عليه كما علم مما تقرر، والمعنى عليه أن الإيمان الذى وقع على وفق قصده قد بان بقوله: ﴿ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ أنه ليس واقعاً منه بل من الله، فهذا الكفر الذى لم يقصده ولم يردده ولم يرض به البتة كيف يدخل فى العقل أن يقال

إنه واقع منه؟ بل هو من الله من باب أولى لما تقرر أن ما للنفس فيه حظ وقصد وإرادة ومحبة لا يقع منها بل من الله، فأولى ما ليس لها فيه شيء من ذلك أن يكون هو الواقع من الله لأمتها .

وفي ختم الآية بقوله تعالى [النساء/١٦٦]: ﴿وَكَفَى بِاللّٰهِ شَهِيدًا﴾ إيماء إلى أن المراد منها إسناد جميع الأمور إلى الله تعالى، إذ المعنى: ليس لك إلا الرسالة والتبليغ وقد فعلت وما قصرت وكفى بالله شهيداً على ذلك، وأما حصول الهداية فليس إليك بل إلى الله [آل عمران/١٢٨]: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [القصص/٥٦]: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ أو [الرعد/٤٣]: ﴿كَفَى بِاللّٰهِ شَهِيدًا﴾ على صدقك وإرسالك أو على أن الحسنة والسيئة من الله .

ومن الأدلة لمذهب أهل السنة: ما في القرآن في آي كثيرة من نحو الختم على القلب والسمع والطبع والكنان والرين على القلب والوقر في الأذن والغشاوة على البصر، فإن الناس اختلفوا في ذلك فالقائلون بأن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى - وهم أهل السنة - فذلك كله ظاهر على مذهبهم، ثم لهم قولان: أحدهما: أن ذلك كله كناية عن خلق الكفر في قلوب الكفار وثانيهما أنه خلق الداعية التي اذا انضمت الى القدرة صار مجموع القدرة معها سبباً لوقوع الكفر .

وأما المعتزلة - قبحهم الله - فإنهم تأولوا هذه الألفاظ وأخرجوها عن ظواهرها بطريق التحكم والتشهي، تحكيماً لعقولهم الفاسدة القاصرة في نصوص الشرع يتصرفون فيها كيف شاءوا، تارة بالرد وتارة بالتأويل فخذلهم الله وأبادهم فما أغياهم وأصمهم وأعماهم وأبعدهم عن سبيل الهدى ومجانبة الضلال والردى، وأنساهم آيات الله البينات ودلائل خلقه تعالى لسائر الحادثات، وكيف يليق بالعبد الضعيف العاجز المقصر الجاهل بالله تبارك وتعالى وبما طواه عنه مما استأثر به من علمه وحكمه أن ينسى قوله تعالى لخلقهم إعلاماً لهم بذلك [الأنبياء/٢٣]: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ ثم يقول: كيف يذم الكفار على شيء خلقه فيهم وأى ذنب لهم حينئذ حتى يعذبهم عليه؟ ونحو ذلك من الخرافات المنبئة عن الخروج عن حيز العبودية والخضوع للحق والرضا بقسمته تعالى، وكفى هؤلاء هذه المهاوى السخيفة وقعوا فيها فضلوا وأضلوا وعاندوا ولجوا، ولو تأملوا ما هم عليه لوجدوا أنفسهم آخذين بحجة قول الكفار [يس/٤٧]: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا﴾

بِمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ ﴿١٠٠﴾ قَالَ
تَعَالَى جَوَاباً لَهُمْ: ﴿١٠١﴾ إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٠٢﴾ فَكَذًا أَوْلَيْتُكَ، أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ مَضَلَاتِ
الْآرَاءِ وَغَوَائِلِ الْفِتَنِ وَأَصْلَحَ مِنَّا مَا ظَهَرَ وَجَمِيعَ مَا بَطَنَ إِنَّهُ الْجَوَادُ الْكَرِيمُ الرَّءُوفُ الرَّحِيمُ .



□ الكبيرة الثالثة والخمسون □

○ عدم الوفاء بالعهد ○

قال تعالى [الإسراء/٣٤]: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ وقال تعالى [المائدة/١]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ قال ابن عباس: بالعهود وهى ما أحل الله وحرّم، وما فرض وما حد فى جميع الأشياء . وكذا قال مجاهد وغيره، ومن ثم قال الضحاك: هى التى أخذ الله على هذه الأمة أن يوفوا بها مما أحل وحرّم ومما فرض من الصلاة وغيرها. وهذا أولى من قول ابن جريج أنه فى أهل الكتاب أى يا أيها الذين آمنوا بالكتب المتقدمة أوفوا بالعقود التى أخذت عليكم فى شأن محمد ﷺ . التى من جملتها [آل عمران/١٨٧] ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ﴾ الآية، ومن قول قتادة: أراد بها الحلف الذى تعاقدوا عليه فى الجاهلية. قال الزجاج: والعقود أوكّد العهود، إذ العهود إلزام والعقود إلزام على سبيل الأحكام والاستيثاق من عقد الشئ بغيره ووصله به كما يعقد الحبل بالحبل .

ولما كان الإيمان هو المعرفة بالله وصفاته وأحكامه، ومن جملتها أنه يجب على الخلق إظهار الانقياد لله تعالى فى جميع التكاليف، أمر بالوفاء بالعقود والمعنى: أنكم قد التزمت بآيمانكم أنواع العقود وإظهار الطاعة لله تعالى فى سائر أوامره ونواهيه فأوفوا بتلك العقود. قال ابن شهاب: قرأت كتاب رسول الله ﷺ لعمر بن حزم حين بعثه إلى نجران وفى صدره هذا بيان من الله ورسوله [المائدة/١-٤] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ إلى ﴿سَرِيعَ الْحِسَابِ﴾. فالمقصود التكليف فعلاً وتركاً وسميت عقوداً لأنه تعالى عقد أمرها وحتمه وأوثقه فلا انحلال له، وقيل: هى العقود التى يتعاقد بها الناس بينهم، والدليل على ما اخترناه فيما مر من أنها عامة أن أبا حنيفة رضى الله عنه استدل بها

على صحة نحو نذر صوم يوم العيد وعصدها بقوله تعالى [الإنسان/ ٧] : ﴿يُؤْفُونَ
بِالنَّذْرِ﴾ [البقرة/ ١٧٧] : ﴿وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا﴾ «أوف بندرك»^(١).
ونفى خيار المجلس ، لأن العقد قد انعقد ، وحرمة الجمع بين الطلقات لأن النكاح
عقد فحرم رفعه ، لقوله تعالى : ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ ترك العمل به في الطلقة الواحدة
بالإجماع ، فبقى فيما عداه على الأصل ، وخالفه الشافعي رضي الله عنه في المسائل
الثلاث ، لأن هذا العموم مخصوص بالخبر الصحيح : «لانذر في معصية الله»^(٢).
والخبر الصحيح : «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا»^(٣). والقياس الجلي إذ لو حرم الجمع
في الأخيرة لما نفذ فلما نفذاً جماعاً دل على حله ، إذ الأصل في نفوذ العقود أنه يقتضي
حلها ، على أن فيه حديثاً صحيحاً وهو أن الملاءن طلق ثلاثاً ظاناً أنها تنفذ ولم ينه
ﷺ عنها ، إذ لو كان جمع الثلاث حراماً ، لكان أتى بحرام ، فكان يجب نهي عنه ،
فلما لم ينه عنه دل ذلك على إباحته ، ولا يقال إنما لم ينه عنه لأنه لغو ، لما أشرنا
إليه أنه ليس لغواً إلا في الواقع ، وأما في ظنه فلم يكن لغواً لأنه ظن أنه يفيد تأييد
حرمته فأوقع الثلاث ، فهو دليل على أن المتعارف بين الصحابة أن إيقاع الثلاث لا
يحرم وإلا لنهاه ﷺ عن ذلك كما تقرر ، ومما يدل على تأكيد العهود وأن الإخلال بالوفاء
بها كبيرة الحديث المتفق عليه : «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كان فيه خصلة
منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب وإذا ائتمن خان وإذا غدر
غدر وإذا خاصم فجر»^(٤). وفي الحديث : «لكل غادر لواء يوم القيامة يقال هذه غدره
فلان»^(٥). وروى البخاري : «يقول الله تعالى : ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة : رجل أعطى
بى ثم غدر ، ورجل باع حراً فأكل ثمنه ، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه العمل ولم يعطه
أجره»^(٦). وروى مسلم : «من خلع يداً من طاعة الله لقي الله يوم القيامة ولا حجة له ،
ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(٧). ومرت أحاديث كثيرة في هذا المعنى.

- (١) أخرجه البخاري (١١/ح ٦٦٩٧/فتح) من حديث ابن عمر .
- (٢) أخرجه البخاري (١١/ح ٦٧٠٠/فتح) من حديث عائشة ومسلم (٣/١٢٦٢) من حديث
عمران بن حصين واللفظ لمسلم .
- (٣) أخرجه البخاري (٤/ح ٢٠٧٦/فتح) ومسلم (٣/١١٦٤) من حديث حكيم بن حزام .
- (٤) أخرجه البخاري (١/٣٤) ومسلم (١/٧٨) من حديث عبد الله بن عمرو .
- (٥) أخرجه مسلم (٣/١٣٦٠) من حديث عبد الله .
- (٦) أخرجه البخاري (٤/ح ٢٢٢٧/فتح) من حديث أبي هريرة وأحمد (٢/٣٥٨) .
- (٧) أخرجه مسلم (٣/١٤٧٨) من حديث نافع .

(تنبيه) عد هذا من الكبائر هو ما وقع في كلام غير واحد ، لكن منهم من عبر بما مر ومنهم من عبر بخلف الوعد ، فالعبارتان إما متحدتان أو متغايرتان ، وعلى كل فقد يشكل عددهم من كبائر بأنه قد تقرر في مذهبن أن الوفاء بالوعد مندوب لا واجب ، وفي العهد إنه ما أوجبه الله أو حرمه ، ومخالفة المندوب جائزة والواجب والحرام تارة تكون كبيرة وتارة تكون صغيرة ، فكيف يطلق إن عدم الوفاء بذلك كبيرة فإن أريد عدم الوفاء بما يكون الإخلال به كبيرة ، كان عد هذا كبيرة مستقلة غير سائغ إذ لا وجود له إلا في ضمن غيره من الكبائر ، ويجب أن يحمل الأول بناء على تغييرهما على الملتزم بالنذر ونحوه ، وكون منعه كبيرة ظاهر ، إذ النذر يسلك به مسلك واجب الشرع ، وسيأتي أن ترك الصلاة أو الزكاة أو الحج أو الصوم كبيرة ، فكذا هذا ، ويحمل الثاني على شيء خاص لا يعلم إلا من التصريح بهذا ، وهو ما لو بايع إماماً ثم أراد الخروج عليه لغير موجب ولا تأويل لهذا فهذا كبيرة ، كما يستفاد من خبر الصحيحين : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم - إلى أن قال : وزجل بايع إماماً لا يبايعه إلا لدنيا ، فإن أعطاه منها ما يريد وفي له ، وإن لم يعطه لم يف له » ، ومن قوله عليه السلام في خبر البخاري السابق : « رجل أعطى بي ثم غدر » وفي خبر مسلم : « من خلع يداً من طاعة » وفي الحديث الآخر : « من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة : فلتأته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ، وليأت إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه ، ومن بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع ، فإن جاءه أحد ينازعه فاضربوا عنق الآخر »^(٨) . ويدخل في ذلك أيضاً ما يأتي في الجهاد أن من أمن حريباً ثم غدر به وقتله كان كبيرة^(٩) . وهو المراد بنكث الصفقة وقد مر فيه وعيد شديد وسيأتي .



(٨) أخرجه مسلم (١٤٧٢/٣) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص .
(٩) أخرجه ابن ماجه (٢/٢٦٨٨) وذكره الميثمي في الجمع (٦/٢٨٥) بلفظ « من آمن رجلاً على دمه » وذكر الحديث وقال الألباني : صحيح ، انظر صحيح الجامع (٦١٠٣) من حديث عمرو بن الجموح .

□ الكبيرة الرابعة والخامسة والخمسون □

○ محبة الظلمة أو الفسقة بأي نوع ○

كان فسقهم وبغض الصالحين

أخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود ، وفي الصغير والأوسط بسند جيد عن علي رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ : « ثلاث هن حق لا يجعل الله من له سهم في الإسلام كمن لا سهم له ولا يتولى الله عبداً فيوليه غيره ولا يحب الرجل قوماً إلا حشر معهم »^(١).

وأحمد بإسناد جيد : « ثلاث أحلف عليهن لا يجعل الله من له سهم في الإسلام كمن لا سهم له وأسهم الإسلام ثلاث : الصوم والصلاة والزكاة ، ولا يتولى الله عبداً في الدنيا فيوليه غيره يوم القيامة ، ولا يحب الرجل قوماً إلا جعله الله معهم »^(٢).
والحاكم وصححه : « الشرك أخفى من ديب الثمل على الصفا في الليلة الظلماء ، وأدناه أن تحب على شيء من الجور وتبغض على شيء من العدل وهل الدين إلا الحب في الله والبغض في الله قال الله تعالى [آل عمران / ٣١] : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ »^(٣).

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٨٠/١٠) من حديث علي وقال : رواه الطبراني في الصغير والأوسط ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن ميمون الخياط قد وثق .

(٢) أخرجه أحمد (١٤٥/٦) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٣٠٢١) وقال : صحيح من حديث أبي أمامة .

(٣) أخرجه الحاكم (٢٩١/٢) من حديث عائشة وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي : عبد الأعلى قال الدارقطني : ليس بثقة . وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٣٤٣١) .

وابن حبان في صحيحه : « لا تصاحب إلا مؤمناً ولا يأكل طعامك إلا تقي »^(٤) .
(تنبيه) عد هذين كبيرة هو ما دلت عليه تلك الأحاديث الماضية والأحاديث
الصحيحة ، الآتية : « المرء مع من أحب وإن لم يعمل بعملهم » وله وجه إذا فرض
أنه أحب الفاسقين لفسقهم وبغض الصالحين لصلاحهم ، وظاهر أن محبة الفسق كبيرة
كفعله وكذا بغض الصالحين ، لأن حب أولئك الفاسقين وبغض الصالحين يدل على انفكاك
ربقة الإسلام وعلى بغضه وبغض الإسلام كفر ، فما يؤدي إليه ينبغي أن يكون كبيرة .



(٤) أخرجه الترمذى (٢٣٩٥ ح / ٤) وابن حبان (٥٥٥ / ١) من حديث أبي سعيد الخدرى وأخرجه
الحاكم (١٢٨ / ٤) وأبو داود (٤٢٣٢ / ٤) وقال الألبانى : حسن .

○ خاتمة ○

في سرد أحاديث صحيحة وحسنة في ثواب المتحابين في الله تعالى

قال ﷺ : « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان : من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن أحب عبداً لا يحبه إلا الله ، ومن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار »^(٥). وفي رواية : « وأن يحب المرء في الله ويغض في الله ، إن الله تعالى يقول يوم القيامة : أين المتحابون بجلالي اليوم أظلهم في ظل يوم لا ظل إلا ظلي »^(٦). « إن من الإيمان أن يحب الرجل رجلاً لا يحبه إلا لله من غير مال أعطاه فذلك الإيمان »^(٧). « ما تحاب رجلان في الله إلا كان أحبهما إلى الله أشدهما لصاحبه خير »^(٨). « الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره »^(٩). « يقول الله تبارك وتعالى : وجبت محبتي للمتحابين في وللمتجالسين في وللمتزاورين في وللمتباذلين في »^(١٠).

(٥) أخرجه البخاري (٢١/١ /فتح) ومسلم (٦٦/١) من حديث أنس .

(٦) أخرجه مسلم (١٩٨٨/٤) وأحمد (٣٣٨/٢) من حديث أبي هريرة .

(٧) ذكره الهيثمي في الجمع (٢٧٤/١٠) من حديث ابن مسعود وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

(٨) أخرجه الحاكم (١٧١/٤) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وابن حبان (٥٦٨/١) من حديث أنس بن مالك وصححه الألباني في صحيح الجامع (٥٥٩٤) .

(٩) أخرجه الترمذي (٤/٤ ح) (١٩٤٤) وأحمد (١٦٨/٢) وابن حبان (٥١٩/١) والحاكم (٤٤٣/١) وقال : صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي من حديث عبد الله بن عمرو .

(١٠) أخرجه أحمد (٢٤٧/٥) ومالك في الموطأ (٩٥٤/٢) وقال : هذا الحديث صحيح . والحاكم (١٧٠/٤) وقال : صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي من حديث معاذ .

« المتحابون في جلالى لهم منابر من نور يغطهم النبيون والشهداء »^(١١). « يقول الله تعالى : حققت محبتى للمتحابين ففى ، وحققت محبتى للمتواصلين فى وحققت محبتى للمتزاورين فى وحققت محبتى للمتباذلين فى وحققت محبتى للذين يتصادقون من أجلى »^(١٢).
« المتحابون فى الله فى ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله يغطهم لمكانهم النبيون والشهداء »^(١٣).

« إن الله تعالى جلساء يوم القيامة عن يمين العرش وكأنا يدي الله يمين على منابر من نور وجوههم من نور ليسوا بأنبياء ولا شهداء ولا صديقين » قيل : من هم يا رسول الله قال : « هم المتحابون بجلال الله تعالى »^(١٤).

« إن من عباد الله عباداً ليسوا بأنبياء تغطهم الأنبياء والشهداء » قيل : من هم لعنا نحبهم ؟ قال : « هم قوم تحابوا بنور الله من غير أرحام ولا أنساب وجوههم نور على منابر من نور ، لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس ثم قرأ [يونس/ ٦٢] : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ »^(١٥). « ليعثن الله أقواماً يوم القيامة فى وجوههم النور على منابر اللؤلؤ يغطهم الناس ليسوا بأنبياء ولا شهداء » فحنا أعرابى على ركبتيه فقال : يا رسول الله جلهم لنا نعرفهم ، قال : « هم المتحابون فى الله تعالى من قبائل شتى وبلاد شتى يجتمعون على ذكر الله يذكرونه »^(١٦). وفى رواية : « هم ناس من أفناء الناس ونوازع القبائل ، لم تصل بينهم أرحام متقاربة تحابوا فى الله وتصادقوا ، يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فيجلسهم عليها فيجعل وجوههم نوراً وثيابهم نوراً يفرع الناس يوم القيامة ولا يفرعون ، وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم

(١١) أخرجه أحمد (٢٣٩/٥) والترمذى (٢٣٩٠/٤) من حديث معاذ بن جبل وقال أبو عيسى : حسن صحيح.
(١٢) أخرجه أحمد (٢٢٩/٥) من حديث عبادة بن الصامت . إسناده صحيح وانظر صحيح الجامع (٤٣٢١).

(١٣) أخرجه أحمد (٣٢٨/٥) من حديث معاذ بن جبل .

(١٤) ذكره الهيثمى فى الجمع (٢٧٧/١٠) وقال : رواه الطبرانى من حديث ابن عباس ورجاله وثقوا .

(١٥) أخرجه ابن حبان (٥٧٢/١) وأخرجه أبو داود (٣٥٢٧/٣) وإسناده صحيح .

(١٦) ذكره الهيثمى فى الجمع (٧٧/١٠) وقال : رواه الطبرانى من حديث أبى الدرداء وإسناده حسن والمنذرى فى الترغيب (٤٠٦/٢) من حديث أبى الدرداء وإسناده حسن .

يخزنون»^(١٧). سأل رجل النبي ﷺ : متى الساعة ؟ قال: « وما أعددت لها ؟ » قال: لا شيء غير أني أحب الله ورسوله قال : « أنت مع من أحببت »^(١٨). قال أنس : فما فرحنا بشيء فرحنا بقول رسول الله ﷺ : « أنت مع من أحببت » . قال أنس: فأنا أحب النبي ﷺ وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم بحبي إياهم^(١٩). وقال : يا رسول الله كيف ترى في رجل أحب قوماً ولم يلحق بهم قال : « المرء مع من أحب » .



-
- (١٧) أخرجه أحمد (٣٤٣/٥) من حديث أبي مالك الأشعري وذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٦/١٠) من حديث أبي مالك وقال : رواه كله أحمد والطبراني بنحوه وزاد على منابر من نور ورجاله وثقوا .
- (١٨) أخرجه البخاري (٣٦٨٨/٧) فتح . ومسلم (٢٠٣٢/٤) من حديث أنس .
- (١٩) أخرجه البخاري (١٠/٦١٦٩/فتح) ومسلم (٢٠٣٤/٤) من حديث ابن مسعود .

□ الكبيرة السادسة والخمسون □

○ أذية أولياء الله ومعاداتهم ○

قال تعالى [الأحزاب/ ٥٨] : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴾ وقال تعالى [الحجر/ ٨٨] : ﴿ وَالْحِفْظُ جَنَاحُكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ وأخرج البخارى عن أنس وأبى هريرة رضى الله عنهما أنه ﷺ قال عن الله تبارك وتعالى : « من أهان لى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة ، وما ترددت فى شىء أنا فاعله ما ترددت فى قبض نفس عبدى المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه ، وما تقرب إلى عبدى المؤمن بمثل الزهد فى الدنيا ، ولا تعبد لى بمثل ما افترضته عليه »^(١) وفى رواية له قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى قال : من عادى لى ولياً فقد آذنته بالحرب - أى أعلمته أنى محارب له - وما تقرب إلى عبدى بشىء أحب إلى من أداء ما افترضته عليه ، ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها ، وإن سألنى أعطيته وإن استعاذنى - أى بالنون أو الياء - لأعيذنه »^(٢) . وفى الحديث الصحيح : إن أبا سفيان أتى على سلمان وصهيب وبلال رضى الله عنهم فى نفر فقالوا : ما أخذت سيوف الله من عدو الله مأخذها - أى لم تستوف حقها منه لأنه إذ ذاك كان على كفره - فقال أبو بكر رضى الله عنه : أتقولون هذا لشيخ قريش وسيدهم ، فأتى النبى ﷺ فأخبره فقال : « يا أبا بكر لعلك أغضبتهم لئن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك » ، فأتاهم أبو بكر رضى الله عنه وقال : يا إخوتاه

(١) (٢) أخرجهما البخارى (١١/٦٥٠٢/فتح) من حديث أبى هريرة .

أغضبتكم قالوا : لا . يغفر الله لك يا أخى^(٣) . ومن عظيم احترام الفقراء سيما فقراء الصحابة الذين استبقوا إلى الإيمان قوله تعالى لنبيه ﷺ لما عدله المشركون في الجلوس معهم وقالوا : اطردهم فإن نفوسنا تأنف أن تجالسهم ولئن طردتهم ليؤمنن بك أشراف الناس ورؤساؤهم [الأنعام / ٥٢] : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾ فلما أيس المشركون من طردهم سألوا النبي ﷺ أن يجعل لهم يوماً ولهم يوماً فأنزل تعالى [الكهف / ٢٨] : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أى لا تتعدها ولا تتجاوزهم بنظرك رغبة عنهم وطلباً لصحبة أبناء الدنيا [الكهف / ٢٩] : ﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ ﴾ ثم ضرب لهم مثل الغنى والفقير بقوله عز قائلًا [الكهف / ٣٢] : ﴿ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ ﴾ إلى قوله تعالى [الكهف / ٣٩] : ﴿ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ الآية كل ذلك تقرير لفخامتهم وحث على تعظيمهم ، ورعايتهم ومن ثم كان ﷺ يعظم الفقراء ويكرمهم سيما أهل الصفة وهم فقراء المهاجرين معه ﷺ ، كانوا في صفة المسجد ملازمين لها ينضم إليها كل من هاجر إلى أن كثروا وكانوا على غاية من الفقر والصبر ، لكن حملهم على ذلك شهودهم ما أعد تعالى لأوليائه ، لما أزال عن قلوبهم التعلق بشيء من الأغيار وحثهم على الاستباق إلى الخيرات وحياسة أفضل الأحوال والمقامات ، فحينئذ استحقوا أن لا يطردوا عن بابه وأن يعلن بمدحهم بين أحبابه ، لما أن المساجد مأواهم والله مطلوبهم ومولاهم والجوع طعامهم والسهر إذا نام الناس إدامهم ، والفقر والفاقة شعارهم والمسكنة والحياء دثارهم ، فقرهم ليس من الفقر العام الذى هو مطلق الحاجة إلى الله تعالى ، لأن هذا وصف كل مخلوق وهو المراد بقوله تعالى [فاطر / ١٥] : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ﴾ ، بل من الفقر الخاص الذى هو شعار أولياء الله تعالى وأحبابه وهو خلو القلب من التعلق بغير أو سوى ، والتلى بشهوده تعالى في سائر الحركات والسكنات حشرنا الله في زمريتهم لما من به علينا من حقائق محبتهم آمين .

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ما صرح به بعضهم وهو صريح هذا الوعيد الذى لا أشد منه ، إذ محاربة الله تعالى للعبد لم تذكر إلا في أكل الربا ومعاداة الأولياء ومن عاداه الله لا يفلح أبداً بل لا بد والعياذ بالله تعالى من أن يموت على الكفر عافانا الله من ذلك بمنه وكرمه ،

(٣) أخرجه مسلم (١٩٤٧/٤) وأحمد (٦٤/٥) من حديث عائذ بن عمرو .

ثم رأيت الزركشي في الخادم أشار إلى ذلك حيث قال بعد الحديث وتأمل هذا الوعيد حيثند وأكل الربا في قرن [البقرة/ ٢٧٩] : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ وفي فتاوى البديعى من الحنفية من ابستخف بالعالم طلقت امرأته وكأنه جعله ردة انتهى وقال بعض الأئمة يعنى الحافظ الإمام ابن عساكر اعلم يا أخى وفقك الله وإيانا وهداك سبيل الخير وهدانا أن لحوم العلماء مسمومة وعادة الله فى هتك منتقصهم معلومة ومن أطلق لسانه فى العلماء بالثلب بلاه الله قبل موته بموت القلب [النور/٦٣]: ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾



□ الكبيرة السابعة والخمسون □

○ سب الدهر من عالم بما يأتي ○

أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « قال الله عز وجل : يسب ابن آدم الدهر وأنا الدهر ويبدى الليل والنهار » وفي رواية « أقلب ليله ونهاره وإذا شئت قبضتهما »^(١) ومسلم : « لا يسب أحدكم الدهر فإن الله هو الدهر »^(٢). وفي رواية للبخارى : « لا تسموا العنب الكرم ولا تقولوا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر »^(٣). وأبو داود والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم : « قال الله عز وجل : يؤذيني ابن آدم يقول : يا خيبة الدهر ، فلا يقل أحدكم يا خيبة الدهر فإنى أنا الدهر أقلب ليله ونهاره »^(٤). ومالك : « لا يقل أحدكم يا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر »^(٥) والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم : « يقول الله عز وجل : استقرضت عبدى فلم يقرضنى ، ويشتمنى عبدى وهو لا يدري يقول : وادهره وادهره وأنا الدهر »^(٦) والبيهقى : « لا تسبوا الدهر قال الله عز وجل أنا الدهر الأيام والليالي أجدها وأبليها وآتى بملوك بعد ملوك »^(٧).

-
- (١) أخرجه البخارى (٤٨٢٦/٨) والرواية الثانية أخرجه مسلم (١٧٦٢/٥) من حديث أبى هريرة .
 - (٢) أخرجه مسلم (١٧٦٣/٤) من حديث أبى هريرة .
 - (٣) أخرجه البخارى (٦١٨٢/١٠ /فتح) من حديث أبى هريرة .
 - (٤) أخرجه أبو داود (٥٢٧٤/٤) والحاكم (٤٥٣/٢) من حديث أبى هريرة وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجهما هكذا ووافقه الذهبى وقال : أخرجاه بهذه السياقة .
 - (٥) أخرجه مالك فى الموطأ (٩٨٤/٢) من كتاب الكلام باب ما يكره من الكلام وأخرج مسلم نحوه (١٧٦٣/٤) من حديث أبى هريرة .
 - (٦) أخرجه الحاكم (٤١٨/١) من حديث أبى هريرة وقال : صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبى .
 - (٧) أخرجه البيهقى فى الشعب (٥٢٣٧/٤) (قلت) وفى صحيح مسلم بلفظ « لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر » (١٧٦٣/٤) من حديث أبى هريرة .

(تنبيه) عد هذا هو ظاهر هذه الأحاديث بباديء الرأي لا سيما قوله تعالى : « ويشتمنى عبدي » فعد تعالى سب الدهر شتماً له أى يؤدى إليه وهو كفر ، وما أدى إلى الكفر أدنى مراتبه أن يكون كبيرة ، لكن كلام أئمتنا يأبى ذلك ويصريح بأن ذلك مكروه لا حرام فضلاً عن كونه كبيرة ، والذي يتجه في ذلك تفصيل وهو أن من سب الدهر فإن. أراد به الزمن فلا كلام في الكراهية أو الله تعالى فلا كلام في الكفر وإن أطلق فهذا هو محل التردد لاحتماله الكفر وغيره ، وظاهر كلام أئمتنا الكراهة هنا أيضاً لأن المتبادر منه الزمن ، وإطلاقه على الله تعالى إنما هو بطريق التجوز ، ومن ثم قالوا في معنى الحديث : إن العرب كانوا إذا نزلت بأحدهم نازلة أو أصابته مصيبة أو مكروه يسب الدهر ، اعتقاداً منه أن الذي أصابه فعل الدهر ، كما كانت العرب تستمطر بالأنواء وتقول مطرنا بنوء كذا ، اعتقاداً أن فاعل ذلك هو الأنواء ، فكان هذا كاللعن للفاعل ولا فاعل لكل شيء إلا الله تعالى خالق كل شيء وفاعله ، فنهاهم النبي ﷺ عن ذلك ثم رأيت غير واحد قالوا : إن سب الدهر كبيرة إن اعتقد أن له تأثيراً فيما نزل به وفيه نظر لما تقرر أن اعتقاد ذلك كفر وليس الكلام فيه .

(واعلم) أن ابن داود كان ينكر رواية أهل الحديث (وأنا الدهر) بضم الراء ، ويقول : لو كان كذلك كان الدهر اسماً من أسماء الله تعالى ، وكان يرويه وأنا الدهر بفتح الراء ظرفاً لأقلب ، أى وأنا أقلب الليل والنهار الدهر ، أى على طول الزمان وممره وتبعه بعضهم فرجح الفتح وليس كما قالوا ، لأن رواية « فإن الله هو الدهر » تبطل ما زعمناه ومن ثم كان الجمهور على ضم الراء ، ولا يلزم عليه ما زعمه ابن داود أن الدهر يكون من أسمائه تعالى ، لما سبق أن ذلك على التجوز لأنه جعل فيه المؤثر هو عين الأثر مبالغة في تعظيم ذلك الأثر وفي الزجر عن سبه ونقصه .



□ الكبيرة الثامنة والخمسون □

○ الكلمة التي تعظم مفسدتها وينتشر ضررها ○

مما يسخط الله تعالى ولا يلقي لها قائلها بالاً

وعد هذه كذلك هو ما وقع لبعض المتأخرين وليس ببعيد لما في ذلك من المفسد العظيمة والضرر الظاهر ، كما علم من الترجمة ، والدليل على ذلك خبر الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها فينزل بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب »^(١) . وجاء أيضاً أنه ﷺ قال : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له رضوانه إلى يوم القيامة ، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها سخطه إلى يوم القيامة »^(٢) . قال بعض العلماء : وهذا كالكلام عند الملوك أو الولاة مما يحصل به خير عام ، أو شر عام ومنه كلمة تضمنت مذمة سنة أو إقامة بدعة ، أو إبطال حق أو تحقيق باطل أو سفك دم ، أو استحلال فرج أو مال أو هتك عرض أو قطع رحم أو وقوع غدر بين المسلمين أو فراق زوجة أو نحو ذلك .



(١) أخرجه البخاري (٦٤٧٧/١١ /فتح) ومسلم (٢٢٩٠/٤) .

(٢) أخرجه البخاري (٦٤٧٨/١١ /فتح) ومسلم (٢٢٩٠/٤) بنحوه من حديث أبي هريرة .

□ الكبيرة التاسعة والخمسون □

○ كفران نعمة المحسن ○

كذا ذكره جماعة وهو بعيد ويتعين حمله على كفران نعمة الله تبارك وتعالى ، إذ هو المحسن على الحقيقة ، ويمكن حمله أيضاً على كفران نعمة محسن تجب مراعاته كالزوج ، ويستدل له بخبر النسائي : « لا ينظر الله إلى امرأة لا تشكر زوجها وهي لا تستغنى عنه »^(١) وبأنه ﷺ جعل من موجبات كون النساء أكثر أهل النار كفرانهم نعم الزوج وأنه لو أحسن إلى إحداهن الدهر كله ثم رأت منه شيئاً قالت : ما رأيت منك خيراً قط^(٢). ولا شك أن ما في هذين الحديثين فيه وعيد شديد جداً ، فلا بعد أن يكون كفران نعمة الزوج كبيرة ، وأما استدلال بعضهم لذلك على إطلاقه بالخبر الصحيح : « لا يشكر الله من لا يشكر الناس »^(٣) . برفعهما أو نصبهما ورفع الأول ونصب الثاني وعكسه فواضح أنه لا دليل فيه لخصوص الكبيرة ، إذ شيء فيه من علاماتها وقوله عقب الحديث : والشكر بالمجازاة أو الثناء أو الدعاء لخبر الترمذي وابن حبان من أعطى عطاء فوجد فليجز به فمن لم يجد فليثن به فمن أثنى به فقد شكره ومن كتمه فقد كفره^(٤) . ولا يؤيد ما استدل له فالوجه حمل ذلك على ما ذكرته مع ما فيه أيضاً .

(١) أخرجه النسائي في (عشرة النساء) (ص ٢٠٣ / ح ٢٤٩) والحاكم (١٩٠ / ٢) من حديث ابن

عمر وقال : حديث صحيح الإسناد وقال الذهبي : (صحيح) ، وذكره الهيثمي في المجمع

(٣٠٩ / ٤) وقال : رواه البزار بإسنادين والطبراني وأحد إسنادي البزار رجاله رجال الصحيح .

(٢) أخرجه البخاري (٢٩ / ١ / فتح) ومسلم (٦٢٦ / ٢) من حديث ابن عباس .

(٣) أخرجه أبو داود (٤٨١١ / ٤) وأحمد (٣٨٨ / ٢) وذكره الألباني في الصحيحة (٤١٧) من

حديث أبي هريرة .

(٤) أخرجه أبو داود (٤٨١٣ / ٤) والترمذي (٢٠٣٤ / ٤) وقال الألباني : (حسن) الصحيحة

(٦١٧) من حديث جابر بن عبد الله .

□ الكبيرة الستون □

○ ترك الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ○

عند سماع ذكره صلى الله عليه وسلم

أخرج الحاكم وصححه عن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « احضروا المنبر » فحضرناه فلما ارتقى درجة قال : « آمين » فلما ارتقى الدرجة الثانية قال : « آمين » فلما ارتقى الدرجة الثالثة قال : « آمين » فلما نزل قلنا : يا رسول الله لقد سمعنا منك اليوم شيئاً ما كنا نسمعه ، قال : « إن جبريل عرض لى فقال بعد من أدرك رمضان فلم يغفر له ، قلت : آمين ، فلما رقيت الثانية قال : بعد من ذكرت عنده فلم يصل عليك ، قلت : آمين ، فلما رقيت الثالثة قال : بعد من أدرك أبويه الأكبر عنده أو أحدهما فلم يدخلا الجنة ، قلت آمين »^(١) .

وابن حبان فى صحيحه : صعد رسول الله ﷺ المنبر ، فلما رقى عتبة قال : « آمين » ثم رقى أخرى فقال : « آمين » ثم رقى عتبة ثالثة فقال : آمين ، ثم قال : « أتانى جبريل فقال : يا محمد من أدرك رمضان ولم يغفر له فأبعده الله فقلت : آمين ، ومن أدرك والديه أو أحدهما فدخل النار فأبعده الله فقلت : آمين ، قال : ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فأبعده الله ، قلت : آمين »^(٢) .

والطبرانى بسند لين : أنه ﷺ ارتقى على المنبر فأمن ثلاث مرات ثم قال : « تدرون

(١) أخرجه الحاكم (١٥٣/٤) من حديث كعب بن عجرة وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى .

(٢) أخرجه ابن حبان (٤١٠/١) من طريق مالك بن الحسن بن مالك بن الحويرث عن أبيه عن جده وإسناده ضعيف جداً فيه مالك بن الحسن هذا قال الذهبى فى الميزان منكر الحديث .

لم أمنت؟» قالوا: الله ورسوله أعلم ، قال : «جاءني جبريل عليه السلام فقال : إنه من ذكرت عنده فلم يصل عليك فأبعده الله وأسحقه ، قلت : آمين ، ومن أدرك أبويه أو أحدهما فلم ييرهما دخل النار فأبعده الله وأسحقه ، قلت : آمين ، ومن أدرك رمضان فلم يغفر له دخل النار فأبعده الله وأسحقه فقلت : آمين»^(٣) .

والبزار والطبراني : أنه ﷺ دخل المسجد وصعد المنبر فقال : « آمين آمين آمين » فلما انصرف قيل : يا رسول الله رأيناك صنعت شيئاً ما كنت تصنعه فقال : « إن جبريل تبدى لي في أول درجة فقال : يا محمد من أدرك والديه فلم يدخله الجنة فأبعده الله ثم أبعده ، فقلت : آمين ، ثم قال لي في الدرجة الثانية : ومن أدرك شهر رمضان فلم يغفر له فأبعده الله ثم أبعده ، فقلت آمين ، ثم تبدى لي في الدرجة الثالثة فقال : ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فأبعده الله ثم أبعده فقلت آمين»^(٤) . وابن خزيمة وحبان في صحيحه واللفظ له أنه ﷺ صعد المنبر فقال : « آمين آمين آمين » قيل : يا رسول الله إنك صعدت المنبر فقلت : آمين آمين آمين ؟ فقال : « إن جبريل عليه السلام أتاني فقال : من أدرك شهر رمضان فلم يغفر له فدخل النار فأبعده الله ، قل آمين ، فقلت : آمين ، ومن أدرك أبويه أو أحدهما فلم ييرهما فمات فدخل النار فأبعده الله قل آمين ، فقلت : آمين ، ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فمات فدخل النار فأبعده الله قل آمين ، فقلت : آمين»^(٥) .

والترمذي وقال : حسن غريب : « رغم - أي بفتح المعجمة ذل أو بكسرهما لصنق بالرغام وهو التراب ذلاً وهواناً - أنف من ذكرت عنده فلم يصل عليك ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ، ثم انسلخ قبل أن يغفر له ورغم أنف رجل أدرك عنده أبواه الكبر فلم يدخله الجنة»^(٦) .

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٥/١٠) من حديث ابن عباس وقال رواه الطبراني وفيه إسحاق بن عبد الله بن كيسان وفيه ضعف .

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٥/١٠) من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي وقال : رواه البزار والطبراني بنحوه وفيه من لم أعرفهم .

(٥) أخرجه ابن خزيمة (١٨٨٨/٣) وابن حبان (١٣١/٢) من حديث أبي هريرة وقال الألباني : (إسناده جيد).

(٦) أخرجه الترمذي (٣٥٤٥/٥) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٣٥١٠) من حديث أبي هريرة وقال : (صحيح) .

والطبراني : عن حسين بن علي رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « من ذكرت عنده فخطيء الصلاة على خطيء طريق الجنة »^(٧) . .

وروى مرسلاً : عن محمد بن الحنفية قال الحافظ المنذري : وهو أشبه - وفي رواية لابن أبي عاصم عن محمد بن الحنفية قال : قال رسول الله ﷺ : « من ذكرت عنده فنسى الصلاة على خطيء طريق الجنة »^(٨) وابن ماجه والطبراني وغيرهما بسند فيه مختلف فيه « من نسي الصلاة على خطيء طريق الجنة »^(٩) .

والنسائي وابن حبان في صحيحه : والحاكم وصححه : عن الحسن رضي الله عنه عن النبي ﷺ والترمذي وزاد في سنده على بن أبي طالب رضي الله عنه وقال : حسن صحيح غريب « البخيل من ذكرت عنده فلم يصل علي »^(١٠) .

وابن أبي عاصم : « ألا أخبركم بأبخل الناس ؟ » قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : « من ذكرت عنده فلم يصل علي فذلك أبخل الناس »^(١١) .

(تنبيه) عد هذا هو صريح هذه الأحاديث لأنه عليه ﷺ ذكر فيها وعيداً شديداً كدخول النار وتكرر الدعاء من جبريل ، والنبي ﷺ بالبعد والسحق ومن النبي ﷺ بالذل والهوان والوصف بالبخل بل بكونه أبخل الناس ، وهذا كله وعيد شديد جداً فاقضى أن ذلك كبيرة ، لكن هذا إنما يأتي على القول الذي قال به جمع من الشافعية والمالكية والحنفية والحنابلة إنه تجب الصلاة عليه عليه ﷺ كلما ذكر ، وهو صريح هذه الأحاديث ، وإن قيل : إنه مخالف للإجماع قبل هؤلاء على أنها لا تجب مطلقاً في غير الصلاة ، فعلى القول بالوجوب يمكن أن يقال : إن ترك الصلاة عليه عليه ﷺ عند سماع ذكره كبيرة

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٤/١٠) من حديث الحسين بن علي وقال : رواه الطبراني وفيه بشير بن

محمد الكندي وهو ضعيف وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٢٤٥) وقال : (صحيح) .

(٨) ذكره المنذري في الترغيب (٤١/٢) مرسلاً عن محمد بن الحنفية وذكره الألباني في صحيح الجامع

(٢٦٤٥) بلفظ « من ذكرت عنده فخطيء الصلاة على خطيء طريق الجنة » وقال (صحيح) .

(٩) أخرجه ابن ماجه (٩٠٨/١) وابن عدي (١٨١/٢) من حديث ابن عباس وصححه الألباني .

(١٠) أخرجه أحمد (٢٠١/١) والترمذي (٣٥٤٦/٥) والحاكم (٥٤٩/١) وقال صحيح الإسناد ووافقه

الذهبي ورجاله كلهم ثقات معروفون غير عبد الله بن علي ووثقه ابن حبان وقال الألباني : (صحيح) .

(١١) ذكره المنذري في الترغيب (٥١٠/٢) من حديث أبي ذر وعزاه إلى ابن أبي عاصم .

وأما على ما عليه الأكثرون من عدم الوجوب فهو مشكل مع هذه الأحاديث الصحيحة ، اللهم إلا أن يحمل الوعيد فيها على من ترك الصلاة على وجه يشعر بعدم تعظيمه ﷺ ، كأن يتركها لاشتغاله بلهو ولعب محرم ، فهذه الهيئة الاجتماعية لا يبعد أن يقال إنه حفيها من القبح والاستهتار بحقه ﷺ ما اقتضى أن الترك حينئذ لما اقترن به كبيرة مفسق ، فحينئذ يتضح أنه لا معارضة بين هذه الأحاديث وما قاله الأئمة من عدم الوجوب بالكلية . فتأمل ذلك فإنه مهم ولم أر من نبه على شيء منه ولا بأدنى إشارة .



○ خاتمة في سرد أحاديث صحيحة وحسنة ○

في فضل الصلاة والسلام على نبينا ﷺ

وقد استوفيت جميع ما فيها وما يتعلق بها في كتابي « الدر المنضود في فضائل الصلاة والسلام على صاحب المقام المحمود » .

قال ﷺ : « من صلى على واحدة صلى الله عليه عشراً »^(١٢) .

« من ذكرت عنده فليصل على »^(١٣) « ومن صلى على مرة صلى الله عليه عشراً »^(١٤) .

« من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه بها عشر سيئات ورفعه بها عشر درجات »^(١٥) .

« وفي رواية للطبراني : « من صلى على صلاة واحدة صلى عليه عشراً »^(١٦) .

(١٢) أخرجه مسلم (٣٠٦/١) وأحمد (٣٧٥/٢) من حديث أبي هريرة .

(١٣) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٣٧/١) وقال : رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٢٤٦) وقال : (صحيح) .

(١٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٢/١٠) بلفظ « من صلى على واحدة » وقال : رواه الطبراني وفيه موسى بن عمير القرشي الأعمى وهو ضعيف جداً وذكره المنذرى في الترغيب (٤٩٨/٢) من حديث أبي أمامة .

(١٥) أخرجه أحمد (١٠٢/٣) وأبو داود (١٥٣٠/٢) والنسائي (٥٠/٣) والترمذي (٤٨٤/٢) من حديث أنس وقال الألباني : (صحيح) .

(١٦) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٣/١٠) من حديث أنس وقال : رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه إبراهيم بن سالم ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات .

« ومن صلى عليّ عشراً صلى الله عليه مائة ومن صلى على مائة كتب الله بين عينيه براءة من النفاق وبراءة من النار وأسكنه يوم القيامة مع الشهداء » .

« إن جبريل قال لي: ألا أبشرك ؟ أن الله عز وجل يقول : من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه فسجدت لله شكراً »^(١٧) وفي رواية لأبي يعلى : « سجدت لربي شكراً فيما أبلاني - أي أنعم علي - في أمتي »^(١٨) « من صلى عليّ صلاة من أمتي كتب الله له عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات زاد ابن أبي عاصم : « ورفعها بها عشر درجات وكن له عدل عشر رقاب »^(١٩) .

وفي أخرى للنسائي والطبراني والبخاري : « من صلى عليّ من أمتي صلاة مخلصاً من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعها بها عشر درجات وكتب له بها عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات »^(٢٠) .

« إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا عليّ فإنه من صلى على صلاة صلى الله عليه عشراً ، ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة »^(٢١) أي وجبت وتحتمت منه ﷺ له .

من صلى على النبي ﷺ واحدة صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة قاله ابن عمر رضي الله عنهما^(٢٢) . ومثله لا يقال من قبل الرأي فهو في حكم المرفوع .

(١٧) أخرجه أحمد (١٩١/١) والبيهقي في الشعب (٣٧٠/٢) وذكره التبريزي في المشكاة (٩٣٨/١)

وقال الألباني : (حديث جيد) من حديث عبد الرحمن بن عوف .

(١٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦١/١٠) وقال : رواهما أبو يعلى في الأولى من لم أعرفه وفي الثانية

موسى بن عبيدة وهو ضعيف .

(١٩) أخرجه أحمد (٣٧٢/٢) والبخاري في الأدب المفرد (٦٤٢/٢) من حديث أنس .

(٢٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٢/١٠) وقال : رواه البخاري ورجاله ثقات والطبراني بلفظ « ما صلى

عبداً عليّ » .

(٢١) أخرجه مسلم (٢٨٨/١) وأبو داود (٥٢٣/١) والترمذي (٣٦١٤/٥) من حديث عمرو بن

العاص .

(٢٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٠/١٠) من حديث ابن عمر وقال : رواه أحمد وإسناده حسن ..

« أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه أتاني جبريل آنفاً عن ربه عز وجل فقال : ما على الأرض من مسلم يصلي عليك مرة واحدة إلا صليت أنا وملائكتي عليه عشراً »^(٢٣) .

« إن لله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام حيثما كنتم فصلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني »^(٢٤) .

« من صلى عليّ بلغتني صلاته وصليت عليه وكتب له سوى ذلك عشر حسنات »^(٢٥) .

« ما من أحد يسلم عليّ إلا رد الله إلى روحي - أي نطقى إذ الأنبياء أحياء في قبورهم - حتى أرد عليه السلام »^(٢٦) . وفي رواية فيها مجهول : « إن الله وكل بقبري ملكاً أعطاه أسماء الخلائق فلا يصلي عليّ أحد إلى يوم القيامة إلا أبلغني باسمه واسم أبيه هذا فلان ابن فلان قد صلى عليك »^(٢٧) .

« إن أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة »^(٢٨) .

« من صلى على صلاة لم تزل الملائكة تصلي عليه ما صلى فليقل عبد من ذلك أو ليكثر »^(٢٩) .

(٢٣) ذكره المنذرى في الترغيب (٤٩٨/٢) من حديث أنس وقال : رواه الطبراني عن أبي ظلال عنه وهو ثقة .

(٢٤) أخرجه الحاكم (٤٢١/٢) من حديث ابن مسعود وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٢/١٠) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه راو لم أعرفه وبقيته رجاله ثقات .

(٢٦) أخرجه أحمد (٥٢٧/٢) وأبو داود (٢٠٤١/٢) وقال الألباني : حسن من حديث أبي هريرة .

(٢٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٢/١٠) من حديث عمار بن ياسر وقال : رواه البزار وفيه الحميري وابن عمران ونعيم بن ضمضم ضعفه بعضهم وبقيته رجاله رجال الصحيح .

(٢٨) أخرجه البيهقي في الشعب (١٥٦٣/٢) وابن حبان (٩٠٨/٢) من حديث ابن مسعود . وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٨٢١) وقال ضعيف .

(٢٩) ذكره المنذرى في الترغيب (١٩/٢) وقال : رواه أحمد وأبو بكر بن أبي شيبة وابن ماجه كلهم عن عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر عن أبيه وعاصم وإن كان واهي الحديث فقد مشاه بعضهم، وصحح له الترمذى ، وهذا الحديث حسن في المتابعات والله اعلم .

كان رسول الله ﷺ إذا ذهب ربع الليل قام فقال : « يا أيها الناس اذكروا الله ، جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه »^(٣٠) قال أبي بن كعب: فقلت: يا رسول الله إني أكثر الصلاة فكم أجعل لك من صلاتي ؟ قال : « ما شئت » قلت : الربع ؟ قال : « ما شئت وإن زدت فهو خير لك » قلت : النصف ؟ قال : « ما شئت وإن زدت فهو خير لك » قلت : أجعل لك صلاتي كلها ؟ قال: «إذا تكفى همك ويغفر لك ذنبك»^(٣١). وقال رجل : يا رسول الله أرأيت إن جعلت صلاتي كلها عليك ؟ قال : « إذا يكفيك الله تبارك وتعالى ما أهمك من دنياك وآخرتك »^(٣٢).

« أيما رجل مسلم لم يكن عنده صدقة فليقل في دعائه : اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فإنها زكاة »^(٣٣). وقال : « لا يشبع مؤمن من خير حتى يكون منتهاه الجنة ، أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهده الملائكة ، وإن أحداً لن يصلي على إلا عرضت على صلاته حتى يفرغ منها »^(٣٤). قال أبو الدرداء : قلت : وبعد الموت ؟ قال : « إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء »^(٣٥). « أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة فإن صلاة أمتي تعرض على في كل يوم جمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم مني منزلة »^(٣٦).

(٣٠) أخرجه أحمد (١٣٦/٥) والترمذي (٢٤٥٧/٤) والحاكم (٥١٣/٢) من حديث أبي بن كعب ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وقال الألباني : (حسن) .

(٣١) أخرجه الترمذي (٢٤٥٧/٤) وهو بقية للحديث السابق وهو صحيح .

(٣٢) أخرجه أحمد (١٣٦/٥) وذكره الهيثمي في الجمع (١٦٠/١٠) من حديث أبي وقال : رواه أحمد وإسناده جيد .

(٣٣) أخرجه الحاكم (١٣٠/٤) من حديث أبي سعيد الخدري وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي . وابن حبان (٣٣٦٧/٥) .

(٣٤) أخرجه الحاكم (٤٢١/٢) من حديث أبي مسعود الأنصاري وقال : هذا حديث صحيح الإسناد فإن أبا رافع هذا هو إسماعيل بن رافع ولم يخرجاه وقال الذهبي : ضعفه .

(٣٥) أخرجه أحمد (٨/٤) وأبو داود (١٠٤٧/١) وابن ماجه (١٦٣٧/١) والنسائي (٩١/٣) من حديث أوس بن أوس وذكره الألباني في الصحيحة (١٥٢٧) وقال : (صحيح) .

(٣٦) ذكره المنذري في الترغيب (٢٦/٢) من حديث أبي أمامة وعزاه إلى البيهقي بإسناد حسن إلا أن مكحولاً قيل : لم يسمع من أبي أمامة .

« من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة ، فأكثروا عليّ من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة عليّ » قالوا : يا رسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ أى بفتح أوله أو بضم الهمزة فكسر الراء يعنى بليت فقال : « إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء »^(٣٧) .

وروى الطبراني في الكبير والأوسط : « من قال جزى الله عنا محمداً ما هو أهله أتعب سبعين كاتباً ألف صباح »^(٣٨) .

وأبو يعلى : « ما من عبدین متحابین يستقبل أحدهما صاحبه ويصليان على النبي ﷺ إلا لم يتفرقا حتى يغفر لهما ذنوبهما ما تقدم منها وما تأخر »^(٣٩) .



(٣٧) أخرجه أحمد (٨/٤) وأبو داود (١٠٤٧/١) وقال الألباني : صحيح .

(٣٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٣/١٠) من حديث أبي سعيد وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه هاني بن المتوكل وهو ضعيف .

(٣٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٥/١٠) من حديث أنس وقال : رواه أبو يعلى وفيه درست بن حمزة وهو ضعيف .

□ الكبيرة الحادية والستون □

○ قسوة القلب بحيث تحمل صاحبها على منع إطعام المضطر مثلاً ○

أخرج الحاكم : عن عليّ كرم الله وجهه أن النبي ﷺ قال : « اطلبوا المعروف من رحماء أمتي تعيشوا في أكنافهم ، ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فإن اللعنة تنزل عليهم »^(١).

« يا علي إن الله خلق المعروف وخلق له أهلاً فحببه إليهم وحبب إليهم فعاله ووجه إليهم طلابه كما وجه الماء إلى الأرض الجدية ليحيى به أهلها وإن أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة » .

والخرائطي في مكارم الأخلاق : « اطلبوا الحوائج عند الرحماء من أمتي تعيشوا في أكنافهم فإن فيهم رحمتي ، ولا تطلبوها من القاسية قلوبهم فإنهم ينتظرون سخطي »^(٢).
(تنبيه) عد هذا هو صريح هذين الحديثين فإن اللعنة والسخط من أمارات الكبيرة لما فيهما من الوعيد الشديد ، ولكن ينبغي حمل القسوة المذكورة فيهما على ما ذكرته في الترجمة وهذا كله ظاهر وإن لم أر من صرح به ولا أشار إليه .

(١) أخرجه الحاكم (٣٢١/٤) من حديث علي، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي: (الأصينغ واه وحبان ضعفه) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٠٠٩) وقال: (ضعيف).
(٢) ذكره صاحب الإتحاف (١٨٣/٨) بألفاظ متقاربة وفي اللآلئ المصنوعة (٧٦/٢) بلفظ « اطلبوا الفضل » وقال السيوطي قال الحافظ ابن حجر : قد روى الطبراني في الأوسط من طريق محمد بن مروان وكذا رواه ابن حبان في الضعفاء والخرائط في مكارم الأخلاق .

□ الكبيرة الثانية والثالثة والستون □

○ الرضا بكبيرة من الكبائر أو الإعانة عليها بأى نوع كان ○

وذكرى لهذين ظاهر معلوم من كلامهم فيما يتأتى فى بحث ترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر



□ الكبيرة الرابعة والستون □

○ ملازمة الشر والفحش حتى يخشاه الناس اتقاء شره ○

أخرج الشيخان: عن عائشة رضى الله تعالى عنها، قالت: قال النبى ﷺ: «إن شر الناس عند الله منزلاً يوم القيامة من ودعه الناس أو تركه الناس اتقاء فحشه»^(١).

والترمذى وابن حبان: «الحياء من الإيمان والإيمان فى الجنة والبذاء - أى الفحش - من الجفاء والجفاء فى النار»^(٢).

وأحمد: «إن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام فى شىء وإن أحسن الناس إسلاماً أحسنهم خلقاً»^(٣).

(١) أخرجه البخارى (٦٠٣٢/١٠/فتح) ومسلم (٢٠٠٢/٤) عن عائشة .

(٢) أخرجه أحمد (٥٠١/٢) والترمذى (٢٠٠٩/٤) وابن ماجه (٤١٨٤/٢) وقال الألبانى: (صحيح) .

(٣) أخرجه أحمد (٩٩/٥) عن جابر بن سمرة وقال الألبانى (ضعيف) ضعيف الجامع (١٥١٥) .

□ الكبيرة الخامسة والستون □

○ كسر الدراهم والدنانير ○

كذا ذكره بعضهم واستدل له بقوله تعالى [النمل/ ٤٨] : ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ بَسَنَةٌ رَاهِبٌ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ نقل المفسرون عن زيد بن أسلم أنهم كانوا يكسرون الدراهم .

ولخبر أبي داود: «نهى رسول الله ﷺ أن تكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم إلا من بأس»^(١) . انتهى ، ولا دليل في ذلك بل الكلام في جرمة ذلك فضلاً عن كونه كبيرة، والوجه أنه لا يحرم إلا إن كان فيه نقص لقيمتها وعليه يحمل الحديث إن صح .



(١) أخرجه أحمد (٤١٩/٣) وأبو داود (٣٤٤٩/٣) وقال الألباني : (ضعيف) .

□ الكبيرة السادسة والستون □

○ ضرب نحو الدراهم والدنانير على كيفية من الغش ○

التي لو اطلع عليها الناس لما قبلوها

وذكرى لهذا ظاهر وإن لم أر من صرح به، ووجهه أن دلائل الغش الآتية في كتاب البيع تشمل هذا، وأيضاً ففيه أكل أموال الناس بالباطل إذ غالب المنهمكين على ضرب الكيمياء أنهم لا يحسنونها وإنما يصبغون أو يلبسوا أو نحو ذلك من الغش المستلزم لتغدير الناس وأكل أموالهم بالباطل، ولذلك تجدهم قد محقهم الله البركة وسحقهم فلا يستتر لهم عوار ولا تحمد لهم آثار ولا يقر لهم في محل قرار، بل ضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بأقبح وصف وحرموا الجنة، لأنهم أخلصوا القصد في محبة الدنيا وتحصيلها بالباطل ورضوا بغش المسلمين وأكل أموالهم وضياعها فيما ليس بطائل، فوفقهم الله لاتباع الحق وسلوك سبيله ومجانبة الباطل وقبيله^(*) سيما أهل هذا الصناعة الرذيلة التي أوسعوا في طرق تحصيلها الحيلة ومع ذلك لا يزدادون إلا فقراً ولا يذوقون فيها إلا ذلاً وقهراً وفقنا الله وإياهم لطاعته آمين .



(*) هذا الكلام لا يستقيم مع ما قبله وما بعده، لتضاد المعنى. مصححه. الحرميين .

□ الباب الثاني □

○ في الكبائر الظاهرة ○

(وقد عزمت أن أرتبها على ترتيب أبواب الفقه ليسهل الكشف عنها)

□ كتاب الطهارة - باب الآنية □

□ الكبيرة السابعة والستون □

○ الأكل أو الشرب في آنية الذهب أو الفضة ○

أخرج مسلم وابن ماجه عن أم سلمة أن النبي ﷺ قال: «إن الذي يأكل ويشرب في آنية الذهب والفضة إنما يجرجر - أى يصوت - في بطنه نار جهنم» .

زاد الطبراني: «إلا أن يتوب»^(١) .

والنسائي عن أنس: نهى عن الأكل والشرب في إناء الذهب والفضة^(٢) .

وروى الشيخان عن أم سلمة رضى الله عنها أن النبي ﷺ قال: «الذي يشرب في إناء الفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم»^(٣) .

وفي رواية لمسلم عن أم سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ: «من يشرب في إناء من ذهب أو فضة فإنما يجرجر في بطنه ناراً من جهنم»^(٤) .

(١) أخرجه مسلم (١٦٣٤/٣) وابن ماجه (٣٤١٣/٢) .

(٢) أخرجه النسائي (١٩٩/٨) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٨٦٦) وقال: صحيح .

(٣) أخرجه البخاري (٥٦٣٤/١٠/فتح) ومسلم (١٦٣٤/٣) .

(٤) أخرجه مسلم (١٦٣٤/٣) .

(تنبيهات) منها عد هذا كبيرة هو ما جرى عليه بعض أئمتنا وكأنه أخذ ذلك مما ذكر في هذه الأحاديث، فإن تصويت النار في جوفه المتوعد به على ذلك عذاب شديد، ثم رأيت شيخ الإسلام صلاح الدين العلائي صرح بما ذكرته من توجيه كون ذلك كبيرة، وزاد نقله عن الأصحاب وتبعه شيخ الإسلام الجلال البلقيني فقال: قال الشيخ صلاح الدين العلائي: وقد صرح أصحابنا بأن الشرب من آنية الذهب والفضة كبيرة وهو منطبق على ما تقدم من أن ما توعد عليه بالنار كبيرة انتهى .

ونقل ذلك الدميري في منظومته عن جماعة أيضاً فقال :

وعد منهن ذور الأعمال آنية النقدين في استعمال

لكن الذي جرى عليه الأذرعى وغيره ونقلوه عن الجمهور أن ذلك صغير .

(ومنها) ذكر الأكل والشرب في الحديث مثال ولذا ألحقوا بهما سائر وجوه الاستعمال، وألحقوا بالاستعمال الاقتناء أيضاً فيحرم لأن اقتناء ذلك يجر إلى استعماله كإقتناء آلة اللهو، والمراد بالإثناء كل ما يستعمل في أمر وضع له عرفاً فيدخل فيه المروءة والمكحلة والخلال وما يخرج به وسخ الأذن ونحو ذلك، نعم إن كان بعينه أذى وقال له طبيب عدل إن الإكتهال بمرود الذهب أو الفضة ينفع ذلك حل له استعماله للضرورة، ولا يشترط تمحض الإثناء من الذهب أو الفضة بل لو غشى إثناء نحو نحاس بذهب أو فضة بحيث ستر عينه، وكان يتحصل منه شيء لو عرض على النار حرم استعماله أيضاً، لأنه حينئذ بمنزلة إثناء النقدين والعلة في تحريمه العين والخيلاء ومن ثم لو غشى إثناء النقبد بنحو نحاس حتى عمه جميعه حل استعماله، وإن لم يتحصل منه شيء بالنار، كما لو صدىء إثناء الذهب وعمه الصدا، فإنه يحل استعماله لفوات أحد جزأى العلة وهو الخيلاء ويحل استعمال الأواني النفيسة المثلثة كالياقوت واللؤلؤ لانتفاء العين، ولا نظر لوجود الخيلاء فيها لأنه وحده لا يكفي، على أنه لا يعرف ذلك إلا الخواص فلا تنكسر باستعماله قلوب الفقراء، لأنهم لو رأوه لم يعرفه غالبهم بخلاف الذهب أو الفضة فإنه لا يخفى على أحد منهم، فلو جاز استعماله لأدى إلى كسر قلوبهم .

(ومنها) لا فرق في تحريم ما مر بين الرجال والنساء والمكلفين وغيرهم حتى يحرم على المرأة أن تسقى طفلها في مسعط فضة، ويستثنى من حرمة استعمال ما مر الضبة

الصغيرة عرفاً للزينة، إذا كانت من فضة فإنها تحل مع الكراهة لأن قدح النبي ﷺ كان به ضبة، وأصل الضبة ما يصلح به خلل الإناء كشریط يشد به كسره أو خدشه، ثم أطلقت على ما هو للزينة توسعاً، وكذا تحل ضبة لحاجة لكن تكره إن كانت كبيرة، وليس من الاستعمال المحرم ما يتلقى بالفم أو اليد من ماء ميزاب الكعبة النازل منه لأن ذلك لا يعد استعمالاً عرفاً، ولا الجلوس تحت سقف مموه بما لا يتحصل منه شيء من ذهب أو فضة .

والحيلة في حل استعمال آنية النقد أن يصب مما فيه في اليد اليسار أو في إناء، ثم يأخذ منه بيمينه لأنه حيثئذ لا يسمى عرفاً مستعملاً لإناء النقد، نعم الظاهر أن هذه الحيلة إنما تمنع حرمة مباشرة الاستعمال من الإناء، أما حرمة استعماله بوضع مظهره فيه وحرمة إتخاذه فلا حيلة فيهما، فتأمل ذلك فإنه مهم وربما يتوهم من كلامهم نفع هذه الحيلة في الكل .



□ باب الأحداث □

□ الكبيرة الثامنة والستون □

○ نسيان القرآن أو أية منه بل أو حرف ○

أخرج الترمذى والنسائى: عن أنس أن النبى ﷺ قال: «عرضت على أجور أمتى حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد وعرضت على ذنوب أمتى فلم أر ذنباً أعظم من سورة من القرآن أو أية أوتيتها رجل ثم نسيها»^(١).

وأبو داود: عن سعد بن عباد: «ما من امرئ يقرأ القرآن ثم ينساه إلا لقي الله يوم القيامة أجذم»^(٢).

وأخرج محمد بن نصر: عن أنس أنه ﷺ قال: «إن من أكبر ذنب توافى به أمتى يوم القيامة لسورة من كتاب الله كانت مع أحدهم فنسيها»^(٣). وأخرج ابن أبى شيبه: عن الوليد بن عبد بن عبد الله بن أبى مغيث أن رسول الله ﷺ قال: «عرضت على الذنوب، فلم أر فيها شيئاً أعظم من حامل القرآن وتاركه»^(٤) أى بعد ما كان حامله بأن نسيه.

وأخرج أيضاً: عن سعد بن عباد: «ما من أحد يقرأ القرآن ثم ينساه إلا لقي الله وهو أجذم»^(٥).

(١) أخرجه أبو داود (٤٦١/١) والترمذى (٢٩١٦/٥) من حديث أنس وقال الألبانى: ضعيف.

(٢) أخرجه أبو داود (١٤٧٤/٢) من حديث سعد بن عباد وقال الألبانى: (ضعيف).

(٣) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (ص ٢٧٢) من حديث أنس وقال: رواه محمد بن نصر.

(٤) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (ص ٥٧١) وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٧٠٢) وقال: (ضعيف).

(٥) أخرجه أحمد (٢٨٤/٥) وأبو داود (١٤٧٤/٢) وذكره الألبانى فى الضعيفة (١٣٥٤) وقال

(ضعيف) من حديث سعد بن عباد.

وأخرج محمد بن نصر: عن سعد بن عباد: «من تعلم القرآن ثم نسيه لقي الله وهو أجزم»^(٦).

(تنبيهات) عد نسيان القرآن كبيرة هو ما جرى عليه الرافعي وغيره، لكن قال في الروضة: إن حديث أبي داود والترمذي: «عرضت عليّ ذنوب أمتي فلم أر ذنباً أعظم من سورة من القرآن أو آية أوتيتها رجل ثم نسيها»^(٧). في إسناده ضعف وقد تكلم فيه الترمذي. انتهى، وكلام الترمذي الذي أشار إليه هو قوله عقبه: غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وذاكرت به محمد بن إسماعيل - أي البخاري - فلم يعرفه واستغربه، قال محمد: ولا تعرف للمطلب بن حنطب - أي راويه: سماعاً من أحد من أصحاب النبي ﷺ، قال أبو عبد الله: وأنكر علي بن المديني أن يكون المطلب سمع من أنس انتهى كلام الترمذي وبه يعلم أن مراد النووي بقوله: في إسناده ضعف أي انقطاع لا ضعف في الراوي الذي هو المطلب لأنه ثقة كما قاله جماعة، لكن قال محمد ابن سعيد: لا يحتاج بحديثه لأنه يرسل عن النبي ﷺ كثيراً، وليس له لقي، وبين الدارقطني أن فيه انقطاعاً آخر وهو أن ابن جريج راويه عن المطلب المذكور لم يسمع من المطلب شيئاً كما أن المطلب لم يسمع من أنس شيئاً فلم يثبت الحديث بسبب ذلك، وما ذكر أنه لم يسمع من أحد من الصحابة شيئاً يرد عليه قول الحافظ المنذري: إنه روى عن أبي هريرة حديث: «ما من امرئ يقرأ القرآن ثم ينساه إلا لقي الله يوم القيامة أجزم»^(٨). فيه انقطاع وإرسال أيضاً، وسكوت أبي داود عليه معترض بأن فيه يزيد ابن أبي زياد وليس صالحاً للاحتجاج به عند كثيرين، لكن قال أبو عبيد الآجري عن أبي داود: لا أعلم أحداً ترك حديثه وغيره أحب إلى منه، وقال ابن عدي: هو من شيعة أهل الكوفة ومع ضعفه يكتب حديثه انتهى وبالتعبير فيه بامرئ الشامل للرجل وغيره، يعلم أن ذكر الرجل في الحديث الذي قبل هذا إنما هو للغالب.

(ومنها) الظاهر من الروضة أنه موافق للرافعي على ما مر عنه من أن ذلك كبيرة

(٦) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (ص ٧٦٤) من حديث سعد بلفظ « ما من امرئ » وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥١٣٨) .

(٧) أخرجه أبو داود (٤٦١/١) والترمذي (٢٩١٦/٥) وقال الألباني: (ضعيف) من حديث أنس .

(٨) أخرجه أبو داود (١٤٧٤/٢) وقال الألباني: (ضعيف) .

فإنه لم يعترضه في الحكم وإنما أفاد أن الحديث ضعيف على ما مر ومن ثم جرى مختصر الروضة وغيرهم على ذلك، وبه يتضح قول الصلاح العلائي في قواعده: إن النووي قال: اختياري أن نسيان القرآن من الكبائر لحديث فيه انتهى. فأراد باختياره لذلك أنه أقر الرافعي عليه وذلك مشعر باختياره واعتماده .

نعم قوله لحديث فيه: فيه نظر لأنه لم يختره لذلك الحديث، كيف وهو مصرح بضعف ذلك الحديث والطعن فيه وإنما سبب تقريره للرافعي على ذلك اتضاحه من جهة المعنى، وإن كان في دليله شيء على أن الذي مر أن فيه انقطاعاً وإرسالاً، وقد يؤخذ من تعداد طرقه التي أشرت إليها فيما مر جبر ما فيه .

وبما وجهت به كلام العلائي مع النظر فيه من الجهة السابقة يعلم ما في قول الجلال البلقيني: لم يظهر من كلام النووي اختيار كونه كبيرة خلافاً للعلائي، وبذلك أيضاً يرد قول الزركشي أنه في الروضة خالف الرافعي في كون نسيان القرآن كبيرة .

(ومنها) قال الخطابي: قال أبو عبيدة: الأجذم المقطوع اليد، وقال ابن قتيبة: الأجذم ههنا المجذوم، وقال ابن الأعرابي: معناه لا حجة له ولا خير فيه وجاء مثله عن سويد بن غفلة .

(ومنها) قال الجلال البلقيني والزركشي وغيرهما: محل كون نسيانه كبيرة عند من قال به إذا كان عن تكاسل وتهاون انتهى. وكأنه احترز بذلك عما لو اشتغل عنه بنحو إغماء أو مرض مانع له من القراءة وغيرهما، من كل ما لا يتأتى معه القراءة، وعدم التأثيم بالنسيان حيثئذ واضح لأنه مغلوب عليه لا اختيار له فيه بوجه، بخلاف ما إذا اشتغل عنه بما يمكنه القراءة معه، وإن كان ما اشتغل به أهم وأكد كتعلم العلم العيني، لأنه ليس من شأن تعلمه الاشتغال به عن القرآن المحفوظ حتى نسي، ويؤخذ من قولهم: إن نسيان آية منه كبيرة أيضاً أنه يجب على من حفظه بصفة من إتقان أو توسط أو غيرهما، كأن كان يتوقف فيه أو يكثر غلطه فيه أن يستمر على تلك الصفة التي حفظه عليها فلا يحرم عليه إلا نقصها من حافظته أما زيادتها على ما كان في حافظته، فهو وإن كان أمراً مؤكداً ينبغي الاعتناء به لمزيد فضله إلا أن عدمه لا يوجب إثماً .

وحمل أبو شامة شيخ النووي وتلميذ ابن الصلاح الأحاديث في ذم نسيان القرآن

على ترك العمل لأن النسيان هو اترك لقوله تعالى [طه/١١٥] : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسَى ﴾ .

قال: وللقرآن يوم القيامة حالتان: إحداهما: الشفاعة لمن قرأه ولم ينس العمل به .
والثانية: الشكاية على من نسيه، أى تركه تهاوناً به ولم يعمل بما فيه، قال ولا يبعد أن يكون من تهاون به حتى نسي تلاوته كذلك انتهى. وهذا الذى زعم أنه لا يبعد هو المتبادر من النسيان الواقع فى الأحاديث السابقة، فهو المراد منها خلافاً لما زعمه، وسأأتى فى حديث البخارى فى كتاب الصلاة تشديد عظيم وعذاب أليم لمن أخذ القرآن ثم رفضه ونام عن الصلاة المكتوبة، وهذا ظاهر فى النسيان أيضاً .

(ومنها) قال القرطبى: لا يقال حفظ جميع القرآن ليس واجباً على الأعيان، فكيف يذم من تغافل عن حفظه لأنا نقول: من جمعه فقد علت رتبته وشرف فى نفسه وقومه، وكيف لا ومن حفظه فقد أدرجت النبوة بين جنبيه وصار ممن يقال فيه هو من أهل الله وخاصته، فإذا كان كذلك فمن المناسب تغليظ العقوبة على من أخل بمرتبه الدينية ومؤاخذته بما لا يؤاخذ به غيره، وترك معاهدة القرآن يؤدى إلى الجهالة. انتهى .



□ الكبيرة التاسعة والستون □

○ الجدل والمراء وهو المخاصمة والمهاججة ○

وطلب القهر والغلبة في القرآن أو الدين

أخرجه الطيالسي والبيهقي عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه عليه السلام قال: «لا تجادلوا في القرآن فإن جدالاً فيه كفر»^(١).

والحاكم عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال: «الجدال في القرآن كفر»^(٢).
وأبو داود والحاكم عنه أيضاً: «المراء في القرآن كفر»^(٣). والسجزي عن أبي سعيد: «نهى عن الجدال في القرآن»^(٤). وفي رواية له: عن ابن عمر: «دعوا المراء في القرآن فإن الأمم قبلكم لم يلعنوا حتى اختلفوا في القرآن إن مراء في القرآن كفر»^(٥).
والطبراني وغيره: «لا تماروا في القرآن فإن المراء فيه كفر»^(٦).

(١) أخرجه أبو داود الطيالسي (ص ٣٠٢/ح ٢٢٨٦) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٧٢٢٣) وقال: (صحيح) من حديث عبد الله بن عمرو.

(٢) أخرجه الحاكم (٢٢٣/٢) من حديث أبي هريرة وقال: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي وذكره الألباني في صحيح الجامع (٣١٠٦) وقال: (صحيح).

(٣) أخرجه أحمد (٣٠٠/٢) وأبو داود (٤٦٠٣/٤) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٦٨٧) وقال: (صحيح د - ك).

(٤) أخرجه أحمد (٢٥٨/٢) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٨٧٣) من حديث أبي سعيد وعزاه إلى السجزي وقال: (حسن).

(٥) ذكره السيوطي في الجوامع (ص ٥٢٤) وعزاه إلى أبي النصر السجزي في الإبانة عن ابن عمر.

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥٧/١) من حديث زيد بن ثابت وقال: رواه الطبراني ورجاله موثقون.

والديلمي: «لا تجادلوا في القرآن ولا تكذبوا كتاب الله بعضه ببعض فوالله إن المؤمن ليجادل به فيغلب وإن المنافق ليجادل به فيغالب»^(٧).

والطبراني: عن ابن عمر قال: خرج رسول الله ﷺ على قوم يتنازعون في القرآن فقال: «يا قوم بهذا هلكتم الأئمة قبلكم من القرون إن القرآن يصدق بعضه بعضاً فلا تكذبوا بعضه ببعض»^(٨).

والطبراني وفيه من اختلف في توثيقه: عن أبي سعيد الخدري قال: كنا جلوساً عند باب رسول الله ﷺ نتذاكر ينزع هذا بآية وينزع هذا بآية فخرج علينا رسول الله ﷺ كأنما ينقع في وجهه حب الرمان فقال: «يا هؤلاء أبهذا بعثتم أم بهذا أمرتم، لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض»^(٩). وصح: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ثم قرأ [الزخرف/٥٨]: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾»^(١٠).

وروى الشيخان: «إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم»^(١١). أى الشديد الخصومة الذى يحج مخاصمه.

وصح عنه ﷺ: «إن عيسى قال: إنما الأمور ثلاثة أمر تبين لك رشده فاتبعه وأمر تبين لك غيه فاجتنبه وأمر اختلف فيه فردده إلى عالمه»^(١٢).

وروى الطبراني أن جماعة من الصحابة قالوا: خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً

(٧) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (ص ٨٨١) وعزاه إلى الديلمى من حديث جبير بن نصير.

(٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٧١/١) وقال: رواه الطبرانى فى الكبير وفيه صالح بن أبى الأخضر وهو ممن يكتب الحديث على ضعفه.

(٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٥٦/١) من حديث أبى سعيد وقال: رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط والبخارى.

(١٠) أخرجه الترمذى (٣٢٥٣/٥) والحاكم (١١٢/٢) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى وابن ماجه (٤٨/١) وذكره الألبانى فى صحيح ابن ماجه وقال: (حسن) من حديث أبى امامة.

(١١) أخرجه البخارى (٢٤٥٧/٥) ومسلم (٢٠٥٤/٤) من حديث عائشة.

(١٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٥٧/١) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله موثقون.

ونحن نتأري في شيء من أمر الدين، فغضب غضباً شديداً لم يغضب مثله، ثم انتهرنا فقال: «مهلاً يا أمة محمد إنما هلك من كان قبلكم بهذا، ذروا المراء لقله خيره، ذروا المراء فإن المؤمن لا يمارى، ذروا المراء فإن الممارى قد تمت خسارته، ذروا المراء فكفى إثماً أن لا تزال ممارياً، ذروا المراء فإن الممارى لا أشفع له يوم القيامة، ذروا المراء فأنا زعيم بثلاثة آيات في الجنة في رباضها - أى أسفلها - ووسطها وأعلاها لمن ترك المراء وهو صادق، ذروا المراء فإن أول ما نهانى عنه ربي بعد عبادة الأوثان المراء»^(١٣). الحديث وقوله بعد عبادة الأوثان لا يقتضى أنه ﷺ عبدها حاشاه من ذلك، إذ الأنبياء معصومون من الكفر بإجماع من يعتد به .

(تنبيه) عد هذا كبيرة لم أر من سبقنى إليه، وهذه الأحاديث كما ترى ظاهرة في ذلك، والحديث الأخير وإن كان ضعيفاً إلا أنه يعضده حديث البخارى: «أبغض الرجال عند الله الألد الخصم» وقد أخذ جمع عد الوطاء في دبر الحليلة كبيرة من نظير هذا وهو الحكم عليه في بعض الأحاديث الآتية بأنه كفر، فكذا يقال هنا: إن تسميته كفراً ظاهر في أنه كبيرة، بل ما هنا أولى لأنه أقرب إلى الكفر الحقيقى من ذلك الوطاء، لأن الجدل والمراء في القرآن إن أدى إلى اعتقاد وقوع تناقض حقيقى أو اختلال في نظمه كان كفراً حقيقياً، وإن لم يؤد لذلك وإنما أوهم به الناس تناقضاً أو اختلالاً أو أدخل بالكلام في القرآن عليهم شبهة ونحوها، فهذا وإن لم يكن كفراً حقيقياً إلا أنه لا يبعد أن يكون كبيرة لعظيم ضرره في الدين وأدائه إلى سلوك سبيل الملحدين، ولقد ضرب عمر رضى الله عنه من أراد إدخال أدنى شبهة على الناس بسؤاله عن نحو قوله تعالى [الصافات/٥٠]: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ مع قوله تعالى [المؤمنون/١٠١]: ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ وعن قوله تعالى [يس/٦٥]: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾ مع قوله تعالى [النور/٢٤]: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ﴾ وقوله تعالى [المرسلات/٣٥]: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ ونفاه من المدينة لأنه خشى من فتح هذا الباب أن يتطرق الناس إلى اعتقاد نوع نقص في القرآن المنزه المكرم .

(١٣) ذكره الهيثمى في المجمع (١٥٦/١) من حديث أنس وقال رواه الطبرانى في الكبير وفيه كثير بن مروان وهو ضعيف جداً .

والحاصل أن الجدال فيه إما كفر أو عظيم الضرر في الدين فكان إما كفراً أو كبيرة،
وبذلك صح ما ذكرته واتضح ما حررته والله تعالى الموفق، ثم رأيت بعضهم عد الخصام
من الكبائر كما سيأتي وهو يؤيد ما ذكرته .



○ خاتمة في بعض أحاديث منبهة على أمور مهمة تتعلق بالقرآن ○
 أخرج أحمد والبخاري والترمذي وابن حبان: «تذاكروا القرآن فوالذي نفسي بيده
 لهو أشد تفصياً من صدور الرجال من النعم من عقلها»^(١٤).
 ومحمد بن نصر والطبراني والحاكم: «تعاهدوا القرآن فإنه وحشي فلهو أسرع تفصياً
 من صدور الرجال من الإبل من عقلها»^(١٥).
 والطبراني والخطيب: «تعاهدوا القرآن فوالذي نفسي بيده لهو أشد تفصياً من صدور
 الرجال من الإبل النوازع إلى أوطانها»^(١٦).
 وأبو داود والترمذي وابن ماجه: «لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث»^(١٧).
 أي لأنه حينئذ لا يتأمل معانيه ولا يحكم مبانيه. والطبراني والدارقطني والحاكم «لا تمس
 القرآن إلا وأنت طاهر»^(١٨).

(١٤) أخرجه البخاري (٥٠٣٢/٨) وأحمد (٤٢٣/١) من حديث ابن مسعود بلفظ «تعاهدوا القرآن».

(١٥) أخرجه الحاكم (٥٥٣/١) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وذكره الهيثمي في المجمع (١٦٩/٧) من حديث عبد الله بن مسعود وقال: رواه الطبراني في الثلاثة إلا أنه قال في الكبير: «تعاهدوا القرآن فإنه وحشي» قلت: هو في الصحيح بغير هذا السياق ورجال الصغير والأوسط ثقات وقال الألباني: (صحيح).

(١٦) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٩/٧) من حديث أنس وقال: رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات إلا أن الطبراني أحمد لم ينسبه فإن كان هو ابن الخليل فهو ضعيف وإن كان غيره فلم أعرفه.
 (١٧) أخرجه أبو داود (١٣٩٤/٢) والترمذي (٢٩٤٦/٥) وابن ماجه (١٣٤٧/١) وقال الألباني: (صحيح).

(١٨) أخرجه الدارقطني (١٢٢/١) والحاكم (٤٨٥/٣) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٦/١) من حديث حكيم بن حزام وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه سويد أبو حاتم ضعفه النسائي وابن معين في رواية ووثقه في أخرى.

وأبو داود والترمذی: «لا يمس القرآن إلا طاهر»^(١٩).

ومسلم: «لا يقل أحدكم نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي»^(٢٠).

والشيخان وغيرهما: «بشما لأحدكم أن يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي»^(٢١).

وأيضاً: نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو»^(٢٢).

والترمذی: «ما آمن بالقرآن من استحل محارمه»^(٢٣).

والبيهقي: «من قرأ القرآن ليأكل به أموال الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظم ليس عليه لحم»^(٢٤).

والبيهقي وضعفه عن أبي بن كعب قال: علمت رجلاً القرآن فأهدى إلى قوساً فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «إن أخذتها أخذت قوساً من نار»^(٢٥).

وفي رواية لأحمد وابن منيع وعبد بن حميد والطبراني والحاكم والبيهقي وأبي داود وابن ماجه وأبي يعلى عن عبادة بن الصامت بمثل قصة أبي: «إن كنت تحب أن تطوق بها طوقاً من نار فخذها»^(٢٦).

وأبو نعيم «إن أردت أن يقلدك الله قوساً من نار فخذها»^(٢٧).

(١٩) أخرجه أبو داود في مراسيله (ح ٩٣) وذكره الألباني في صحيح الجامع. (٧٧٨٠) وقال: (صحيح).

(٢٠) أخرجه مسلم (٥٤٤/١) من حديث ابن مسعود.

(٢١) أخرجه البخاري (٥٠٣٩/٨/فتح) ومسلم (٥٤٤/١) من حديث ابن مسعود.

(٢٢) أخرجه أحمد (٧/٢) وابن ماجه (٢٨٧٩/٢) من حديث ابن عمر وقال الألباني: (صحيح).

(٢٣) أخرجه الترمذی (٢٩١٨/٥) وقال الألباني: (ضعيف) من حديث صهيب.

(٢٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٢٦٢٥/٢) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٧٧٥) وقال: (موضوع).

(٢٥) أخرجه ابن ماجه (٢١٥٨/٢) وذكره الألباني في الإرواء (١٤٩٣/٥) من حديث أبي وقال: هذا سند ضعيف.

(٢٦) أخرجه أبو داود (٣٤١٦/٣) وابن ماجه (٢١٥٧/٢) والحاكم (٤١/٢) وقال: صحيح الإسناد

ولم يخرجاه وقال الذهبي: مغيرة صالح الحديث وقد تركه ابن حبان. وقال الألباني: (صحيح).

(٢٧) أخرجه أبو نعيم (٨٢/٢) وذكره الألباني في الصحيحة (٩٨/١) وقال: (صحيح).

والطبراني: «من يأخذ على تعليم القرآن قوساً قلده الله قوساً من نار»^(٢٨) .
وأبو نعيم: «من أخذ على القرآن أجراً فقد تعجل حسناته في الدنيا والقرآن يحاججه يوم القيامة»^(٢٩) .

وأخذ جماعة بظاهر هذه الأحاديث فحرموا الاستئجار لتعليم القرآن وجوزوه الأكثرون لقوله ﷺ: «إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله»^(٣٠) .

ومحمد بن نصر عن عمير بن هاني قال: قالوا: يا رسول الله إنا لنجد للقرآن منك ما لا نجد من أنفسنا إذا نحن خلونا، فقال: «أجل أنا أقرأه لبطن وأنتم تقرأونه لظهر» قالوا: يا رسول الله ما البطن من الظهر قال: «أنا أقرأه وأتدبره وأعمل بما فيه وتقرأونه أنتم هكذا» وأشار بيده فأمرها^(٣١) والسجزي وقال غريب وفي بعض رواته مقال .

وابن السني والديلمي: «حملة القرآن ثلاثة أحدهم اتخذه متجراً، والآخر يزهو به حتى لهو أزهي به مزامير على منبر فيقول: والله لا ألحن ولا يعينني فيه حرف فتلك الطائفة شرار أمتي. وحملة آخر فسربله جوفه وألهمه قلبه فاتخذ قلبه محراباً الناس منه في عافية ونفسه منه في بلاء فأولئك أقل في أمتي من الكبريت الأحمر»^(٣٢) .

وابن حبان في الضعفاء والسجزي وقال: غريب وفي رواته مقال، والديلمي عن بريدة والبيهقي عن الحسن من قوله: «قراء القرآن ثلاثة رجل قرأ القرآن فاتخذه بضاعة استمال به الناس ورجل قرأ القرآن فأقام حروفه وضع حدوده كثر هؤلاء من قراء القرآن لا كثرهم الله تعالى ، ورجل قرأ القرآن فوضع دواء القرآن على داء قلبه فأسهر به ليله وأظماً به نهاره، وقاموا في مساجدهم وحفوا به تحت برانسهم، فهؤلاء يدفع الله بهم البلاء وينيل من الأعداء وينزل غيث السماء، فوالله هؤلاء من القراء أعز من الكبريت الأحمر».

(٢٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٩٥/٤) من حديث أبي الدرداء وقال: رواه الطبراني في الكبير من طريق يحيى بن عبد العزيز عن الوليد بن مسلم ولم أجد من ذكره وليس في الضعفاء وبقية رجاله رجال الصحيح وقال الألباني: (صحيح) الصحيحة (٢٥٦) .

(٢٩) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٢٠/٤) وذكره الألباني في الضعيفة (١٤٢٢) .

(٣٠) أخرجه البخاري (٥٧٣٧/١٠) من حديث ابن عباس .

(٣١) ذكره الغزالي في الإحياء (١٦٠/١) بنحوه بلفظ «إن للقرآن ظاهراً وباطناً : الحديث» قال العراقي: أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه .

(٣٢) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٥٠٤) وعزاه إلى السجزي في الإبانة وابن السني والديلمي عن الحسن عن أنس .

□ باب قضاء الحاجة □

□ الكبيرة السبعون □

○ التغوط في الطريق ○

أخرج الطبراني والبيهقي وغيرهما بسند رواه ثقات إلا محمد بن عمرو الأنصاري عن محمد بن سيرين قال: قال رجل لأبي هريرة: أفتيتنا في كل شيء يوشك أن تفتينا في الخمر فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سل سخيمته على طريق من طرق المسلمين فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(١).

والطبراني بإسناد حسن أنه ﷺ قال: «من أذى المسلمين في طرقهم وجبت عليه لعنتهم»^(٢).

والخطيب: «من تغوط على حافة نهر يتوضأ منه ويشرب فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(٣).

وأحمد: «اتقوا الملاعن الثلاث» قيل: ما الملاعن الثلاث يا رسول الله؟ قال «أن يقعد أحدكم في ظل يستظل به أو في طريق أو في نقع ماء»^(٤).

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٤/١) من حديث أبي هريرة وقال: رواه الطبراني في الأوسط وله في الصحيح: «اتقوا اللعائن» وفيه محمد بن عمرو الأنصاري ضعفه يحيى بن معين ووثقه ابن حبان وبقية رجاله ثقات.

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٤/١) وقال: رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن من حديث حذيفة بن أسيد.

(٣) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٧٦٤) وعزاه إلى الخطيب عن أبي هريرة.

(٤) أخرجه أحمد (٢٩٩/١) وصححه الألباني في صحيح الجامع (١١٣) من حديث ابن عباس.

وفي رواية مرسلّة: «اتقوا الملاعن الثلاث البراز في الموارد وقارعة الطريق والظل»^(٥).

وفي أخرى لمسلم وغيره: «اتقوا اللاعنين» قالوا: وما اللاعنان يا رسول الله؟ قال: «الذي يتخلى في طريق الناس وفي ظلهم»^(٦). أي الذي اتخذوه مقبلاً ومنزلاً لا مطلقاً، لأنه ﷺ قضى حاجته تحت حائش من النخل وهو لا محالة له ظل قاله الخطابي.

وفي أخرى لابن ماجه بسند رواه ثقات: «إياكم والتعريس على جواد الطريق والصلاة عليها فإنها مأوى الحيات والسباع وقضاء الحاجة عليها فإنها الملاعن»^(٧).

(تنبيه) عد هذا من الكبائر هو ما اقتضاه الحديث الأول والثاني لما مر أن من أمارة الكبيرة اللعن، لكن أثمتنا لم يعولوا على ذلك لضعف الحديث الأول كما عرف مما مر فيه وإنما الخلاف بينهم في أنه هل هو صغيرة أو مكروه والأصح أنه مكروه، لكن تلك الأحاديث ترجح الحرمة التي جرى عليها صاحب العدة من أصحابنا ونقله عنه الشيخان في باب الشهادة وأقره واعتمده بعض المتأخرين.

وفي الخادم مراد صاحب العدة التحريم من جهة أن فيه إيذاء للمسلمين بإشغال الطريق بغير حقه من الطروق، أما من حيث كونه أدباً من آداب قضاء الحاجة فلا ينتهي إلى التحريم فهو ذو وجهين، هذا إن جرينا على أن مراد صاحب العدة ما فهمه عنه الرافعي، والظاهر خلافه وإنما أراد أن ذلك مما ترد به الشهادة لأنه يخل بالمروءة لا لكونه حراماً انتهى ملخصاً.



(٥) أخرجه أبو داود (٢٦/١) وابن ماجه (٣٢٨/١) والحاكم (١٦٧/١) وذكره الألباني في صحيح الجامع (١١٢) من حديث معاذ وقال : حسن .

(٦) أخرجه مسلم (٢٢٦/١) وأبو داود (٢٥/١) من حديث أبي هريرة .

(٧) أخرجه ابن ماجه (٣٢٩/١) من حديث جابر . وذكره الألباني في الإرواء (١٠١/١) وقال حسن .

□ الكبيرة الحادية والسبعون □

○ عدم التنزه من البول في البدن أو الثوب ○

أخرج الشيخان وغيرهما: أنه ﷺ مر بقبرين فقال: «إنهما يعذبان وما يعذبان في كبير، بلى إنه لكبير، أما أحدهما فكان يمشى بالنميمة، وأما الآخر فكان لا يستنزه من بوله»^(١). وفي رواية للبخاري وابن خزيمة في صحيحه: أنه ﷺ مر بحائط فسمع صوت إنسانين يعذبان في قبورهما فقال ﷺ: «إنهما يعذبان وما يعذبان في كبير - ثم قال: - بلى إن أحدهما كان لا يستنزه من بوله، وكان الآخر يمشى بالنميمة»^(٢). الحديث وفي رواية سندها لا بأس به إلا أن فيها مختلفاً في توثيقه: «عامّة عذاب القبر في البول»^(٣). وفي لفظ: «من البول فاستنزهوا من البول»^(٤). وفي أخرى صحيحة: «أكثر عذاب القبر من البول»^(٥).

وفي أخرى سندها لا بأس به: «اتقوا البول فإنه أول ما يحاسب به العبد في القبر»^(٦).

-
- (١) أخرجه البخاري (٦٠٥٢/١٠ فتح) ومسلم (٢٤٠/١، ٢٤١) من حديث ابن عباس.
 - (٢) أخرجه البخاري (٢١٦/١ فتح) وابن خزيمة (٥٥/١) من حديث ابن عباس.
 - (٣) أخرجه الدارقطني (٢/١) والحاكم (١٨٤/١) وسكتا عنه وذكره المنذرى في الترغيب (٤/١) من حديث أنس وقال: رواه الدارقطني والمحموظ مرسل.
 - (٤) أخرجه الدارقطني (٩/١) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٧/١) من حديث ابن عباس وقال رواه البزار والطبراني في الكبير وفيه أبو يحيى القنات وثقه يحيى بن معين في رواية وضعفه الباقر.
 - (٥) أخرجه ابن ماجه (٣٤٨/١) والحاكم (١٨٣/١) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولا أعلم له علة ووافقه الذهبي والحديث إسناده صحيح.
 - (٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٩/١) وقال: رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون من حديث أبي أمامة.

وفي أخرى لأحمد والطبراني واللفظ له: عن أبي بكرة، قال: بينما رسول الله ﷺ يمشى بيني وبين رجل آخر إذ أتى على قبرين فقال: «إن صاحبي هذين القبرين يعذبان، فأتياني بجريدة» قال أبو بكرة: فاستبقت أنا وصاحبي فأتيته بجريدة فشققها نصفين فوضع في هذا القبر واحدة وفي ذا القبر واحدة، وقال: «لعله يخفف عنهما ما دامتا رطبتين»^(٧).

وفي أخرى لأحمد واللفظ له وابن ماجه: عن أبي أمامة، قال: مر النبي ﷺ في يوم شديد الحر يقيع الغرقد، قال: وكان الناس يمشون خلفه، قال: فلما سمع صوت النعال وقر ذلك في نفسه فجلس حتى قدمهم أمامه، فلما مر يقيع الغرقد إذا بقبرين قد دفنوا فيهما رجلين قال فوقف النبي ﷺ فقال: «من دفنتم ههنا اليوم؟» قالوا: فلان وفلان قالوا: يا نبي الله وما ذاك؟ قال: «أما أحدهما فكان لا يستنزه من البول وأما الآخر فكان يمشى بالثيعة وأخذ جريدة رطبة فشققها، ثم جعلها على القبر» قالوا: يا نبي الله لم فعلت هذا؟ قال: «ليخفف عنهما» قالوا: يا نبي الله حتى متى هما يعذبان؟ قال: «غيب لا يعلمه إلا الله ولولا تمزج قلوبكم وتزديدكم في الحديث لسمعتكم ما أسمع»^(٨).

وفي أخرى لابن حبان في صحيحه: عن أبي هريرة رضي الله عنه: كنا نمشي مع رسول الله ﷺ فمررنا على قبرين فقام فقمنا معه فجعل لونه يتغير حتى رعد كم قميصه، فقلنا: ما لك يا رسول الله؟ فقال: «أما تسمعون ما أسمع؟» فقلنا: وما ذاك يا نبي الله؟ قال: «هذان رجلان يعذبان في قبورهما عذاباً شديداً في ذنب هين» - أي في ظنهما أو هين عليهما اجتنابه - قلنا: فبم ذاك؟ قال: «كان أحدهما لا يستنزه من البول وكان الآخر يؤذى الناس بلسانه ويمشي بينهم بالثيعة» فدعا بجريدتين من جرائد النخل فجعل في كل قبر واحدة، قلنا: «يا رسول الله وهل ينفعهم ذلك؟» قال: «نعم يخفف عنهما ما دامتا رطبتين»^(٩).

وأخرج ابن أبي الدنيا والطبراني بإسناد لين وأبو نعيم أنه ﷺ قال: «أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى، يسعون بين الحميم والجحيم، يدعون بالويل والثبور يقول أهل

(٧) أخرجه أحمد (٢٢٥/١) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٧/١، ٢٠٨) وقال رواه الطبراني في الأوسط وأحمد وهذا لفظ الطبراني، وقال أحمد: «وما يعذبان».

(٨) أخرجه أحمد (٢٦٦/٥) وابن ماجه (٢٤٥/١) من حديث أبي أمامة. والحديث إسناده صحيح.

(٩) أخرجه ابن حبان (٨٢١/٢) من حديث أبي هريرة. وهذا حديث مرسل المنهال بن عمرو يرسل عن عبد الله بن الحارث وللحديث شواهد صحيحة.

النار بعضهم لبعض: ما بال هؤلاء قد آذونا على ما بنا من الأذى؟ قال: فرجل يغلق عليه تابوت من جمر، ورجل يجبر أمعاءه، ورجل يسيل فوه قيحاً ودماً، ورجل يأكل لحمه، قال: فيقال لصاحب التابوت: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى؟ فيقول: إن الأبعد مات وفي عنقه أموال الناس ما يجد لها قضاء أو وفاء . ثم يقال للذي يجبر أمعاءه: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى؟ فيقول إن الأبعد كان لا يبال أين أصاب البول منه لا يغسله»^(١٠) .

ويأتى في بحث الغيبة تمام الحديث .

وأخرج أحمد والنسائي: «أو ما علمتم ما أصاب صاحب بنى إسرائيل؟ كانوا إذا أصابهم شيء من البول قرضوه بالمقاريض فنهاهم صاحبهم فعذب في قبره»^(١١) .
(تنبيه) قد علمت من هذه الأحاديث أنها مصرحة بأن عدم التنزه عن البول كبيرة وبه صرح جماعة من أئمتنا وسبقهم إليه البخارى فإنه ترجم على روايته السابقة: باب من الكبائر أن لا يستنزه من البول .

قال الخطابي: قوله ﷺ: «وما يعذبان في كبير» معناه أنهما لم يعذبا في أمر كان يكبر عليهما أو يشق فعله لو أرادا أن يفعلاه وهو التنزه من البول وترك التيممة، ولم يرد أن المعصية في هاتين الخصلتين ليست بكبيرة في حق الدين، وإن الذنب فيهما هين سهل .

قال الحافظ المنذرى: ولخوف توهم مثل هذا استدرك ﷺ فقال: «بلى إنه كبير» وفى هذه الأحاديث دلالة ظاهرة لقول جماعة من أصحابنا: يجب الاستبراء بأن يمشى خطوات أو يتنزه أو يتنحنج، وقد جرت لكل إنسان عادة في الاستبراء لا تخرج فضلات بوله إلا بها فليفعل كل إنسان عادته، ولكن لا ينبغي له الاستقصاء في ذلك فإنه يورث الوسواس ويضر به سيما بالذكر إذا أكثر من جذبه، وكذلك يتعين على الإنسان في غائطه أن يبالغ في غسل محله وأن يسترخى قليلاً حتى يغسل ما في تضاعيف شرح حلقة دبره، فإن كثيرين ممن لا يسترخون ولا يبالغون في غسل ذلك المحل يصلون بالنجاسة

(١٠) ذكره الهيثمى في المجمع (٢٠٨/١) وقال: رواه الطبرانى في الكبير وهو هكذا في الأصل المسموع ورجاله موثقون .

(١١) أخرجه أحمد (١٩٦/٤) والنسائي (٢٧/١) وقال الألبانى: (صحيح) .

فيحصل لهم ذلك الوعيد الشديد المذكور في تلك الأحاديث، لأنه إذا ترتب على البول فلأن يترتب على الغائط من باب أولى، لأنه أقدر وأفحش، وقد حكى الأئمة أن ابن أبي زيد المالكي رأى في النوم فقيل له: ما فعل الله بك؟ قال: غفر لي قيل: بماذا؟ قال: بقولي في الرسالة في باب الاستنجاء: وأن يسترخى قليلاً، وكان أول من قالها أي لما تقرر من أن الإنسان إذا أرخى مقعدته قليلاً ظهرت تلك التضاعيف والتثني الذي في فم الدبر فيصبله الماء وينقى ما فيه بخلاف ما إذا غسله بدون ذلك، والواجب في ذلك أن يغسل حتى يغلب على ظنه زوال عين النجاسة وآثارها عن جميع حد الظاهر، وإذا غلب على ظنه زوال ذلك ثم شم في يده ريح النجاسة فإن كان في جرم اليد المباشر للمحل وجب غسله لأن ذلك يدل على نجاسته، وإن لم يشمها من ذلك كأن شمها من بين أصابعه أو شك لم يلزمه إلا غسل يده لاحتمال أن الريح في المحل الذي لم يباشر الدبر .



□ . باب الوضوء □

□ الكبيرة الثانية والسبعون □

○ ترك شيء من واجبات الوضوء ○

أخرج الطبراني في الكبير: أنه ﷺ قال: «من لم يخلل أصابعه بالماء خللها الله بالنار يوم القيامة»^(١). ورواه في الأوسط مرفوعاً وفي الكبير موقوفاً على ابن مسعود بإسناد حسن بلفظ: «لتنهكن الأصابع بالطهور أو لتنهكنها النار»^(٢) النهك المبالغة أى لتبالغن في غسلها أو لتبالغن النار في إحراقها. وفي رواية له في الكبير موقوفاً: «خللوا الأصابع الخمس لا يحشوها الله ناراً»^(٣). وأخرج الشيخان وغيرهما: عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه ﷺ رأى رجلاً لم يغسل عقبه، فقال: «ويل للأعقاب من النار»^(٤). وفي رواية لهما: أنه رأى قوماً يتوضئون من المطهرة فقال: أسبغوا الوضوء فإنى سمعت أبا القاسم ﷺ قال: «ويل للأعقاب من النار - أو - ويل للعراقيب من النار»^(٥). وفي رواية موقوفة لأحمد ومرفوعة للطبراني في الكبير وابن خزيمة في صحيحه: «ويل للأعقاب وبطون الأقدام

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٦/١) من حديث وائلة وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه العلاء ابن كثير الليثي وهو مجمع على ضعفه . وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٨٥١) وقال: (ضعيف) .

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٦/١) من حديث عبد الله بن مسعود وقال: رواه الطبراني في الأوسط ووقفه في الكبير على ابن مسعود وإسناده حسن وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٤٦٦٣) وقال: ضعيف .

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٦/١) من حديث ابن مسعود وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه راو لم يسم وبقيّة رجاله ثقات .

(٤) أخرجه البخاري (١٦٥/١ /فتح) ومسلم (٢١٤/١) من حديث أبي هريرة .

(٥) أخرجه البخاري (١٦٥/١ /فتح) ومسلم (٢١٤/١) .

من النار»^(٦). وفي أخرى للطبراني في سندها ابن لهيعة عن أبي الهيثم رضي الله عنه قال: رأيت رسول الله ﷺ أتوضأ فقال: «بطن القدم يا أبا الهيثم»^(٧). وروى مسلم وأبو داود واللفظ له والنسائي وابن ماجه وكذا البخاري بنحوه: أنه ﷺ رأى قوماً وأعقابهم تلوح فقال: «ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء»^(٨). وروى أحمد بسند صحيح: أنه ﷺ قرأ في صلاته يسورة الروم فلبس بعضها فقال: «إنما لبس علينا الشيطان القراءة من أجل أقوام يأتون الصلاة بغير وضوء، فإذا أتيتم الصلاة فأحسنوا الوضوء»^(٩). وفي رواية له صحيحة أيضاً: فتدد في آية فلما انصرف قال: «إنه لبس علينا القراءة أن أقواماً منكم يصلون معنا لا يحسنون الوضوء، فمن شهد الصلاة معنا فليحسن الوضوء»^(١٠). وروى ابن ماجه بإسناد جيد أنه ﷺ قال: «لا تتم صلاة لأحد حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله يغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ويمسح رأسه ورجليه إلى الكعبين»^(١١). وأخرج أحمد والطبراني بسند لا بأس به: خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: «حبذا المتخللون من أمتي» قالوا: وما المتخللون يا رسول الله؟ قال: «المتخللون بالوضوء والمتخللون من الطعام؛ أما تخليل الوضوء فالمضمضة والاستنشاق وبين الأصابع، وأما تخليل الطعام فمن الطعام إنه ليس شيء أشد على الملكين من أن يريا بين أسنان صاحبهما طعاماً وهو قائم يصلي»^(١٢).

- (٦) أخرجه أحمد (١٩١/٤) وابن خزيمة (١٦٣/١) وذكره الهيثمي في الجمع (٢٤٠/١) من حديث عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحارث وقال: رواه أحمد هكذا وقال الطبراني في الكبير: عن عبد الله بن الحارث ورجال أحمد والطبراني ثقات، وقال الألباني: (صحيح).
- (٧) ذكره الهيثمي في الجمع (٢٤٠/١) من حديث بكر بن سودة وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف وبكر بن سودة ما أظنه سمع أبا الهيثم والله أعلم.
- (٨) أخرجه مسلم (٢١٤/١) وأبو داود (٩٧/١) والنسائي (٧٨/١) وابن ماجه (٤٥٠/١) من حديث عبد الله بن عمرو وقال الألباني: (صحيح) وكذلك أخرجه البخاري بنحوه (١٦٥/١/فتح).
- (٩) أخرجه أحمد (٤٧١/٣) من حديث أبي روح الكلاعي. وذكره الهيثمي في الجمع (٢٤١/١) وقال رواه أحمد عن أبي رواح ورجال أحمد رجال الصحيح.
- (١٠) أخرجه أحمد أيضاً (٤٧٢/٣). وذكره الهيثمي في الجمع (٢٤١/١) عن عبد الملك بن عمير وقال رواه، أحمد ورجاله رجال الصحيح.
- (١١) أخرجه ابن ماجه (٤٦٠/١) والحاكم (٢٤٢/١) من حديث رفاعة بن رافع وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين وقال الذهبي: على شرطهما.
- (١٢) أخرجه أحمد (٤١٦/٥) وذكره الهيثمي في الجمع (٢٣٥/١) من حديث أبي أيوب وقال: في إسنادهما واصل الرقاشي وهو ضعيف.

(تنبيه) استفيد من هذه الأحاديث التوعد الشديد على من ترك شيئاً من واجب غسل الأيدي أو الأرجل، ويقاس به بقية واجبات الوضوء فيدخل ذلك في حد الكبيرة السابق بأنه ما توعد عليه، فلذلك عدت ذلك من الكبائر وإن لم أر من سبقني لذلك، لأن حدهم شامل له على أن ترك ذلك أعنى الواجب إجماعاً أو بالنسبة لاعتقاد التارك يستلزم ترك الصلاة فيكون داخلاً تحت قولهم الآتي إن تركها كبيرة .



□ باب الغسل □

□ الكبيرة الثالثة والسبعون □

○ ترك شيء من واجبات الغسل ○

أخرج ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود وابن ماجه وابن جرير: عن علي كرم الله وجهه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من ترك موضع شعرة من جسده في جنبه لم يغسلها فعل بها كذا وكذا في النار» قال علي: فمن ثم عادت شعر رأسي وكان يجز شعره^(١). وابن جرير مرفوعاً وموقوفاً: «تحت كل شعرة جنبه»^(٢). والبيهقي مرسلأً وابن جرير موصولاً: «تحت كل شعرة جنبه فبلوا الشعر ونقوا البشر»^(٣). وأحمد: «يا عائشة إن على كل شعرة جنبه»^(٤). والطبراني: «اتقوا الله وأحسنوا الغسل فإنها من الأمانة التي حملتم والسرائر التي استودعتم»^(٥).

(تنبيه) ما ذكر في أول هذه الأحاديث وعيد شديد كما ترى وبه يتضح عد ذلك كبيرة سيما مع ملاحظة ما مر أن تركه يستلزم ترك الصلاة نظير ما مر في الوضوء .

-
- (١) أخرجه أحمد (٩٤/١) وابن ماجه (٥٩٩/١) من حديث علي وقال الألباني : ضعيف .
(٢) أخرجه ابن ماجه (٥٩٧/١) وذكره التبريزي في المشكاة (٤٤٣/١) من حديث أبي هريرة وقال الألباني : (قال أبو داود حديثه منكر وهو ضعيف) .
(٣) أخرجه الترمذي (٢٨٠١/٥) من حديث جابر وقال أحمد بن حنبل: ليث بن أبي سليم ضعيف والنسائي (١٩٨/١) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٥٠٥) وقال : صحيح (الإرواء/٢٠٠٩) .
(٤) أخرجه أحمد (١١٠/٦ ، ١١١) من حديث عائشة .
(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٢/١) من حديث ميمونة بنت سعد وقال: رواه الطبراني في الكبير من طريق عثمان بن عبد الرحمن عن عبد الحميد ولم أر من ترجمهما .

□ الكبيرة الرابعة والسبعون □

○ كشف العورة لغير ضرورة ○

ومنه دخول الحمام بغير مئزر ساتر لها

أخرج ابن ماجه: أنه عليه السلام: «قال لا يتباجى اثنان على غائطهما ينظر كل واحد منهما إلى عورة صاحبه فإن الله عز وجل يمقت على ذلك»^(١). وفي رواية لأبي داود وابن خزيمة في صحيحه: «لا يخرج الرجلان يضربان الغائط - أى يأتياه - كاشفين عن عورتهم يتحدثان فإن الله عز وجل يمقت على ذلك»^(٢). وفي سندهما من روى له أصحاب السنن لكن قال المنذرى: إنه مجهول، وأخرج الطبراني بسند لين: «لا يخرج اثنان إلى الغائط فيجلسان يتحدثان كاشفين عن عورتهم فإن الله عز وجل يمقت على ذلك» وصحح ابنا السكن والقطان خبر: «إذا تغوط الرجلان فليتوار كل واحد منهما عن صاحبه» وأخرج أحمد وأصحاب السنن الأربعة والحاكم والبيهقى: «احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك» قيل: إذا كان القوم بعضهم فى بعض قال: «فإن استطعت أن لا يرينها أحد فلا يرينها» قيل: فإذا كان أحدنا خالياً قال: «فإن الله أحق أن يستحيا منه ممن الناس» وأحمد وأبو داود والنسائى: «إن الله تعالى حىيٌ ستير يحب الحياء والستر فإذا اغتسل أحدكم فليستتر» والحاكم: عن جبار بن صخر رضى الله عنه: «إننا نهينا أن ترى عوراتنا». والطبرانى: عن العباس رضى الله عنه: «نهيت أن أمشى عارياً» والترمذى: «إياكم والتعري فإن معكم من لا يفارقكم إلا عند الغائط وحين يفضى الرجل إلى أهله فاستحيوهم وأكرمهم» وابن عساكر:

(١) أخرجه ابن ماجه (٣٤٢/١) من حديث أبى سعيد الخدرى وقال الألبانى: (ضعيف) .

(٢) أخرجه أبو داود (١٥/١) وابن خزيمة (٧١/١) وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٦٣٥١)

من حديث أبى سعيد وقال : (ضعيف) .

«إن الله عز وجل حيي عليم ستير، فإذا اغتسل أحدكم فليستر ولو بجرم حائط» وعبد الرزاق: «إن الله عز وجل حيي يحب الحياء ستير يحب الستر، فإذا اغتسل أحدكم فليتوار» والطبراني: «يا أيها الناس إن ربكم حيي كريم، فإذا اغتسل أحدكم فليستر» والديلمي: «لا تدخلن الماء إلا بمئزر فإن للماء عيين» وعبد الرزاق عن ابن جريج قال: بلغني أن النبي ﷺ خرج فإذا هو بأجير له يغتسل عارياً فقال: «لا أراك تستحي من ربك خذ إجارتك لا حاجة لنا بك» وأخرج النسائي والترمذي وحسنه والحاكم وصححه: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمئزر، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام» وابن ماجه وأبو داود: «ستفتح عليكم أرض العجم وستجدون فيها بيوتاً يقال لها الحمامات فلا يدخلنها الرجال إلا بالأزر وامنعوها النساء إلا مريضة أو نفساء» وفي رواية إسنادها ليس بذلك القائم كما قاله الترمذي: نهى الرجال والنساء عن دخول الحمامات ثم رخص للرجال أن يدخلوها في المئزر ولم يرخص للنساء، وفي أخرى صحيحة: «الحمام حرام على نساء أمتي» وفي أخرى صحيحة أيضاً: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر من نسائك فلا تدخل الحمام» وصح أن عمر بن عبد العزيز رحمه الله منع لأجل هذه الرواية النساء عن الحمام، وفي أخرى صحيحة أيضاً: «احذروا بيتاً يقال له الحمام» فقالوا: يا رسول الله إنه يذهب الدرن - أى الوسخ - وينفع المريض قال: «فمن دخله فليستر» زاد الطبراني في أولها: «شر البيوت الحمام ترفع فيه الأصوات وتكشف فيه العورات» وفي أخرى صحيحة أيضاً: أن نساء من حمص أو الشام دخلن على عائشة رضي الله تعالى عنها فقالت: أنتن اللاتي تدخلن نساءكن الحمامات سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من امرأة تضع ثيابها في غير بيت زوجها إلا هتكت الستر بينها وبين ربها» وفي رواية أنه وقع نظير ذلك لأم سلمة وأنها قالت لهن لما قلن لها: وبالحمامات بأس؟ سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أما امرأة نزع ثيابها في غير بيتها خرق الله عنها سترة» .

وفي رواية لأحمد والبزار والطبراني: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمئزر، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته - أى موطوءته من زوجة أو أمة - الحمام» وفي أخرى في سندها ابن لهيعة: أن عائشة رضي الله عنها سألته ﷺ عن الحمام فقال: «إنه سيكون بعدى حمامات ولا خير في الحمامات للنساء» فقالت

يا رسول الله إنها تدخله بإزار فقال: «لا وإن دخلته بإزار ودرع وخمار، وما من امرأة تنزع خمارها في غير بيت زوجها إلا كشفت الستر فيما بينها وبين ربها» وفي رواية للطبراني: «إنكم ستفتحون أفقاً- أى ناحية- فيها بيوت يقال لها الحمامات حرام على أمتي دخولها» فقالوا: يا رسول الله إنها تذهب الوصب- أى المرض- وتنقي الدرن، قال: «فإنها حلال لذكور أمتي في الأزر حرام على إناث أمتي» وفي أخرى له أيضاً: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام، من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام، من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يشرب الخمر، من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يشرب عليها الخمر، من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلون بامرأة أجنبية ليس بينه وبينها محرمية»^(٣). وروى البيهقي: «إن الحمام بيت لا يستر وماء لا يطهر لا يحل لرجل أن يدخله إلا بمنديل، مر المسلمين لا يفتنون نساءهم [النساء/٣٤]: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ علموهن ومروهن بالتسبيح»^(٤). وأصحاب السنن الأربعة: «بئس البيت الحمام ترفع فيه الأصوات وتكشف فيه العورات»^(٥). وابن عساكر: «أنشد الله رجال أمتي لا يدخلون الحمام إلا بمئزر وأنشد الله نساء أمتي لا يدخلن الحمام»^(٦). والطبراني: «شر البيت الحمام تعلو فيه الأصوات وتكشف فيه العورات فمن دخله فلا يدخله إلا مستتراً»^(٧). والشيرازي: «من دخل الحمام بغير مئزر لعنه الله والملائكة»^(٨). والحكيم الترمذي وابن السني وابن عساكر: «نعم البيت يدخله الرجل المسلم بيت الحمام وذلك أنه إذا دخل سأل الله الجنة واستعاذ من النار، وبئس البيت يدخله الرجل المسلم بيت العروس وذلك أنه يرغب في الدنيا وينسيه الآخرة»^(٩). والعقيلي والطبراني وابن

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٨/١) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن أبي سليمان المدني ضعفه البخاري وأبو حاتم ووثقه ابن حبان.

(٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٧٧٧٣/٦) من حديث عائشة.

(٥) أخرجه ابن عدي (٢٢٣/٧) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٣٤٨) من حديث ابن عباس وقال: (ضعيف).

(٦) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٤٤٣) وعزاه إلى ابن عساكر من حديث أبي هريرة وقال: ضعيف.

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٨/١) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن عثمان ضعفه البخاري والنسائي ووثقه أبو حاتم وابن حبان وبقية رجاله رجال الصحيح.

(٨) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٥٨٥) وعزاه إلى الشيرازي من حديث أنس وقال: ضعيف.

(٩) أخرجه البيهقي في الشعب (٧٧٧٩/٦) من حديث أبي هريرة وفي إسناده ضعف.

عدى والبيهقي: «أول من دخل الحمامات ووضعت له النورة سليمان بن داود فلما دخله ووجد حره وغمه قال: أوه من عذاب الله أوه قبل أن لا يكون أوه»^(١٠). وابن عساكر: «إذا كان آخر الزمان حرم فيه دخول الحمام على ذكور أمتى بماآزرها قالوا: يا رسول الله لم ذاك؟ قال: «لأنهم يدخلون على قوم عراة ألا وقد لعن الله الناظر والمنظور إليه» .

وأخرج الحاكم: «ما بين السرة والركبة عورة»^(١١). وسمويه: «عورة المؤمن ما بين سرتة إلى ركبته»^(١٢). والدارقطني والبيهقي: «ما فوق الركبتين من العورة وما أسفل السرة من العورة»^(١٣) والطبراني: «فخذ المرء المسلم من عورته»^(١٤) والحاكم: «غط فخذك فإن الفخذ عورة»^(١٥). والترمذي: «الفخذ عورة»^(١٦). وأحمد وأبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم: «ياجرهد غط فخذك فإن الفخذ عورة» وأبو داود وابن ماجه والحاكم «لا تبرز فخذك ولا تنظر إلى فخذ حي ولا ميت»^(١٧). والحاكم: «عورة الرجل على الرجل كعورة المرأة على الرجل وعورة المرأة على المرأة كعورة المرأة على الرجل»^(١٨). (تنبيه) مقتضى ما مر من أحاديث، فإن الله يمقت على ذلك أى كشف العورة

(١٠) أخرجه ابن عدى (٢٨٦/١) والبيهقي فى الشعب (٧٧٧٨/٦) وذكره الهيثمى فى الجمع (٢٧٩/١) من حديث أبى موسى وقال: رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط وفيه إسماعيل بن عبد الرحمن وهو ضعيف .

(١١) أخرجه الحاكم (٥٦٨/٣) من حديث عبد الله بن جعفر بن أبى طالب وقال الذهبى: أظنه موضوعاً فإسحاق متروك وأصرم متهم بالكذب وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٥٥٨٣) وقال : حسن .
(١٢) ذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٨٣٠) وعزاه إلى سمويه من حديث أبى سعيد وقال : ضعيف .
(١٣) أخرجه الدارقطنى (٥/١) وقال الألبانى : ضعيف جداً (الإرواء - ٢٧٠) من حديث أبى أيوب .
(١٤) أخرجه أحمد (٤٧٨/٣) وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٤١٩٧/٢) وقال : صحيح من حديث جرهد .

(١٥) أخرجه الحاكم (١٨٠/٤) من حديث ابن عباس وسكتا عنه وقال الألبانى : صحيح .
(١٦) أخرجه الترمذى (٢٧٩٦/٥) من حديث ابن عباس وذكره الألبانى فى صحيح الترمذى (٢٩٦٢/٢) وقال : صحيح .

(١٧) أخرجه أحمد (١٤٦/١) وأبو داود (٣١٤٠/٣) وابن ماجه (١٤٦٠/١) والحاكم (١٨١/٤) وسكتا عنه من حديث على بن أبى طالب .

(١٨) أخرجه الحاكم (١٨٠/٤) وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبى: الرافعى ضعفه . وضعفه الألبانى .

إذ الكلام مباح فلا يترتب المقت عليه، وما مر في أحاديث دخول الحمام يشهد لما ذكرته من أن كشف العورة الصغرى أو الكبرى بحضرة غير زوجته أو أمته التى تحل له كبيرة، وبه صرح من أصحابنا إبراهيم بن محمد العتبى حيث قال: كشفها فسق بين الناس المغلظة أى وهى السوأتان والمخففة فى الحمام وغيرها، وكلام الشافعى رضى الله عنه يقتضيه، ففى طبقات العبادى: أن المزنى روى عن الشافعى أنه قال فى رجل فى الحمام يرى مكشوفاً أنه لا تقبل شهادته، فإن الستر فرض انتهى. وكذا حكاه التوحيدى فى البصائر عن رواية المزنى وقال بدل مكشوفاً السابق: مكشوف العورة، وقضيته أنه يفسق بالمرّة الواحدة من ذلك وهذا شأن الكبيرة، ويوافق ذلك ما فى أدب القضاء للحسن بن أحمد الحداد البصرى: أدرك أصحاب ابن شريح أن زكريا الساجى قال: لا تجوز شهادة من دخل الحمام بغير مئزر أو وقع فى نهر بغير مئزر، ونقله أبو بكر أحمد بن عبد الله بن سيف السخيتانى عن المزنى عن الشافعى نصاً، ثم قال الحداد: إن زكريا قال: يشبه أن يكون ذلك وإن لم يحضره من يرى عورته لأنه ليس من المروءة، وصوبه الحداد وقال: هو مسقط للمروءة وإن لم يكن معصية انتهى. وصرح ابن سراقه فى أدب الشاهد بأنه مسقط للشهادة غير أنه قيد ذلك بما إذا كشفها من غير ضرورة ولا بد منه، وفى فتاوى الشاشى: كشف العورة فى الحمام يقدر فى العدالة، وقال ابن برهان: كشفها بحضرة الناس يقدر فى العدالة بخلافه فى الخلوة، لكن أقر الشيخان فى الروضة وأصلها صاحب العدة على إطلاقه أن كشفها صغيرة، ويوافقه إفتاء الحناطى بأن من دخل الحمام بغير إزار يصير فاسقاً إذا تعود ذلك انتهى. فتقييده الفسق بالتكرار صريح فى أنه صغيرة، وحمل بعضهم القول بأن ذلك صغيرة على ما إذا كشفها فى الخلوة وإن أمن حضور من يراه لوجوب الستر فيها أيضاً، والحاصل أن المعتمد فى المذهب أنه صغيرة مطلقاً لكنه بحضرة الناس يوجب خرم المروءة وقلة المبالاة فتبطل به الشهادة، ويكون كالفسق فى منعه لها، وعليه يحمل ما مر عن أدب القضاء للحداد وما بعده، وأن الذى دل عليه كلامهم فى حد الكبيرة وصرح به من مر من أصحابنا أنه بحضرة الناس لغير ضرورة كبيرة .

(تنبيه آخر) قضية الحديث الأخير الذى فيه لعن الناظر والمنظور أن النظر إلى العورة كبيرة وأن كشفها كبيرة، لما مر من أن اللعن من علامات الكبيرة ويؤيده أن تعمد نظر أجنبية أو أمرد بغير حاجة فسق وسيأتى ما فيه .

□ باب الحيض □

□ الكبيرة الخامسة والسبعون □

○ وطء الحائض ○

أخرج أبو داود والترمذى والنسائى: عن أبى هريرة رضى الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «من أتى حائضاً فى فرجها أو امرأة فى دبرها أو كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد»^(١) قال الترمذى: ضعف محمد يعنى البخارى هذا الحديث من قبل إسناده ورواه النسائى من طرق عن أبى هريرة من قوله .

(تنبيه) ما ذكر من أن ذلك كبيرة، نقله فى زيادة الروضة عن المحاملى وفى المجموع عن الشافعى رضى الله تعالى عنه، وكذا نقله فى شرح المهذب عن المحاملى أيضاً قال شيخ الإسلام الجلال البلقينى: والظاهر أن الشيخ محى الدين لم يروه عن غيره فنقله نقل مستغرب له، وقد جاء فيه حديث وذكر ما مر، ثم قال: فهذا الحديث لا حجة فيه لضعف إسناده كما قال البخارى، فلا ينبغى أن تثبت الكبيرة بذلك مع احتمال تأويله بأن يكون مستحلاً فإنه محرم بالإجماع، أى المعلوم من الدين بالضرورة فيكفر مستحله، وقال الشيخ صلاح الدين العلاتى: إن الوطء فى الحيض جاء فى بعض الأحاديث لعن فاعله ولم أقف إلى الآن على ذلك انتهى. لكن جرى جماعة على ما مر من أنه كبيرة لكون النووى نقله فى الروضة والمجموع عن الشافعى رضى الله عنه .



(١) أخرجه الترمذى (١٣٥/١) وابن ماجه (٦٣٩/١) وقال الألبانى: صحيح .

□ كتاب الصلاة □

□ الكبيرة السادسة والسبعون □

○ تعمد ترك الصلاة ○

قال تعالى مخبراً عن أصحاب الجحيم [المذثر/٤٢ - ٤٥] : ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴾ وأخرج أحمد: «بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة»^(١) ومسلم: «بين الرجل وبين الشرك أو الكفر ترك الصلاة»^(٢). وأبو داود والنسائي: «ليس بين العبد وبين الكفر إلا ترك الصلاة»^(٣) والترمذي: «بين الكفر والإيمان ترك الصلاة»^(٤) وابن ماجه: «بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة»^(٥) وصح كما قاله الترمذي وغيره. قال الحاكم: ولا يعرف له علة: «العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر»^(٦). والطبراني بإسناد لا بأس به: «من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر جهاراً»^(٧). وفي رواية: «بين العبد والكفر أو الشرك ترك الصلاة

(١) أخرجه مسلم (٨٨/١) وأبو داود (٤٦٧٨/٤) وابن ماجه (١٠٧٨/١) من حديث جابر .

(٢) أخرجه مسلم (٨٨/١) وأحمد (٣٨٩/٣) من حديث جابر .

(٣) أخرجه أبو داود (٤٦٧٨/٤) والدارمي (١٢٣٣/١) من حديث جابر . والنسائي (٢٣٢/١) وإسناده

صحيح .

(٤) أخرجه الترمذي (٢٦١٨/٥) وذكره المنذرى فى الترغيب (٣٧٨/١) .

(٥) أخرجه أحمد (٣٧٠/١) وابن ماجه (١٠٧٨/١) وقال الألبانى : صحيح من حديث جابر .

(٦) أخرجه أحمد (٣٤٦/٥) والترمذي (٢٦٢١/٥) والحاكم (٧/١) وقال: هذا حديث صحيح

الإسناد ولا تعرف له علة بوجه من الوجوه ولم يخرجاه، ولهذا الحديث شاهد صحيح على شرطهما جميعاً .

(٧) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٩٥/١) من حديث أنس وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله

موثقون، إلا محمد بن أبى داود فإنه لم أجده من ترجمه، وقد ذكر ابن حبان فى الثقات محمد بن

أبى داود البغدادى فلا أدري هو هذا أم لا .

فإذا ترك الصلاة فقد كفر»^(٨). وفي أخرى: «ليس بين العبد والشرك إلا ترك الصلاة فإذا تركها فقد أشرك» وفي أخرى سندها حسن: «عزى الإسلام وقواعد الدين ثلاث عليهن أس الإسلام من ترك واحدة منهن فهو بها كافر حلال الدم: شهادة أن لا إله إلا الله والصلاة المكتوبة وصوم رمضان»^(٩). وفي أخرى سندها حسن أيضاً: «من ترك منهن واحدة فهو بالله كافر ولا يقبل منه صرف ولا عدل وقد حل دمه وماله»^(١٠). والطبراني وغيره بإسنادين لا بأس بهما: عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه: أوصاني خليلي ﷺ بسبع خلال قال: «لا تشركوا بالله شيئاً وإن قطعتم أو حرقتم أو صلبتم ولا تركوا الصلاة تعمداً فمن تركها متعمداً فقد خرج من الملة ولا تركوا المعصية فإنها سخط الله ولا تشربوا الخمر فإنها رأس الخطايا كلها»^(١١). الحديث والترمذي: كان أصحاب محمد ﷺ لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة»^(١٢). وصح خبر: «بين العبد وبين الكفر والإيمان الصلاة فإذا تركها فقد أشرك»^(١٣) والبزار: «لا سهم في الإسلام لمن لا صلاة له ولا صلاة لمن لا وضوء له»^(١٤). والطبراني: «لا إيمان لمن لا أمانة له ولا صلاة لمن لا طهور له ولا دين لمن لا صلاة له، إنما موضع الصلاة من الدين كموضع الرأس من الجسد»^(١٥).

وابن ماجه والبيهقي: عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال: أوصاني خليلي ﷺ: «أن لا تشرك بالله شيئاً وإن قطعت وإن أحرقت، ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً فمن تركها

(٨) أخرجه ابن ماجه (١٠٨٠/١) من حديث أنس وذكره الألباني في صحيح ابن ماجه وقال: (صحيح) .

(٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٤٧/١ ، ٤٨) من حديث ابن عباس وقال: رواه أبو يعلى بتمامه والطبراني في الكبير بلفظ: «بنى الإسلام» .

(١٠) تقدم سابقاً .

(١١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢١٦/٤) من حديث عبادة بن الصامت وقال: رواه الطبراني وفيه سلمة ابن شريح قال الذهبي: لا يعرف وبقي رجاله رجال الصحيح .

(١٢) أخرجه الترمذي (٢٦٢٢/٥) وقال الشيخ الألباني: صحيح من حديث عبد الله بن شقيق .

(١٣) ذكره المنذرى في الترغيب (٥/١) وقال رواه هبة الله الطبراني بإسناد صحيح .

(١٤) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٩٢/١) من حديث أبي هريرة وقال: رواه البزار وفيه عبد الله ابن سعيد وقد أجمعوا على ضعفه .

(١٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٢/١) من حديث ابن عمر وقال: رواه الطبراني في الأوسط والصغير وقال: تفرد به ابن الحكم الحبري .

متعمداً فقد برئت منه الذمة، ولا تشرب الخمر فإنها مفتاح كل شر»^(١٦) .
 والبخاري وغيره بسند حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: لما قام بصري-
 أي ذهب مع بقاء صحة الحديقة- قيل نداويك وتدع الصلاة أياماً، قال: لا إن رسول الله
 ﷺ قال: «من ترك الصلاة لقي الله وهو عليه غضبان»^(١٧) .
 والطبراني بسند لا بأس به في المتابعات: «أتى رسول الله ﷺ رجل فقال: يا
 رسول الله علمني عملاً إذا أنا عملته دخلت الجنة قال: «لا تشرك بالله شيئاً وإن عذبت
 وحرقت، وأطع والديك وإن أخرجاك من مالك ومن كل شيء هو لك، ولا تترك الصلاة
 متعمداً فإن من ترك الصلاة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله»^(١٨) . الحديث .
 وفي رواية سندها صحيح لكن فيه انقطاع: «لا تشرك بالله شيئاً وإن قتلت وحرقت،
 ولا تعقن والديك وإن أمراك أن تخرج من أهلك ومالك، ولا تترك صلاة مكتوبة
 متعمداً، فإن من ترك صلاة مكتوبة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله ولا تشربن خمرأ
 فإنه- أي شربها- رأس كل فاحشة ، وإياك والمعصية فإن بالمعصية حل سخط الله،
 وإياك والفرار من الزحف وإن هلك الناس، وإن أصاب الناس موت فائت، وأنفق على
 أهلك من طولك ولا ترفع عصاك عنهم أدباً وأخفهم في الله»^(١٩) .
 وابن حبان في صحيحه: «بكروا بالصلاة في يوم الغيم فإنه من ترك الصلاة فقد
 كفر»^(٢٠) .

(١٦) أخرجه ابن ماجه (٤٠٣٤/٢) والبيهقي في الشعب (٥٥٨٩/٥) من حديث أبي الدرداء وقال
 الألباني: (حسن) .

(١٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٥/١) من حديث ابن عباس وقال: رواه البخاري والطبراني في الكبير
 وفيه سهل بن محمود ولم يتكلم فيه أحد وبقي رجاله رجال الصحيح وضعفه الألباني في الضعيفة
 (٤٥٧٣) .

(١٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٥/١) من حديث معاذ وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه عمرو
 ابن واقد وضعفه البخاري وجماعة وقال الصوري: كان صدوقاً .

(١٩) أخرجه أحمد (٢٣٨/٥) وذكره الهيثمي في المجمع (٢١٥/٤) من حديث معاذ وقال: رواه أحمد
 والطبراني في الكبير ورجال أحمد ثقات إلا عبد الرحمن بن جبير بن نفير لم يسمع من معاذ وإسناد
 الطبراني متصل وفيه عمرو بن واقد القرشي وهو كذاب .

(٢٠) أخرجه ابن حبان (١٤٦١/٣) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٣٤٢) وقال: (ضعيف)
 من حديث بريدة .

والطبراني: عن أميمة مولاة رسول الله ﷺ قالت: كنت أصيب على رأس رسول الله ﷺ وضوءه فدخل رجل فقال: أوصني فقال: «لا تشرك بالله شيئاً وإن قطعت وحرقت بالنار، ولا تعص والدك وإن أمراك أن تخلّي من أهلك ودنياك فتخله، ولا تشرب خمرأ فإنها مفتاح كل شر، ولا تترك صلاة متعمداً فمن فعل ذلك فقد برئت منه ذمة الله وذمة رسوله» الحديث^(٢١).

وأبو نعيم: «من ترك الصلاة متعمداً كتب الله اسمه على باب النار ممن يدخلها»^(٢٢).

والطبراني والبيهقي: «من ترك الصلاة فإنما وتر أهله وماله»^(٢٣).
والحاكم: عن علي أنه ﷺ قال: «والله يا معشر قريش لتقيم الصلاة ولتؤتن الزكاة أو لأبعثن عليكم رجلاً فيضرب أعناقكم على الدين» الحديث^(٢٤).
والبزار: «لا سهم في الإسلام لمن لا صلاة له، ولا صلاة لمن لا وضوء له»^(٢٥).
وأحمد مرسلأ: «أربع فرضهن الله في الإسلام فمن أتى بثلاث لم يغنين عنه شيئاً حتى يأتي بهن جميعاً الصلاة والزكاة وصيام رمضان وحج البيت»^(٢٦).
والأصبهاني: «من ترك صلاة متعمداً أحبط الله عمله وبرئت منه ذمة الله حتى يراجع لله عز وجل توبة»^(٢٧). والطبراني: «من ترك الصلاة فقد كفر جهاراً»^(٢٨).

(٢١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢١٧/٤) من حديث أميمة وقال: رواه الطبراني وفيه يزيد بن سنان الرهاوي وثقة البخاري وغيره، والأكثر على تضعيفه وبقيّة رجاله ثقات.

(٢٢) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٧٦٢) من حديث أبي سعيد وعزاه إلى أبي نعيم.

(٢٣) تقدم بلفظ من فاتته الصلاة.. وذكره السيوطي في جمع الجوامع (٧٦٢) من حديث نوفل.

(٢٤) أخرجه الحاكم (٢٩٨/٤) من حديث علي وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال الذهبي: على شرط مسلم.

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٢/١) وقال: رواه البزار وفيه عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد وقد أجمعوا على ضعفه من حديث أبي هريرة.

(٢٦) أخرجه أحمد (٢٠١/١) وذكره الهيثمي في المجمع (٤٧/١) عن عمارة بن حزم وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير وفي إسناده ابن لهيعة.

(٢٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٥/١) من حديث أبي الدرداء وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

(٢٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٥/١) من حديث أنس وقال: رواه الطبراني في الأوسط ورجاله موثقون إلا محمد بن أبي داود وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٥٣٠) وقال: ضعيف.

وأحمد بسند صحيح لكن فيه انقطاع: «لا ترك الصلاة متعمداً فإنه من ترك الصلاة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله ورسوله»^(٢٩).

وابن أبي شيبة والبخارى فى تاريخه موقوفاً على على رضى الله عنه قال: من لم يصل فهو كافر .

ومحمد بن نصر وابن عبد البر موقوفاً على ابن عباس: من ترك الصلاة فقد كفر .
وابن عبد البر وغيره موقوفاً على أبى الدرداء قال: «لا إيمان لمن لا صلاة له ولا صلاة لمن لا وضوء له .

وقال ابن أبى شيبة قال النبى ﷺ: «من ترك الصلاة فقد كفر»^(٣٠).

وقال محمد بن نصر: سمعت إسحق يقول: صح عن النبى ﷺ أن تارك الصلاة كافر، وكذلك كان رأى أهل العلم من لدن النبى ﷺ أن تارك الصلاة عمداً من غير عذر حتى يذهب وقتها كافر، وقال أيوب: ترك الصلاة كفر لا يختلف فيه .



(٢٩) أخرجه أحمد (٢٣٨/٥) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٩٥/١) من حديث مكحول عن أم أيمن

وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح إلا أن مكحولاً لم يسمع من أم أيمن والله أعلم .

(٣٠) أخرجه ابن أبى شيبة فى كتاب الإيمان (ص ٢٦ ، ح ٤٦) عن بريدة وقال الألبانى : وقال:

(صحيح على شرط مسلم) وصححه الترمذى وابن حبان والحاكم والبهي .

□ الكبيرة السابعة والسبعون □

○ تعمد تأخير الصلاة عن وقتها أو تقديمها عليه ○

من غير عذر كسفر أو مرض على القول بجواز الجمع به

قال تعالى [مريم/٥٩-٦٠]: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ قال ابن مسعود: ليس معنى أضاعوها تركوها بالكلية، ولكن أخروها عن أوقاتها. وقال سعيد بن المسيب إمام التابعين: هو أن لا يصلى الظهر حتى تأتى العصر، ولا يصلى العصر إلى المغرب ولا يصلى المغرب إلى العشاء ولا يصلى العشاء إلى الفجر، ولا يصلى الفجر إلى طلوع الشمس، فمن مات وهو مصر على هذه الحالة ولم يتب، أوعده الله بغى وهو واد فى جهنم بعيد قعره شديد عقابه .

وقال تعالى [المنافقون/٩]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ .

قال جماعة من المفسرين: المراد بذكر الله هنا الصلوات الخمس فمن اشتغل عن الصلاة فى وقتها بماله كبيعته أو صنعته أو ولده، كان من الخاسرين، ولهذا قال ﷺ: «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته، فإن صلحت فقد أفلح وأنجح وإن نقصت فقد خاب وخسر»^(١). وقال تعالى [الماعون/٤-٥]: ﴿قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ قال ﷺ: «هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها» . وقال تعالى [النساء/١٠٣]: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾

(١) أخرجه الترمذى (٤١٣/٢) وذكره الألبانى فى صحيح الترمذى وقال : صحيح .

وأخرج أحمد بسند جيد والطبراني وابن حبان في صحيحه أنه ﷺ ذكر الصلاة يوماً فقال: «من حافظ عليها كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نور ولا برهان ولا نجاة، وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف»^(٢) قال بعض العلماء: وإنما حشر مع هؤلاء لأنه إن اشتغل عن الصلاة بماله أشبه قارون فيحشر معه، أو بملكه أشبه فرعون فيحشر معه، أو بوزارته أشبه هامان فيحشر معه، أو بتجارته أشبه أبي بن خلف تاجر كفار مكة فيحشر معه .

والبزار بسند ضعيف: عن سعد بن أبي وقاص قال: سألت النبي ﷺ عن قول الله عز وجل [الماعون/٥]: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ قال: «هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها»^(٣) .

وأبو يعلى بسند حسن: عن مصعب بن سعد قال: قلت لأبي: يا أبتاه أرأيت قوله تعالى [الماعون/٥]: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ أينما لا يسهو أينما لا يحدث نفسه قال: ليس ذاك إنما هو إضاعة الوقت .

والويل شدة العذاب، وقيل: واد في جهنم لو سير فيه جبال الدنيا لذابت من شدة حره، فهو مسكن من يتهاون بالصلاة ويؤخرها عن وقتها، إلا أن يتوب إلى الله تعالى ويندم على ما فرط. وابن حبان في صحيحه: «من فاتته صلاة فكأنما وتر أهله وماله»^(٤) . والحاكم بسند فيه من اختلف في توثيقه والأكثر على عدمه: «من جمع بين صلاتين من غير عذر فقد أتى باباً من أبواب الكبائر»^(٥) .

والشيخان والأربعة: «الذي تفوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله»^(٦) . زاد ابن خزيمة في صحيحه قال مالك: تفسيره ذهاب الوقت .

(٢) أخرجه أحمد (١٦٩/٢) وابن حبان (١٤٦٥/٣) وذكره الهيثمي في الجمع (٢٩٢/١) من حديث ابن عمرو وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط ورجال أحمد ثقات .

(٣) ذكره الهيثمي في الجمع (٣٢٥/١) من حديث سعد بن أبي وقاص وقال: رواه البزار وأبو يعلى مرفوعاً بنحو هذا وموقوفاً وفيه عكرمة بن إبراهيم ضعفه ابن حبان وغيره وقال البزار: رواه الحفاظ موقوفاً ولم يرفعه غيره .

(٤) أخرجه ابن حبان (١٤٦٦/٣) من حديث نوفل بن معاوية .

(٥) أخرجه الحاكم (٢٧٥/١) من حديث ابن عباس وقال: هذا الحديث قاعدة في الزجر عن الجمع بلا عذر ولم يخرجاه، قال الذهبي: حش هو ابن قيس ضعفه وأخرجه أيضاً الترمذي (١٨٨/١) .

(٦) أخرجه البخاري (٥٥٢/٢/فتح) ومسلم (٤٣٥/١) من حديث ابن عمر .

والنسائي: «من الصلاة صلاة من فاتته فكأنما وتر أهله وماله»^(٧) يعني العصر .

ومسلم والنسائي: «إن هذه الصلاة- يعني العصر- عرضت على من كان قبلكم فضيعوها، فمن حافظ منكم اليوم عليها كان له أجره مرتين ولا صلاة بعدها حتى يطلع الشاهد»^(٨) أى النجم .

وأحمد والبخاري والنسائي: «من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله»^(٩) وأحمد بإسناد صحيح وابن أبي شيبة: «من ترك صلاة العصر متعمداً حتى تفوته فقد حبط عمله»^(١٠) وابن أبي شيبة مرسلًا: «من ترك العصر حتى تغيب الشمس من غير عذر فقد حبط عمله»^(١١) .

وعبد الرزاق: «لأن يوتر أحدكم أهله وماله خير له من أن يفوته وقت صلاة العصر»^(١٢) . والطبراني وأحمد: «من ترك صلاة العصر متعمداً حتى تغرب الشمس فكأنما وتر أهله وماله»^(١٣) .

والشافعي والبيهقي: «من فاتته الصلاة فكأنما أوتر أهله وماله»^(١٤) .
والبخاري: عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ مما يكثر أن يقول لأصحابه: «هل رأى أحد منكم رؤيا؟» فيقص عليه ما شاء الله أن يقص، وأنه قال لنا ذات غداة: «إنه أتاني الليلة آتيان وانهما انبعثا بي وإنهما قالا لي انطلق، وإني انطلقت معهما، وإنا أتينا على رجل مضطجع وإذا آخر قائم عليه بصخرة وإذا هو يهوى بالصخرة لرأسه فيثلغ رأسه فيتدهده الحجر- أى فيتدحرج- فيأخذه فلا يرجع إليه حتى يصح رأسه كما كان، ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل في المرة الأولى، قال: قلت لهما:

-
- (٧) أخرجه ابن خزيمة (٣٣٥/١) والنسائي (٢٥٥/١) من حديث سالم عن أبيه .
(٨) أخرجه مسلم (٥٦٨/١) والنسائي (٢٥٩/١ ، ٢٦٠) من حديث أبي بصرة الغفاري .
(٩) أخرجه البخاري (٥٥٣/٢ /فتح) وأحمد (٣٥٠/٥) والنسائي (٢٣٦/١) من حديث بريدة .
(١٠) أخرجه أحمد (٤٤٢/٦) من حديث أبي الدرداء بإسناد صحيح .
(١١) أخرجه ابن أبي شيبة (ص ٢٦ ، ٢٧) وقال الألباني : ضعيف .
(١٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٢٠٧٥/١) من حديث ابن عمر .
(١٣) أخرجه أحمد (٧٦/٢) من حديث ابن عمر . والحديث إسناده صحيح .
(١٤) أخرجه أحمد (٤٢٩/٥) والنسائي (٢٣٩/١) وابن حبان (١٤٦٦/٣) من حديث نوفل .

سبحان الله، ما هذا؟ قالوا لى: انطلق انطلق فأتينا على رجل مستلق على قفاه، وإذا آخر قائم عليه بكلوب من حديد، وإذا هو يأتي أحد شقى وجهه فيشرشر - أى يشق - شدة إلى قفاه ومنخره إلى قفاه وعينه إلى قفاه - قال وربما قال أبو رجاء: فيشق - قال: ثم يتحول إلى الجانب الآخر فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الأول، قال: فما يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان، ثم يعود عليه فيفعل مثل ما فعل فى المرة الأولى، قال: قلت: سبحان الله ما هذا؟ قالوا لى: انطلق انطلق، فانطلقنا فأتينا على مثل التنور - قال فأحسب أنه كان يقول: فإذا فيه لغط وأصوات قال: فاطلعنا عليه، فإذا فيه رجال ونساء عراة وإذا هم يأتهم لهب من أسفل منهم، فإذا أتاهم ذلك اللهب ضوضوا - أى بفتح المعجمتين وسكون الواوين صياح مع انضمام وفرع - قال: قلت: ما هؤلاء؟ قالوا لى: انطلق انطلق قال: فانطلقنا، فأتينا على نهر حسبت أنه كان يقول أحمر مثل الدم، وإذا فى النهر رجل سابح يسبح، وإذا على شط النهر رجل قد جمع عنده حجارة كثيرة فليقمه حجراً فينطلق فيسبح، ثم يرجع إليه كلما رجع إليه فغر - أى بفاء فمعجمة مفتوحتين فتح - فاه فألقمه حجراً قلت لهما: ما هذا قالوا لى: انطلق انطلق، فانطلقنا فأتينا على رجل كربه المرأة كأكره مأتت راء رجلاً مرثياً، وإذا عنده نار يحثها - أى بمهملة مضمومة فمعجمة يوقدها - ويسعى حولها قال: قلت لهما: ما هذا؟ قالوا لى: انطلق انطلق، فانطلقنا فأتينا على روضة معتمة - أى طويلة النبات، من أعتم إذا طال فيها - من كل نور الربيع وإذا بين ظهرائى الروضة رجل طوال لا أكاد أرى رأسه فى السماء، وإذا حول الرجل من أكثر ولدان رأيتهم، قال: قلت ما هذا ما هؤلاء؟ قالوا لى: انطلق انطلق، فانطلقنا فأتينا على دوحة عظيمة لم أر دوحة قط أعظم ولا أحسن منها، قالوا لى: ارق فيها فارتقينا فيها إلى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة، فأتينا باب المدينة فاستفتحنا ففتح لنا فدخلناها فتلقانا رجال شطر من خلقهم كأحسن ما أنت راء وشطر منهم كأقبح ما أنت راء قالوا لهم: اذهبوا فقعوا فى ذلك النهر قال: وإذا النهر معترض يجرى كان ماءه المحض - أى الخالص فى البياض - فذهبوا فوقوا فيه ثم رجعوا إلينا قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا فى أحسن صورة، قالوا لى: هذه جنة عدن وهذا منزلك قال: فسماء - أى ارتفع - بصرى صعداً - بضميتين - إلى فوق فإذا قصر مثل الربابة - أى السحابة البيضاء - قال: قالوا لى: هذا منزلك، قال: قلت لهما: بارك الله فيكما فذراني فأدخله، قالوا: أما الآن فلا وأنت داخله، قال: قلت لهما: فإني رأيت منذ الليلة عجباً فما هذا الذى رأيت قالوا لى: إنا سنخبرك .

أما الرجل الأول الذى أتيت عليه يثلغ رأسه بالحجر فإنه الرجل يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلاة المكتوبة .

وأما الرجل الذى أتيت عليه يشرشر شذقه إلى قفاه ومنخره إلى قفاه وعينه إلى قفاه فإنه الرجل يغدو من بيته فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق .

وأما الرجال والنساء العراة الذين هم في مثل بناء التنور فإنهم الزناة والزواني .

وأما الرجل الذى أتيت عليه يسبح في النهر ويلقم الحجر فإنه آكل الربا .

وأما الرجل الكريه المرأة الذى عند النار يحثها ويسعى حولها فإنه مالك خازن النار .

وأما الرجل الطوال الذى في الروضة فإنه إبراهيم .

وأما الولدان الذين حوله فكل مولود مات على الفطرة فقال بعض المسلمين: يا رسول الله وأولاد المشركين؟ فقال رسول الله ﷺ: «وأولاد المشركين» .

وأما القوم الذين كانوا شطر منهم حسن وشطر منهم قبيح فإنهم قوم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً تجاوز الله عنهم^(١٥) .

وفي حديث البزار قال: ثم أتى النبي ﷺ على قوم ترضخ رءوسهم بالصخر كلما رضخت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم من ذلك شيء، قال: «يا جبريل من هؤلاء؟» قال: هؤلاء الذين تشاقلت رءوسهم عن الصلاة^(١٦) . وأخرج الخطيب وابن النجار: «علم الإسلام الصلاة فمن فرغ لها قلبه وحافظ عليها بحدها ووقتها وسننها فهو مؤمن»^(١٧) وابن ماجه: «قال الله تعالى افترضت على أمتك خمس صلوات وعهدت عندي عهداً أن من حافظ عليهن لوقتهن أدخلته الجنة ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد له عندي»^(١٨) .

(١٥) أخرجه البخارى (٧٠٤٧/١٢ /فتح) من حديث سمرة بن جندب .

(١٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٦٧/١) من حديث أبى هريرة وقال: رواه البزار ورجاله موثقون إلا أن الربيع بن أنس قال عن أبى العالية أو غيره فتابعيه مجهول .

(١٧) أخرجه ابن عدى (١١٧/٤) وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٧٢٥) من حديث أبى سعيد وقال : ضعيف .

(١٨) أخرجه ابن ماجه (١٤٠٣/١) وقال الألبانى: (صحيح) .

وأحمد والحاكم: «من علم أن الصلاة عليه حق واجب وأداها دخل الجنة»^(١٩).
والترمذى، وقال: حسن غريب، والنسائى وابن ماجه: «أول ما يحاسب به العبد يوم
القيامة من عمله الصلاة، فإن صلحت فقد أفلح وأنجح وإن فسدت فقد خاب وخسر،
وإن انتقص من فريضته، قال الرب: انظروا هل لعبدى من تطوع فيكمل بها ما انتقص
من الفريضة ثم يكون سائر عمله على ذلك»^(٢٠).

والنسائى: «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة وأول ما يقضى به بين الناس
في الدماء»^(٢١). وأحمد وأبو داود والنسائى وابن ماجه والحاكم: «أول ما يحاسب به العبد
يوم القيامة صلاته فإن كان أتمها كتبت له تامة وإن لم يكن أتمها قال للملائكة: انظروا
هل تجدون لعبدى من تطوع فيكملون بها فريضته ثم الزكاة كذلك ثم تؤخذ الأعمال
على حسب ذلك»^(٢٢). وأحمد وأبو داود وابن ماجه والدارمى وابن قانع والحاكم
والبيهقى: عن تميم الدارى، وابن أبى شيبه وأحمد عن رجل من الصحابة: «أول ما يحاسب
به العبد يوم القيامة صلاته، فإن كان أتمها كتبت له تامة وإن لم يكن أتمها قال الله
عز: وجل للملائكة انظروا هل تجدون لعبدى من تطوع فيكملون بها فريضته ثم الزكاة
كذلك ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك»^(٢٣). والطبرانى: «أول ما يسئل عنه العبد
يوم القيامة ينظر في صلاته فإن صلحت فقد أفلح وإن فسدت فقد خاب وخسر»^(٢٤).
وابن عساكر: «أول ما يحاسب به العبد صلاته فإن صلحت صلح سائر عمله، وإن فسدت
فسد سائر عمله، ثم يقول: انظروا هل لعبدى نافلة فإن كانت له أتم بها الفريضة ثم الفرائض
كذلك لعائدة الله ورحمته»^(٢٥). وأحمد وأبو داود والنسائى والحاكم: «أول ما يحاسب الناس

(١٩) أخرجه أحمد (٦٠/١) والحاكم (٧٢/١) وسكتا عنه وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٥٧١٧) وقال: ضعيف من حديث عثمان بن عفان.

(٢٠) تقدم في حديث رقم (١) من نفس الكبيرة.

(٢١) أخرجه النسائى (٨٤/٧) من حديث وائل عن عمرو بن شرحبيل.

(٢٢) أخرجه أحمد (١٠٣/٤) والنسائى (٢٣٤/١) وابن ماجه (١٤٢٦/١) والحاكم (٢٦٣/١) من حديث تميم الدارى وقال: قصر به بعض أصحاب حماد بن سلمة وموسى بن إسماعيل الحكم في حديثه وقال الذهبي: رواه هكذا أبو سلمة عنه.

(٢٣) أخرجه أحمد (١٠٣/٤) وأبو داود (٨٦٦/١) وابن ماجه (١٤٢٦/١) وقال الألبانى: صحيح.

(٢٤) ذكره الهيثمى في المجمع (٢٩٢/١) عن أنس وقال: رواه الطبرانى في الأوسط وفيه خليل بن دعلج ضعفه أحمد والنسائى والدارقطنى، وقال ابن عدى: عامة حديثه تابعه عليه غيره.

(٢٥) ذكره صاحب الإتحاف (٣٢٨/٨) وعزاه إلى ابن عساكر وإسناده حسن من حديث أبى هريرة.

به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة فيقول ربنا عز وجل للملائكة وهو أعلم: انظروا في صلاة عبدى أتمها أم نقصها، فإن كانت تامة كتبت تامة، وإن كان انتقص منها شيئاً قال: انظروا هل لعبدى من تطوع، فإن كان له تطوع أتموا لعبدى فريضته من تطوعه، ثم يأخذ الأعمال على ذاكم^(٢٦). والطيالسى والطبرانى والضياء في المختارة: «أتانى جبريل من عند الله تبارك وتعالى، فقال: يا محمد إن الله عز وجل يقول: إني افترضت على أمتك خمس صلوات، فمن أوفى بهن على وضوئهن ومواقيتهن وركوعهن وسجودهن كان له بهن عهد أن أدخله الجنة، ومن لقيني قد انتقص من ذلك شيئاً فليس له عندى عهد إن شئت عذبتة وإن شئت رحمته»^(٢٧).

والبيهقى: «للصلاة ميزان فمن أوفى استوفى»^(٢٨).

والديلمى: «الصلاة تسود وجه الشيطان والصدقة تكسر ظهره والتحابب في الله والتودد في العلم يقطع دابره، فإذا فعلتم ذلك تباعد منكم كمطلع الشمس من مغربها»^(٢٩).

والترمذى وابن حبان والحاكم: «اتقوا الله وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وأدوا زكاة أموالكم وأطيعوا إذا أمرتكم تدخلوا جنة ربكم»^(٣٠).
وأحمد والشيخان وأبو داود والنسائى: «أحب الأعمال إلى الله الصلاة لوقتها ثم بر الوالدين ثم الجهاد في سبيل الله»^(٣١).

(٢٦) أخرجه أحمد (١٠٣/٤) وأبو داود (٨٦٤/١) والنسائى (٢٣٣/١ ، ٢٣٤) والحاكم (٢٦٢/١) من حديث أبى هريرة وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وله شاهد بإسناد صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبى .

(٢٧) أخرجه أبو داود الطيالسى (٥٧٣) وذكره الألبانى في الصحيحة (٨٤٢) وقال: صحيح .

(٢٨) ذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٣٥٧٥) من حديث ابن عباس وقال: ضعيف .

(٢٩) أخرجه الديلمى في مسند الفردوس (٣٦١٥/٢) من حديث ابن عمر وذكره الألبانى في الضعيفة (٣٨٠٠) وقال: ضعيف جداً .

(٣٠) أخرجه أحمد (٢٥١/٥) والترمذى (٦١٦/٢) والحاكم (٩/١) وقال: صحيح على شرط مسلم ولا نعرف له علة ولم يخرجاه، وقد احتج البخارى ومسلم بأحاديث سليم بن عامر وسائر رواة متفق عليهم وقال الألبانى: صحيح .

(٣١) أخرجه البخارى (٢٧٨٢/٦/فتح) ومسلم (٩٠/١) وأحمد (٤٠٩/١) من حديث عبد الله بن مسعود.

والبيهقي: عن عمر رضى الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله أى الأعمال أحب إلى الله فى الإسلام؟ فقال: «الصلاة لوقتها ومن ترك الصلاة فلا دين له والصلاة عماد الدين»^(٣٢).

ولذلك لما طعن عمر رضى الله عنه قيل له: الصلاة يا أمير المؤمنين، قال: نعمة أما إنه لا حظ لأحد فى الإسلام أضاع الصلاة، وصلى رضى الله عنه وجرحه يجرى دمه . وروى الذهبى أنه ﷺ قال: «إذا صلى العبد الصلاة فى أول الوقت صعدت إلى السماء ولها نور حتى تنتهى إلى العرش فتستغفر لصاحبها إلى يوم القيامة وتقول له: حفظك الله كما حفظتنى، وإذا صلى العبد الصلاة فى غير وقتها صعدت إلى السماء وعليها ظلمة فإذا انتهت إلى السماء تلف كما ينف الثوب الخلق ويضرب بها وجه صاحبها»^(٣٣).

وأخرج أبو داود أنه ﷺ قال: «ثلاث لا يقبل الله منهم صلاتهم وذكر منهم من أتى الصلاة دباراً»^(٣٤). أى بعد أن تفوته قال بعضهم: وورد فى الحديث أن من حافظ على الصلاة أكرمه الله بخمس خصال: يرفع عنه ضيق العيش وعذاب القبر ويغطيه الله كتابه يمينه ويمر على الصراط كالبرق ويدخل الجنة بغير حساب، ومن تهاون عن الصلاة عاقبه الله بخمس عشرة عقوبة: خمسة فى الدنيا وثلاثة عند الموت وثلاث فى قبره وثلاث عند خروجه من القبر، فأما اللواتى فى الدنيا: فالأولى: تنزع البركة من عمره، والثانية: تمحى سيما الصالحين من وجهه، والثالثة: كل عمل يعمل لا يأجره الله عليه، والرابعة: لا يرفع له دعاء إلى السماء، والخامسة: ليس له حظ فى دعاء الصالحين، وأما التى تصيبه عند الموت: فإنه يموت ذليلاً، والثانية: يموت جائعاً، والثالثة: يموت عطشاناً ولو سقى بحار الدنيا ما روى من عطشه، وأما التى تصيبه فى قبره: فالأولى: يضيق عليه القبر حتى تختلف أضلاعه، والثانية: الجمر ليلاً ونهاراً، والثالثة: يسلط عليه فى قبره

(٣٢) ذكره المنذرى فى الترغيب (٣٨٥/١) من حديث أم أيمن وعزاه إلى أحمد والبيهقى ورجال أحمد رجال الصحيح إلا أن مكحولاً لم يسمع من أم أيمن .

(٣٣) ذكره الذهبى فى الكبائر (ص ٢٨) بتحقيقنا، وقلت: ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٠٢/١) وقال رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عباد بن كثير وقد أجمعوا على ضعفه . من حديث ابن مسعود .

(٣٤) أخرجه أبو داود (٥٩٣/١) من حديث عبد الله بن عمرو وقال الألبانى: ضعيف إلا الشطر الأول فصحيح .

ثعبان اسمه الشجاع الأقرع عيناه من نار وأظفاره من حديد طول كل ظفر مسيرة يوم يكلم الميت، فيقول: أنا الشجاع الأقرع وصوته مثل الرعد القاصف، يقول: أمرني ربي أن أضربك على تضييع صلاة الصبح إلى بعد طلوع الشمس، وأضربك على تضييع صلاة الظهر إلى العصر، وأضربك على تضييع صلاة العصر إلى المغرب، وأضربك على تضييع صلاة المغرب إلى العشاء، وأضربك على صلاة العشاء إلى الفجر، فكلما ضربه ضربة يغوص في الأرض سبعين ذراعاً، فلا يزال في القبر معذباً إلى يوم القيامة، وأما التي تصيبه عند خروجه من القبر في موقف القيامة فشدة الحساب وسخط الرب ودخول النار^(٣٥). وفي رواية: فإنه يأتي يوم القيامة وعلى وجهه ثلاثة أسطر مكتوبات: السطر الأول: يا مضيع حق الله، السطر الثاني: يا مخصوصاً بغضب الله، الثالث: كما ضيعت في الدنيا حق الله فأيس اليوم أنت من رحمة الله. وما ذكر في هذا الحديث من تفصيل العدد لا يطابق جملة الخمس عشرة لأن المفصل أربع عشرة فقط فلعل الراوى نسي الخامس عشر. وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: إذا كان يوم القيامة يؤتى برجل فيوقف بين يدي الله عز وجل فيأمر الله به إلى النار فيقول: يا رب بماذا فيقول تعالى: بتأخير الصلاة عن أوقاتها وحلفك بى كاذباً^(٣٦).

قال بعضهم أيضاً: عن رسول الله ﷺ أنه قال لأصحابه: «قولوا اللهم لا تدع فينا شقياً ولا محروماً» ثم قال ﷺ: «أتدرون من الشقى المحروم؟» قالوا: ومن هو يا رسول الله؟ قال: «تارك الصلاة»^(٣٧).

قال أيضاً: «ويروى أنه: أول ما يسود يوم القيامة وجوه تاركى الصلاة، وإن في جهنم وادياً يقال له: للمم، فيه حيات كل حية بشخن رقبة البعير طولها مسيرة شهر تلسع تارك الصلاة، فيغلى سمها في جسمه سبعين سنة ثم يتهرى لحمه»^(٣٨) قال: وروى أيضاً: أن امرأة

(٣٥) ذكره الذهبي في الكبائر (ص ٣٠) بتحقيقنا (قلت: هذا الحديث يدل عن تساهل الذهبي رحمه الله في ذكره في الكتاب مع أنه له باع في علم الرجال ولعله كتب هذا أول حياته العلمية.

(تنبيه): قد عثر بعض طلاب العلم والمحققين على نسخ خطية لكتاب الكبائر تبين أن النسخ الموجودة في أيدي الناس اليوم فيها كثير من الزيادات في الأحاديث الضعيفة والموضوعة والحكايات الغريبة وأن النسخ الأصلية بريئة من كل ذلك، وكذلك الذهبي رحمه الله برىء من كل ذلك راجع كتاب الكبائر بتحقيق محيى الدين مستو وكذلك بتحقيق مشهور يظهر لك ذلك (المصحح دار الحرمين).

(٣٦) ذكره الذهبي في الكبائر (ص ٣٠) وانظر ما قبله.

(٣٧) ذكره الذهبي في الكبائر (ص ٣١) بتحقيقنا.

(٣٨) انظر ما قبله.

من بنى إسرائيل جاءت إلى موسى صلى الله على نبينا وعليه وعلى سائر النبيين فقالت: يا نبي الله أذنبت ذنباً عظيماً وقد تبت إلى الله تعالى فادع الله أن يغفر لي ذنبي ويتوب علي، فقال لها موسى: وما ذنبك؟ قالت: يا نبي الله زنيت وولدت ولداً وقتلته فقال لها موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام: اخرجي يا فاجرة لا تنزل نار من السماء فتحرقنا بشؤمك فخرجت من عنده منكسرة القلب، فنزل جبريل عليه السلام وقال: يا موسى الرب تعالى يقول لك: لم رددت التائبة يا موسى، أما وجدت شراً منها؟ قال موسى: يا جبريل ومن شر منها قال: من ترك الصلاة عامداً متعمداً^(٣٩). وقال أيضاً: روى عن بعض السلف: أنه دفن أختاً له ماتت فسقط منه كيس فيه مال في قبرها ولم يشعر به حتى انصرف عن قبرها، ثم تذكره فرجع إلى قبرها فنبشه بعدما انصرف الناس فوجد القبر يشتعل عليها ناراً فرد التراب عليها ورجع إلى أمه باكياً حزيناً، فقال: يا أماه أخبريني عن أختي وما كانت تعمل قالت: وما سؤالك عنها، قال: يا أماه رأيت قبرها يشتعل عليها ناراً، قال: فبكت وقالت: يا ولدي كانت أختك تتهاون بالصلاة وتؤخرها عن وقتها. فهذا حال من يؤخر الصلاة عن وقتها فكيف حال من لا يصلي فنسأل الله تعالى أن يعيننا على المحافظة عليها بكَمالاتها في أوقاتها إنه جواد كريم رءوف رحيم .

(تنبيهات) منها عد ما ذكر من أن كلا من ترك الصلاة وتقديمها على وقتها وتأخيرها عنه بلا عذر كبيرة، هو ما نقله الشيخان عن صاحب العدة وأقره، وتقييد الأنوار لذلك بلا إعادة ليس في محله، لأنه وإن أعادها في الوقت هو بفعلها قبله متعمداً متلاعب بالدين .

وأما قول الإسنوي: إن عد الشيخين تقديم الصلاة على وقتها كبيرة لا تحقيق له، لأنه إن كان معتقداً للجواز فلا كلام فيه، وإن كان عالماً بالمنع فالصلاة فاسدة وحينئذ فإن صلاها في وقتها فالتحريم وقع لكونه أتى بصلاة فاسدة فينبغي التعبير به ولا يقتصر على هذه الصورة الشاذة النادرة، وإن لم يصلها في وقتها فالعصيان بالتأخير وبالصلاة الفاسدة فهو ليس في محله أيضاً، ومن ثم قال الأذرعى: ما ذكره تخطيط لا مزيد عليه، وليس مراد صاحب العدة وغيره بتقديم الصلاة على وقتها إلا إذا قدمها عالماً بعدم دخول الوقت وأن ذلك لا يجوز، وهذا ما اقتضاه كلام خلائق من الأئمة ولا نزاع فيه ولا ريب أنه من الكبائر والتلاعب بالدين سواء قضاها أم لا انتهى .

(٣٩) ذكره الذهبي في الكبائر (٣١) .

وفي التهذيب حكاية وجه ضعيف أن ترك الصلاة الواحدة إلى أن يخرج وقتها ليس بكبيرة، وإنما ترد الشهادة به إذا اعتاده. قال الحلبي: ترك الصلاة كبيرة فإن اتخذه عادة فهو فاحشة، فإن أقامها ولم يوفها حقها من الخشوع كأن التفت فيها أو فرقع أصابعه أو استمع إلى حديث الناس أو سوى الحصا أو أكثر من مس اللحية فذلك من الصغائر انتهى. قال الأذرعى قضية كلام غيره عد ذلك من المكروهات، والقلب إلى ما قاله رحمه الله تعالى أميل انتهى. وهو موافق للوجه الموجب للخشوع، فعليه كل ما نافي الخشوع من أصله بأن لا يوجد في جزء منها يكون محرماً، أما على الأصح أن الخشوع سنة فلا حرمة في شيء من ذلك .

(ومنها) اختلف العلماء من الصحابة ومن بعدهم في كفر تارك الصلاة وقد مر في الأحاديث الكثيرة السابقة التصريح بكفره وشركه وخروجه من الملة، وبأنه تبرأ منه ذمة الله وذمة رسوله وبأنه يحبط عمله، وبأنه لا دين له وبأنه لا إيمان له وينحو ذلك من التعليلات وأخذ بظاهرها جماعة كثيرة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم فقالوا: من ترك صلاة متعمداً حتى خرج جميع وقتها كان كافراً مارقاً الدم، منهم عمر وعبد الرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل وأبو هريرة وابن مسعود وابن عباس وجابر بن عبد الله وأبو الدرداء، ومن غير الصحابة أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وعبد الله بن المبارك والنخعي والحكم بن عتيبة وأيوب السخيتاني وأبو داود الطيالسي وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وغيرهم، فهؤلاء الأئمة كلهم قائلون بكفر تارك الصلاة وإباحة دمه^(*) .

قال ابن حزم: قد جاء عن عمر وذكر بعض من ذكرنا أن من ترك صلاة فرض واحدة متعمداً حتى يخرج وقتها فهو كافر مرتد، ولا نعلم لهؤلاء الصحابة مخالفاً انتهى . وقال محمد بن نصر المروزي: قال إسحق: صح عن النبي ﷺ أن تارك الصلاة كافر، وكان رأى أهل العلم من لدنه ﷺ أن تاركها عمداً من غير عذر حتى يذهب وقتها كافر انتهى. وفي هذه الدعوى نظر بل هي ممنوعة كما علم مما تقرر من حكاية الخلاف عن الصحابة ومن بعدهم . وأما الشافعي وآخرون فإنهم وإن قالوا بعدم كفره إذا لم يستحل الترك لكنهم قائلون بأنه يقتل بترك صلاة واحدة، فإذا أمر بها في وقتها حتى خرج ولم يصلها ثم قيل له صلها فأبى ضرب عنقه بالسيف .

(*) وقد نشرنا رسالة ابن قيم الجوزية (الصلاة وحكم تاركها) بتحقيق أبي حفص ونشر دار الحديث ففيها البيان الشافي في هذه المسألة فلتراجع فإنها مفيدة.

(ومنها) ورد في الحديث الصحيح: «مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع- أى إن ميزوا- واضربوهم عليها وهم أبناء عشر وفرقوا بينهم في المضاجع»^(٤٠).

وقال الخطابي: هذا الحديث يدل على إغلاظ العقوبة لتارك الصلاة إذا بلغ تاركاً لها، وكان بعض أصحاب الشافعى يحتج به في وجوب قتله، ويقول: إذا استحق الضرب وهو غير بالغ فيدل على أنه بعد البلوغ يستحق من العقوبة ما هو أبلغ من الضرب، وليس بعد الضرب شيء أشد من القتل انتهى. وفيه ما فيه ومما وجه به قتله أن تاركها جنى على جميع الأنبياء والملائكة والمؤمنين، لأنه يجب عليه في التشهد أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، قال ﷺ: «إذا قالها بلغت كل عبد صالح في السماء والأرض»، وهذه الجناية العامة لا يليق بها إلا القتل، والأولى أن يستدل لقتله بالأحاديث الصحيحة السابقة: أن تاركها تبرأ منه ذمة الله وذمة رسوله وأنه لا عهد له لأن ذلك ظاهر أو صريح في إهدار دمه، ومن لازم إهداره وجوب قتله، وإنما لم يقتل بترك الزكاة لأنه يمكن أخذها منه بالمقاتلة ولا بترك الصوم لأنه يمكن إلجاؤه إليه بالحبس ومنع المفطر كالطعام والشراب، فإنه إذا علم أنه لا مخلص له إلى تناول مفطر نهاراً نوى ليلاً وصام، ولا بترك الحج لأنه على التراخي ويمكن قضاؤه من تركته، والصلاة ليست كذلك في الكل فلم يناسب عقوبة تركها إلا القتل، وإذا جازت المقاتلة لتخليص الزكاة فلأن يجوز القتل بحمل الناس بالخوف منه على فعل الصلاة من باب أولى .



(٤٠) أخرجه أحمد (١٨٠/٢ ، ١٨٧) وأبو داود (٤٩٥/١) وقال الألبانى : حسن صحيح من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

□ الكبيرة الثامنة والسبعون □

○ النوم على سطح لا تحجير له ○

أخرج أبو داود أنه عليه السلام قال: «من بات على ظهر بيت ليس له حجار فقد برئت منه الذمة»^(١) وفي بعض النسخ (حجاب) بالباء الموحدة وهو بمعناه .
وأخرج الترمذى وقال: حديث غريب، نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينام الرجل على سطح ليس بمحجور عليه^(٢) . والطبرانى: «من رمانا بالليل فليس منا، ومن رقد على سطح لا جدار له فمات قدمه هدر»^(٣) .

وعن أبى عمران الجونى قال: كنا بفارس وعلينا أمير يقال له: زهير بن عبد الله فأبصر إنساناً فوق بيت أو إجار - أى بكسر فجيم مشددة سطح - ليس حوله شيء فقال لى: سمعت فى هذا شيئاً قلت: لا، قال: حدثنى رجل أن نبى الله صلى الله عليه وسلم قال: «من بات فوق إجار أو فوق بيت ليس حوله شيء يرد رجله فقد برئت منه الذمة، ومن ركب البحر بعد ما يريج - أى يهيج ويضطرب - فقد برئت منه الذمة»^(٤) رواه أحمد مرفوعاً هكذا وموقوفاً ورواهما ثقات والبيهقى مرفوعاً .

(١) أخرجه أبو داود (٥٠٤١/٤) من حديث على بن شيبان وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦١١٣) وقال : صحيح .

(٢) أخرجه الترمذى (٢٨٥٤/٥) من حديث جابر وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦٨٤٨) وقال : صحيح .

(٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٩٢/٧) من حديث عبد الله بن جعفر وقال: رواه الطبرانى وفيه يزيد ابن عياض وهو متروك وقال الألبانى : صحيح (صحيح الجامع - ٦٢٧٠) .

(٤) أخرجه أحمد (٧٩/٥) وذكره الهيثمى فى المجمع (٩٩/٨) وقال: رواه أحمد مرفوعاً وموقوفاً كلاهما رجال الصحيح وذكره الألبانى فى الصحيحة (٨٢٨) وقال : صحيح .

وفى رواية للبيهقى: عن أبى عمران أيضاً قال: كنت مع زهير الشوائ فأتينا على رجل نائم على ظهر جدار وليس له ما يدفع رجله، فضرب يده برجله ثم قال: قم ثم قال زهير: قال رسول الله ﷺ: «من بات على ظهر جدار وليس له ما يدفع رجله فوقع فمات فقد برئت منه الذمة»^(٥).

قال البيهقى: رواه شعبة عن أبى عمران عن محمد عن أبى زهير، وقيل: عن محمد بن زهير بن أبى على، وقيل: عن زهير بن أبى جيل عن النبى ﷺ وقيل غير ذلك .

(تنبيه) أخذ غير واحد من المتأخرين من هذه الأحاديث عد النوم على سطح غير محوط من الكبائر، وليس هذا الأخذ بصحيح لأن براءة الذمة ليس معناها هنا، بخلافه فيما قدمته آنفاً لما هو ظاهر من سياق تلك الأحاديث وهذا الحديث، إلا أنه وكل إلى نفسه لارتكابه ما هو سبب للهلاك عادة بعض الناس، فلم يقتض ذلك الحرمة فضلاً عن كونه كبيرة فمن ثم اتجه أن الصواب ما عليه أصحابنا وغيرهم، أن ذلك إنما هو مكروه كراهة تنزيه وعلى قياس قول من عد ذلك كبيرة، فركوب البحر وقت هيجانه يكون كبيرة بالأولى لأن هذا حرام فلا يبعد أن يكون فعله كبيرة، لأنه إلقاء بالنفس إلى التهلكة والتغير الشنيع فبراءة الذمة فيه بمعنى أنه يوكل إلى نفسه حتى إذا مات عذب بسبب تعديه بركوبه المحرم، بخلاف النوم على السطح غير المحوط، فإن الهلاك لا يغلب منه كما يغلب من ركوبه البحر المذكور، كما هو مشاهد وهذا هو ملحظ قول الأئمة بحرمة هذا وكراهة ذلك .



(٥) أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان (٤٧٢٦/٤) من حديث أبى جيل .

□ الكبيرة التاسعة والسبعون □

○ ترك واجب من واجبات الصلاة المجمع عليها أو اختلف فيها ○
عند من يرى الوجوب كترك الطمأنينة في الركوع أو غيره

أخرج جماعة وصححه الترمذى والدارقطنى والبيهقى أنه عليه السلام قال: «لا تجزى صلاة الرجل حتى يقيم صلبه في الركوع والسجود»^(١).

وأبو داود والنسائى وابن ماجه وابن خزيمة وحبان فى صحيحهما: نهى رسول الله عليه السلام عن نقرة الغراب وافتراش السبع وأن يوطن الرجل المكان فى المسجد كما يوطن البعير^(٢).

وصح أيضاً: «أسوأ الناس سرقة الذى يسرق من صلاته».

قالوا: يا رسول الله كيف يسرق من صلاته؟ قال: «لا يتم ركوعها ولا سجودها»^(٣). أو قال: «لا يقيم صلبه فى الركوع والسجود».

وصح أيضاً: «أسرق الناس الذى يسرق صلاته» قيل: يا رسول الله كيف يسرق صلاته؟ قال: «لا يتم ركوعها ولا سجودها وأبخل الناس من بخل بالسلام»^(٤).

(١) أخرجه الترمذى (٢٦٥/٢) والنسائى (١٨٣/٢) وابن ماجه (٨٢٠/١) والدارقطنى (١/١) من حديث ابن مسعود وقال الألبانى: صحيح.

(٢) أخرجه أبو داود (٨٦٢/١) والنسائى (٢١٤/٢) وابن ماجه (١٤٢٩/١) والحاكم (٢٢٩/١) وقال الألبانى: حسن.

(٣) أخرجه أحمد (٣١٠/٥) والحاكم (٢٢٩/١) من حديث أبى قتادة وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبى.

(٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٢٠/٢) من حديث عبد الله بن مغفل وقال: رواه الطبرانى فى الثلاثة رجاله ثقات.

وأحمد وابن ماجه وابنا خزيمة وحبان في صحيحيهما: أنه ﷺ لمح بمؤخر عينه رجلاً خلفه لا يقيم صلاته - يعنى صلبه - في الركوع والسجود فلما قضى صلاته قال: «يا معشر المسلمين لا صلاة لمن لا يقيم صلبه في الركوع والسجود»^(٥).

والطبراني وأبو يعلى بإسناد حسن وابن خزيمة في صحيحه: عن أبي عبد الله الأشعري أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً لا يتم ركوعه وينقر في سجوده، وهو يصلي فقال ﷺ: «لو مات هذا على حاله مات على غير ملة محمد ﷺ» ثم قال ﷺ: «مثل الذي لا يتم ركوعه وينقر في سجوده مثل الجائع يأكل التمرة والتمرتين لا يغنيان عنه شيئاً»^(٦).

قال أبو صالح: قلت لأبي عبد الله: من حدث بهذا عن رسول الله ﷺ قال: أمراء الأجناد عمرو بن العاص وخالد بن الوليد وشرحبيل بن حسنة سمعوه من رسول الله ﷺ.

وأبو القاسم الأصبهاني: «إن الرجل ليصلي ستين سنة وما تقبل له صلاة لعله يتم الركوع ولا يتم السجود ويتم السجود ولا يتم الركوع»^(٧).

والطبراني بإسناد حسن: أنه ﷺ قال لأصحابه: «لو أن لأحدكم هذه السارية لكره أن يجدع - أى يقطع - بعضها كيف يعتمد أحدكم فيجدع صلاته التي هي لله، فأتّموا صلاتكم فإن الله عز وجل لا يقبل إلا تاماً»^(٨).

وصح عن بلال رضي الله عنه: أنه رأى رجلاً لا يتم الركوع ولا السجود فقال: «لو مات هذا مات على غير ملة محمد ﷺ».

(٥) أخرجه أحمد (٢٣/٤) وابن ماجه (٨٧١/١) وابن خزيمة (٥٩٣/١) وقال: الألباني صحيح (الصحيحة ٢٥٣٦) .

(٦) أخرجه ابن خزيمة (٦٦٥/١) وذكره الهيثمي في المجمع (١٢١/١) من حديث أبي عبد الله الأشعري وقال: رواه الطبراني في الكبير وأبو يعلى وإسناده حسن .

(٧) أخرجه ابن عدى (٢٥٦/٧) وقال: هذا الحديث بهذا الإسناد والمتن غير محفوظ وذكره المنذرى في الترغيب (٣٣٧/١) وقال: رواه أبو القاسم الأصبهاني .

(٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٢/٢) من حديث أبي هريرة وقال: رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن .

والبخارى: عن حذيفة: أنه رأى رجلاً يصلى لا يتم ركوع الصلاة ولا سجودها فقال له حذيفة: ما صليت ولو مت وأنت تصلى هذه الصلاة مت على غير فطرة محمد ﷺ^(٩).

زاد أبو داود: أنه قال: مذ كم تصلى هذه الصلاة؟ قال: منذ أربعين سنة، قال: ما صليت منذ أربعين سنة شيئاً ولو مت مت على غير فطرة محمد ﷺ.

وأحمد بإسناد جيد: «لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده وما ترون في الشارب والزاني والسارق؟» وذلك قبل أن ينزل فيهم الحدود قالوا: الله ورسوله أعلم قال: «هن فواحش وفيهن عقوبة وأسوأ السرقة الذي يسرق صلاته» قالوا: وكيف يسرق صلاته؟ قال: «لا يتم ركوعها ولا سجودها»^(١٠).

والبيهقى: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم قام إلى الصلاة فأتم ركوعها وسجودها والقراءة فيها قالت الصلاة: حفظك الله كما حفظتني، ثم صعد بها إلى السماء ولها ضوء ونور وفتحت لها أبواب السماء حتى ينتهي بها إلى الله فتشفع لصاحبها، وإذا لم يتم ركوعها ولا سجودها ولا القراءة فيها قالت: ضيعك الله كما ضيعتني، ثم صعد بها إلى السماء وعليها ظلمة فأغلقت دونها أبواب السماء، ثم تلف كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها»^(١١).

والطبراني: «ومن صلاها لغير وقتها ولم يسبغ لها وضوءها ولم يتم لها خشوعها ولا ركوعها ولا سجودها خرجت وهي سوداء مظلمة تقول: ضيعك الله كما ضيعتني، حتى إذا كانت حيث شاء الله لفت كما يلف الثوب الخلق ثم ضرب بها وجهه»^(١٢).

(٩) أخرجه البخارى (٢/٨٠٨/فتح) من حديث حذيفة.

(١٠) أخرجه أحمد (٢/٥٢٥) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢/١٢٠) وقال: رواه أحمد والطبرانى فى الكبير ورجاله ثقات.

(١١) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٧٦٦) وعزاه إلى البيهقى فى الشعب من حديث عبادة بن الصامت.

(١٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (١/٣٠٢) من حديث أنس وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عباد ابن كثير وقد أجمعوا على ضعفه.

وصح كما قاله ابن عبد البر في حديث المسىء صلاته، وقال الترمذى: إنه حديث حسن: أنه لما صلى وجاء فسلم على النبي ﷺ فرد عليه ثم قال له: «ارجع فصل فإنك لم تصل» فرجع وصلى ثم جاء وسلم فرد عليه ثم قال له، ذلك ففعل، ثم جاء فقال له ذلك فقال: لا أدري ما عبت عليّ، فقال ﷺ: «إنه لا تتم صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله ويغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه إلى الكعبين، ثم يكبر الله ويحمده ويمجده ويقرأ من القرآن ما أذن الله له فيه وتيسر، ثم يكبر ويركع فيضع كفيه على ركبتيه حتى تطمئن مفاصله وتسترخى، ثم يقول: سمع الله لمن حمده ويستوى قائماً حتى يأخذ كل عظم مأخذه ويقيم صلبه، ثم يكبر فيسجد ويمكن جبهته من الأرض حتى تطمئن مفاصله وتسترخى، ثم يكبر فيرفع رأسه ويستوى قاعداً على مقعدته ويقيم صلبه» فوصف الصلاة هكذا حتى فرغ ثم قال: «لا تتم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك»^(١٣) والبخاري بإسناد حسن: «الصلاة ثلاثة أثلاث الطهور ثلث والركوع ثلث، والسجود ثلث فمن أداها بحقها قبلت منه وقبل منه سائر عمله، ومن ردت عليه صلاته رد عليه سائر عمله»^(١٤).

(تنبيه) عد ذلك من الكبائر واضح وإن لم أر من ذكره لما علمته من هذا الوعيد الشديد في هذه الأحاديث، على أن ترك واجب لها مجمع عليه يستلزم ترك الصلاة، وأنه كبيرة وكذا المختلف فيه عند من يرى وجوبه فتركه مستلزم لتركها أيضاً، ففيه أيضاً الوعيد السابق في ترك الصلاة .



(١٣) أخرجه البخارى (٦٦٦٧/١٢) من حديث أبى سعيد والترمذى (٣٠٣/٢) وابن ماجه (١٠٦٠/١) من حديث أبى هريرة .

(١٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٤٧/٢) من حديث أبى هريرة وقال: رواه البخارى، وقال: لا نعلمه مرفوعاً إلا عن المغيرة بن مسلم قلت والمغيرة ثقة وإسناده حسن .

- باب شروط الصلاة □
- الكبيرة الثانون □
- الوصل وطلب عمله ○
- الكبيرة الحادية والثمانون □
- الوشم وطلب عمله ○
- الكبيرة الثانية والثمانون □
- وَشْر الْأَسْنَانِ - أَى تَحْدِيدِهَا - وَطَلَبُ عَمَلِهِ ○
- الكبيرة الثالثة والثمانون □
- التَّمْيِصُ وَطَلَبُ عَمَلِهِ وَهُوَ جَرْدُ الْوَجْهِ ○

أخرج الشيخان وغيرهما: «لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة»^(١).
وفي رواية لهما: عن ابن مسعود: «لعن الله الواشحات والمستوشحات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله»، فقالت له امرأة في ذلك، فقال: وما لى لا ألعن من لعنه رسول الله ﷺ وهو فى كتاب الله تعالى [الحشر/٧]: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾^(٢).

وأبو داود وغيره: عن ابن عباس قال: لعنت الواصلة والمستوصلة والنامصة والمتنمصة

(١) أخرجه البخارى (١٠/٥٩٣٧/فتح) ومسلم (٣/١٦٧٧) من حديث ابن عمر :

(٢) أخرجه البخارى (١٠/٥٩٣١/فتح) ومسلم (٣/١٦٧٨) من حديث عبد الله .

والواشمة والمستوشمة من غير داء^(٣). والشيخان: أن امرأة من الأنصار زوجت ابنتها فتمعط شعر رأسها، فجاءت إلى النبي ﷺ فذكرت ذلك له، وقالت: إن زوجها أمرني أن أصل في شعرها فقال: «لا إنه قد لعن الموصولات»^(٤).

وروى أيضاً: أن معاوية رضى الله عنه قام على المنبر عام حج وتناول قصة من شعر، فقال: يا أهل المدينة أين علماءكم؟ سمعت النبي ﷺ نهى عن مثل هذا ويقول: «إنما هلك بنو إسرائيل حين اتخذوا نساءهم»^(٥).

وفي رواية له أنه أخرج كبة من شعر فقال: ما كنت أرى أحداً يفعله إلا اليهود إن رسول الله ﷺ بلغه فسماه الزور^(٦).

وفي أخرى لهما أنه قال ذات يوم: إنكم قد اتخذتم زى سوء فإن نبي الله ﷺ نهى عن الزور^(٧) قال قتادة: يعنى ما تكثر به النساء أشعارهن من الخرق.

وقال جاء رجل بعصا وعلى رأسها خرقة فقال معاوية ألا هذا الزور.

وفي رواية للطبراني في سندها ابن لهيعة أنه ﷺ خرج بقصة فقال: «إن نساء بنى إسرائيل كن يجعلن هذا في رءوسهن فلعن وحرّم عليهن المساجد»^(٨).

والواصلة التي تصل الشعر بشعر آخر.

والواشمة التي تفعل الوشم وهو معروف.

والنامصة التي تنقش الحاجب حتى ترقه كذا قال أبو داود والأشهر ما قاله الخطابي وغيره أنه من الثمص وهو نتف شعر الوجه. والمتفلجة هي التي تفلج أسنانها بنحو مبرد للحسن والمستوصلة والمتنمصة والمستوشمة المفعول بها ذلك.

(٣) أخرجه أبو داود (٤١٧٠/٤) من حديث ابن عباس وقال الألباني: صحيح.

(٤) أخرجه البخاري (٥٩٣٥/١٠/فتح) ومسلم (١٦٧٧/٣) من حديث أسماء.

(٥) أخرجه البخاري (٥٩٣٢/١٠/فتح) ومسلم (١٦٧٩/٣) من حديث عبد الرحمن بن عوف.

(٦) أخرجه البخاري (٥٩٣٨/١٠/فتح) ومسلم (١٦٨٠/٣) من حديث سعيد بن المسيب.

(٧) أخرجه البخاري (٥٩٣٨/١٠/فتح) ومسلم (١٦٨٠/٣).

(٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٩/٥) من حديث ابن عباس وقال رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف وبقيّة رجاله ثقات.

(تنبيه) ذكر هذه كلها من الكبائر هو ما جرى عليه شيخ الإسلام الجلال البلقيني في الأولين وغيره في الكل وهو ظاهر لما مر أن من أمارات الكبيرة اللعن وقد علمت صحة الأحاديث بلعن الكل لكن لم يجر كثير من أئمتنا على إطلاق ذلك بل قالوا إنما يحرم غير الوشم والتمص بغير إذن الزوج أو السيد وهو مشكل لما علمت في قصة الأنصارية فإنه عليه السلام قال لها لا، مع قولها إن الزوج أمر بالوصل وعجيب قولهم بكراهة التمس بمعنييه السابقين مع اللعن فيه ومع قولهم بالحرمة في غيره مطلقاً أو بغير إذن الزوج على الخلاف فيه وأى فرق مع وقوع اللعن على الكل في حديث واحد .
والجواب عن ذلك أشاروا إليه في محله .



□ الكبيرة الرابعة والثمانون □

○ المرور بين يدي المصلي إذا صلى لستره بشرطها ○

أخرج الشيخان وأصحاب السنن: «لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه»^(١).

وفي رواية صحيحة: «لكان أن يقوم أربعين خريفاً - أى سنة - خيراً له من أن يمر بين يديه»^(٢) قال الترمذى وقد روى عن أنس أنه قال: «لأن يقف أحدكم مائة عام خير له من أن يمر بين يدي أخيه وهو يصلي»^(٣).

وصح فيه حديث: «وهو لو يعلم أحدكم ما له في أن يمشى بين يدي أخيه معترضاً وهو يناجى ربه لكان أن يقف في ذلك المكان مائة عام أحب إليه من الخطوة التي خطاها»^(٤).

وأخرج الشيخان «إذا صلى أحدكم إلى شيء يستره من الناس فأراد أحد أن يجتاز بين يديه فليدفع في نحره فإن أبى فليقاتله فإنما هو شيطان»^(٥).

وصح أيضاً «فلا يدع أحداً يمر بين يديه فإن أبى فليقاتله فإن معه القرين»^(٦) أى وأطاعه وإلا فلا خصوصية له.

-
- (١) أخرجه البخارى (٥١٠/١ /فتح) ومسلم (٣٦٣/١) من حديث بسر بن سعيد .
(٢) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٦١/٢) من حديث بسر وقال رواه البزار ورجاله رجال الصحيح وقد رواه ابن ماجه غير قوله : خريفاً .
(٣) أخرجه الترمذى (٣٣٦/٢) من حديث أنس وإسناده صحيح .
(٤) أخرجه أحمد (٣٧١/٢) من حديث أبى هريرة قال أحمد شاكراً فى تحريجه للمسند (٨٨٢٤) : إسناده صحيح ولكن حصل خطأ فى الإسناد إما من الناسخ وإما من بعض الرواة .
(٥) أخرجه البخارى (٥٠٩/١ /فتح) ومسلم (٣٦٢/١) من حديث أبى سعيد .
(٦) أخرجه مسلم (٣٦٣/١) من حديث عبد الله بن عمر .

وأخرج ابن عبد البر موقوفاً لأن يكون الرجل رماداً يذرى به خير له من أن يمر بين يدي رجل متعمداً وهو يصلي .

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ما وقع لبعض أئمتنا وكأنه أخذه من نحو ما ذكرته من هذه الأحاديث فإن فيها وعيداً شديداً كما لا يخفى واستفيد منها أن شرط التحريم أن يصلي إلى ساتر وهو عندنا جدار أو عمود أو نحو عصا يغرزها أو متاع يجمعه فإن عجز بسط مصلي فإن عجز خط خطأ طويلاً عن يمينه أو يساره ويشترط قربه منه بأن لا يكون بين عقبه وبينه أكثر من ثلاثة أذرع وأن يكون طول أحد الثلاثة الأول ثلثي ذراع فأكثر وأن لا يقف بطريق كالمطاف وقت طواف أحد به وأن لا يكون بين يديه فرجة في صف وإن بعد عنه فإن انتفى شرط مما ذكر لم يحرم المرور بين يديه بل يكره وقيل يحرم في محل سجوده وعليه جماعة من أئمتنا .



□ باب صلاة الجماعة □

□ الكبيرة الخامسة والثمانون □

○ إطباق أهل القرية أو البلد أو نحوهما على ترك ○

الجماعة في فرض من المكتوبات الخمس وقد وجدت فيهم

شروط وجوب الجماعة

أخرج الشيخان: «لقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام ثم أمر رجلاً فيؤم الناس ثم أنطلق معي برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الجماعة فأحرق عليهم بيوتهم»^(١).

وأحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وحبان في صحيحيهما عن أبي الدرداء رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من ثلاثة في قرية ولا بدو لا تقام فيهم الصلاة إلا قد استحوذ عليهم الشيطان - أي غلب - فعليكم بالجماعة فإنما يأكل الذئب من الغنم القاصية»^(٢). زاد رزين «وإن ذئب الإنسان الشيطان إذا خلا به أكله».

والحاكم في مستدركه: «ثلاثة لغنم الله: من تقدم قوماً وهم له كارهون، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط، ورجل سمع حي على الصلاة حي على الفلاح فلم يجب»^(٣).

(١) أخرجه البخاري (٢٤٢٠/٥/فتح) ومسلم (٤٥٢/١) من حديث أبي هريرة .

(٢) أخرجه أحمد (٤٤٦/٦) وأبو داود (٥٤٧/١) والنسائي (١٠٦/٢) وابن خزيمة (١٤٨٦/٢)

وابن حبان (٢٠٩٨/٣) من حديث أبي الدرداء وإسناده ضعيف .

(٣) انظر الكبيرة الرابعة من كتاب الكبائر للذهبي (ص ٣٨/ح ٦٧)

والشيخان وغيرهما عن ابن مسعود قال: من سره أن يلقي الله غداً مسلماً. يعنى يوم القيامة - فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادى بهن فإن الله تعالى شرع لنبيكم ﷺ سنن الهدى، وإنهن من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم، وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه بها درجة ويحط بها عنه سيئة، ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق، ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف^(٤).

وفي رواية: لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة إلا منافق قد علم نفاقه أو مريض إن كان المريض يمشى بين رجلين حتى يأتى الصلاة^(٥) وقال: إن رسول الله ﷺ علمنا سنن الهدى وإن من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذى يؤذن فيه، وفي رواية لأبي داود بدل قوله ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم ولو تركتم سنة نبيكم لكفرتم^(٦). وأحمد والطبراني: «الجفاء كل الجفاء والكفر والنفاق من سمع منادى الله ينادى إلى الصلاة فلا يجيبه»^(٧).

وفي رواية للطبراني: «بحسب المؤمن من الشقاء والخيبة أن يسمع المؤذن يثوب بالصلاة فلا يجيبه»^(٨) والتثويب هنا اسم لإقامة الصلاة. ومسلم وغيره: «لقد هممت أن أمر فتيتي فيجمعوا لى حزماً من حطب ثم آتى قوماً يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فأحرقها عليهم»^(٩) فقيل ليزيد - هو ابن الأصم - الجمعة

-
- (٤) أخرجه مسلم (٤٥٣/١) من حديث ابن مسعود (قلت) لا يوجد هذا الحديث في صحيح البخارى وكذا ذكره شيخنا الألبانى في إرواء الغليل (٢٤٧/٢).
- (٥) أخرجه مسلم (٤٥٣/١) من حديث عبد الله.
- (٦) أخرجه أبو داود (٥٥٠/١) من حديث ابن مسعود، وقال الألبانى: (صحيح).
- (٧) أخرجه أحمد (٤٣٩/٣) وذكره الهيثمى في المجمع (٤١/٢) من حديث معاذ بن أنس، وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير وفيه زبان بن فائد ضعفه ابن معين ووثقه أبو حاتم.
- (٨) ذكره الهيثمى في المجمع (٤٢/٢) من حديث معاذ بن أنس وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه زبان أيضاً.
- (٩) أخرجه مسلم (٤٥٢/١) من حديث أبى هريرة.

عنى أو غيرها. قال: صمتا أذناى إن لم أكن سمعت أبا هريرة يَأْثُرُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ولم يذكر جمعة ولا غيرها .

وأحمد بسند جيد: «أن رسول الله ﷺ أتى المسجد فرأى فى القوم رقة فقال: إني لأهم أن أجعل للناس إماماً ثم أخرج فلا أقدر على إنسان يتخلف عن الصلاة فى بيته إلا أحرقتة عليه » فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله إن بينى وبين المسجد نخل وشجر ولا أقدر على قائد كل ساعة أيسعنى أن أصلى فى بيتى؟ قال : « أسمع الإقامة؟ » قال: نعم، قال : « فأتها »^(١٠) ومسلم: أن أعمى قال: يا رسول الله ليس لى قائد يقودنى إلى المسجد فسأل رسول الله ﷺ أن يرخص له فرخص له، فلما ولى دعاه فقال: «هل تسمع النداء بالصلاة؟ » قال: نعم، قال : « فأجب »^(١١) .

وأبو داود: أن ابن أم مكتوم أتى النبى ﷺ فقال: يا رسول الله إن المدينة كثيرة الهوام والسباع وأنا ضرير البصر شاسع الدار - أى بعيدها - ولى قائد لا يلائمنى فهل لى رخصة أن أصلى فى بيتى؟ فقال: «هل تسمع النداء؟» فقال: نعم قال: «فأجب فإنى لا أجد لكم رخصة»^(١٢) .

وابن ماجه: «لينتهين رجال عن ترك الجماعة أو لأحرقن بيوتهم»^(١٣) .
وصحح الحاكم خبر «من سمع النداء فارغاً صحيحاً فلم يجب فلا صلاة له»^(١٤) لكن قال المنذرى: الصحيح وقفه .

وأبو داود: «من يسمع المنادى بالصلاة فلم يمنعه من اتباعه عذر» قيل وما العذر؟ قال: «خوف أو مرض لم تقبل منه الصلاة التى صلى يعنى فى بيته»^(١٥) .
وقال إبراهيم التيمى فى قوله تعالى [القلم/٤٢ - ٤٣]: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ

(١٠) أخرجه أحمد (٤٢٣/٣) من حديث ابن أم مكتوم .

(١١) أخرجه مسلم (١/مساجد/٤٥٢/٢٥٥) .

(١٢) أخرجه أبو داود (٥٢٢/١) وابن ماجه (٧٩٢/١) وقال الألبانى: حسن صحيح .

(١٣) أخرجه ابن ماجه (٧٩٥/١) وفى إسناده الوليد بن مسلم الدمشقى وهو مدلس وعثمان لا يعرف حاله .

(١٤) أخرجه الحاكم فى المستدرک (٢٤٦/١) من حديث أبى موسى عن أبيه، وسكت عنه الحاكم، وصححه الذهبى .

(١٥) أخرجه أبو داود (٥٥١/١) من حديث ابن العباس، وقال الألبانى: صحيح جملة العذر. وأخرجه

ابن ماجه (٧٩٣/١) .

وَيُذْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّ ذَلِكَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ فَإِنَّهُ يَغْشَاهُمْ فِيهِ ذُلُّ النَّدَامَةِ لِأَجْلِ كَوْنِهِمْ كَانُوا يَدْعَوْنَ فِي الدُّنْيَا إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ فَلَمْ يَجِيبُوا، وَقَالَ أَيْضاً يَدْعَوْنَ إِلَى الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ بِالْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ .

وقال ابن المسيب: كانوا يسمعون حتى على الفلاح فلا يجيبون وهم أصحاب سالمون .
وقال كعب الأحبار: والله ما نزلت هذه الآية إلا في المتخلفين عن الجماعات فأى وعيد أبلغ وأشد من هذا لمن ترك الجماعة من غير عذر .

وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن يصوم النهار ويقوم الليل ولا يصلى فى الجماعة ولا يجمع، فقال: إن مات هذا فهو فى النار، وقال أبو هريرة: لأن يمتلىء أذن ابن آدم رصاصاً مذاباً خيراً له من أن يسمع النداء ولا يجيب، وقال على كرم الله وجهه، لا صلاة لجار المسجد إلا فى المسجد، قيل: ومن جار المسجد؟ قال: من يسمع الأذان، وكل من هذين اللذين قالهما جاء حديثاً .

وقال حاتم الأصم: فاتتنى مرة صلاة الجماعة فعزاني أبو إسحق البخارى وحده ولو مات لى ولد لعزاني أكثر من عشرة آلاف نفس لأن مصيبة الدين عند الناس أهون من مصيبة الدنيا .

(وحكى) ابن عمر أن عمر خرج إلى بستان له فرجع وقد صلى الناس العصر فقال إنا لله وإنا إليه راجعون فاتتنى صلاة العصر فى الجماعة أشهدكم أن حائطى على المساكين صدقة أى لتكون كفارة لما صنع .

وقال ابن عمر رضى الله عنهما: كنا إذا فقدنا الإنسان فى صلاة العشاء والصبح فى الجماعة أسأنا به الظن أن يكون قد نافق، أى لحديث: «إنهما أثقل الصلوات على المنافقين ولو يعلمون ما فىهما لأتوهما ولو حبواً»^(١٦) .

(تنبيه) فى هذه الأحاديث التى ذكرناها دليل لمذهب أحمد وغيره إن الجماعة فرض عين، وبه يظهر ما دلت عليه هذه الأحاديث أيضاً من أن ترك الجماعة بالقيود التى قدمتها كبيرة، ولم أر من صرح بذلك بين الظاهر من الأحاديث أيضاً إن تركها بالقيود

(١٦) أخرجه البخارى (٢/٦٥٧/فتح) ومسلم (١/مساجد/٤٥١/٢٥٢) من حديث أبى هريرة .

التي قدمتها كبيرة، وإن قلنا بالراجح في مذهبنا إنها فرض كفاية ويؤيد ذلك أن الإمام يقاتلهم على تركها، وأما ما رجحه الرافعي من أنها سنة وأنهم لا يقاتلون على تركها فلا يقتضى أنا على المعتمد لا نجعله كبيرة لأنه يؤول الأحاديث بحملها على المنافيين فهي واردة في قوم كفار منافقين فلا حجة فيها فهو وإن سلم له فيمن عزم على حرقهم فلا يسلم له في الملعونين ونحوهم، وقد مر أن اللعن من أمارات الكبيرة فظهر أن تركها كبيرة فيفسق أهل البلد مثلاً إذا تواطئوا عليه ولو في صلاة واحدة من الصلوات الخمس كما مر لأنه دليل ظاهر على تهاونهم بالدين فهو جريمة تؤذن بقلة اكتراث مرتكبها بالدين ورقة الديانة .

ثم رأيت الذهبي ذكر أن ذلك من الكبائر لكن على غير الوجه الذي ذكرته فإنه قال الكبيرة السادسة والستون الإصرار على ترك صلاة الجماعة من غير عذر واستدل له ببعض ما سبق، وما ذكره لا يتمشى إلا على مذهب أحمد القائل بأنها فرض عين على كل أحد لا على مذهبنا، لأنها إما فرض كفاية أو سنة وكل من فرض الكفاية إذا قام به غيره ومن السنة لا إثم يتركه فضلاً عن كونه كبيرة .



□ الكبيرة السادسة والثانون □

○ إمامة الإنسان لقوم وهم له كارهون ○

أخرج الحاكم في مستدركه: «ثلاثة لعنهم الله: من تقدم قوماً وهم له كارهون، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط، ورجل سمع حي على الصلاة حي على الفلاح فلم يجب»^(١).

والترمذى وقال حسن غريب: ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم: العبد الآبق حتى يرجع، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط، وإمام قوم وهم له كارهون،^(٢) وأبو داود وابن ماجه: «ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة: من تقدم قوماً وهم له كارهون، ورجل يأتي الصلاة دباراً - والدبار أن يأتيها بعد أن تفوته - ورجل اعتبد حراً أى جعله عبداً»^(٣).

والطبرانى بسند قيل فى بعض رجاله إن له مناكير أن طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه صلى بقوم فلما انصرف قال: إني نسيت أن أستمركم قبل أن أتقدم أرضيتم بصلاتي؟ قالوا: نعم ومن يكره ذلك يا حواري رسول الله ﷺ، قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أما رجل أم قوماً وهم له كارهون لم تجاوز صلاته أذنيه»^(٤).

(١) أخرجه الترمذى (٣٥٨) قال أبو عيسى لا يصح من حديث أنس .

(٢) أخرجه الترمذى (٣٦٠/٢) من حديث أبى أمامة وحسنه الألبانى فى المشكاة برقم (١١٢٢) .

(٣) أخرجه أبو داود (٥٩٣/١) وابن ماجه (٩٧٠/١) من حديث ابن عمر وقال الألبانى : ضعيف إلا الجزء الأول منه .

(٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (٦٨/٢) وقال: رواه الطبرانى فى الكبير من رواية سليمان بن أيوب الطلحى قال فيه أبو زرعة: عامة أحاديثه لا يتابع عليها، وقال صاحب الميزان مناكير وقد وثق . وقال الألبانى : حسن .

وابن خزيمة في صحيحه مرسلاً ومرفوعاً: «ثلاثة لا يقبل الله عنهم صلاة ولا تصعد إلى السماء ولا تجاوز رءوسهم: رجل أم قوماً وهم له كارهون، ورجل صلى على جنازة ولم يؤمر، وامرأة دعاها زوجها من الليل فأبت عليه»^(٥).

وابن ماجه: «ثلاثة لا ترفع صلاتهم على رءوسهم شبراً رجل أم قوماً وهم له كارهون، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط، وأخوان متصارمان»^(٦).

وابن حبان في صحيحه: «ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة: إمام قوم وهم له كارهون، وامرأة باتت وزوجها عليها غضبان، وأخوان متصارمان»^(٧).

(تنبيه) عد هذا من الكبائر مع الجزم به وقع لبعض أئمتنا وكأنه نظر إلى ما في هذه الأحاديث وهو عجيب منه فإن ذلك مكروه عندنا إن كرهه أكثر القوم لأمر مذموم فيه شرعاً مما لا يقدح في عدالته ونحوها مما تكره الإمامة والافتداء معه وليس الاقتداء به مكروهاً مطلقاً ولا إمامته بمحرمة مطلقاً فضلاً عن كونه كبيرة لأن الإمام ليس بمجبر لأحد على الاقتداء به إذ هم بسبيل من أن لا يصلوا وراءه فهم المقصرون دونه، نعم إن حملت تلك الأحاديث على من تعدى على وظيفة إمام راتب فصلى فيها قهراً على صاحبها وعلى المأمومين أمكن أن يقال حيثئذ إن ذلك كبيرة لأن غضب المناصب أولى بالكبيرة من غضب الأموال المصرح فيه بأنه كبيرة .

(خاتمة) صح عند ابنى خزيمة وحبان من: أم الناس فأصاب الوقت وأتم الصلاة فله ولهم، ومن انتقص من ذلك شيئاً فعليه ولا عليهم^(٨).

وأخرج الطبراني: «من أم قوماً فليتيق الله وليعلم أنه ضامن مسئول لما ضمن، وإن أحسن كان له من الإجر مثل أجر من صلى خلفه من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً وما كان من نقص فهو عليه»^(٩).

(٥) أخرجه ابن خزيمة (١٥١٨/٣) من حديث عطاء في إسناده ابن لهيعة وهو ضعيف .

(٦) أخرجه ابن ماجه (٩٧١/١) من حديث ابن عباس وقال الألباني : ضعيف .

(٧) أخرجه ابن حبان (١٧٥٤/٣) من حديث ابن عباس وإسناده ضعيف فيه يحيى بن عبد الرحمن الأزدي .

(٨) أخرجه ابن خزيمة (١٥١٣/٣) وابن حبان (٢٢١٨/٣) من حديث عتبة بن عامر وإسناده حسن .

(٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٦/٢) من حديث عبد الله بن عمر وقال: رواه الطبراني في الأوسط

وفيه معارك بن عباد ضعفه أحمد والبخارى وأبو زرعة والدارقطني وذكره ابن حبان في الثقات .

وروى البخاري: «يصلون لكم فإذا أصابوا فلكم وإن أخطأوا فلكم وعليهم»^(١٠).

وفي حديث حسن: ثلاثة على كئيبان المسك - أراه قال يوم القيامة - عبد أدى حق الله وحق مواليه، ورجل أم قوماً وهم به راضون، ورجل ينادى بالصلوات الخمس في كل يوم وليلة^(١١).

وفي أخرى بسند لا بأس به: ثلاثة لا يهولهم الفزع الأكبر ولا ينالهم الحساب هم على كئيب من مسك حتى يفرغ من حساب الخلائق: رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله وأم به قوماً وهم به راضون الحديث^(١٢).



(١٠) أخرجه البخاري (٦٩٤/٢) من حديث أبي هريرة .

(١١) أخرجه أحمد (٢٦/٢) والترمذي (٢٥٦٦/٤) من حديث ابن عمر وقال الألباني : ضعيف .

(١٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٢٧/١) من حديث ابن عمر، وقال: رواه الترمذي باختصار، وقد

رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه عبد الصمد بن عبد العزيز المقرئ ذكره ابن حبان في

الثقات .

□ الكبيرة السابعة والثمانون والكبيرة الثامنة والثمانون □

○ قطع الصف وعدم تسويته ○

أخرج جماعة وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم: «من وصل صفّاً وصله الله، ومن قطع صفّاً قطعه الله»^(١).

وأيضاً: «إن الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف»^(٢).

وأخرج ابن خزيمة في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم كان يسويهم في صفوفهم بيده ويقول: لا تختلفوا فتختلف قلوبكم^(٣) ويقول: «إن الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف الأول»^(٤).

وفي رواية في سندها متروك: «من سد فرجة رفعه الله بها درجة وبنى له بيتاً في الجنة»^(٥).

(١) أخرجه الحاكم (٢١٣/١) وأحمد (٩٨/٢) والنسائي (٩٣/٢) من حديث ابن عمرو، وقال الألباني: صحيح.

(٢) أخرجه أحمد (٦٧/٦) والحاكم (٢١٤/١) وابن ماجه (٩٩٥/١) من حديث عائشة، وقال الألباني: حسن.

(٣) أخرجه أحمد (١٢٢/٤) وأبو داود (٩٦٤/١) وابن خزيمة (٢٦/٣) من حديث البراء، وذكره الألباني في صحيح الجامع (٧٢٥٦) وقال: صحيح.

(٤) أخرجه أحمد (٢٦٩/٤) من حديث النعمان بن بشير وابن ماجه (٩٩٥/١) من حديث عوف والحاكم (٢١٤/١) من حديث عائشة، وصححه الألباني في صحيح الجامع (١٨٤٠).

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٩١/٢) والمتنري في الترغيب (٣٢٢/١) من حديث عائشة وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه مسلم بن خالد الزنجي وهو ضعيف وقد وثقه ابن حبان وذكره الألباني في الصحيحة (٥١٥) بلفظ «من سد فرجة بنى الله له بيتاً في الجنة» وقال: صحيح.

وفي أخرى بسند حسن: «من سد فرجة في الصف غفر له»^(٦) .
 وفي أخرى بسند لا بأس به: «إن الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف ولا يصل عبد صفّاً إلا رفعه الله به درجة ودرت عليه الملائكة من البر»^(٧) .
 وروى الشيخان وغيرهما: «لتسون صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم»^(٨) .
 وفي رواية لأبي داود وابن حبان في صحيحه: «أقيموا صفوفكم أو ليخالفن الله بين قلوبكم»^(٩) .

وفي أخرى لأحمد وغيره: «لتسون الصفوف أو ليطمسن الوجوه أو ليغمضن أبصاركم أو لتخطفن أبصاركم»^(١٠) .

(تنبيه) عد هذين من الكبائر هو قضية الوعيد الشديد عليهما بقوله ﷺ: ومن قطع صفّاً قطعه الله، إذ هو بمعنى لعنه الله أو قريب منه، ومر أن من أمارات الكبيرة اللعن ونحوه، وقوله ﷺ: أو ليخالفن الله بين وجوهكم أو قلوبكم، إذ هو تهديد بالطمس أو المسخ كما دلت عليه الرواية الأخيرة التي استحسنت سندها بعضهم، وهذا وعيد شديد، لكن لم أر أحداً عد ذلك في الكبائر على أن قطع الصف أو عدم تسويته عندنا إنما هو مكروه لا حرام، فضلاً عن كونه كبيرة، نعم يلزم من عد إمامة من يكرهونه والنوم على سطح غير محوط وترك الجماعة كبائر مع أنها إنما هي مبكروها أن يعد هذين من الكبائر بالأولى لأن الوعيد هنا أشد منه في أولئك .

وأخرج أبو داود: «لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الأول حتى يؤخرهم الله في النار»^(١١) .

وفي رواية لابن خزيمة في صحيحه وابن حبان: حتى يخلفهم الله في النار، وكان الأئمة فهموا من هذه فإنه ليس المراد بها ظاهرها إجماعاً أن التخليطات في هذا الباب لم يقصد بها ظواهرها بل الزجر عن خلل الصفوف وحمل الناس على إكمالها وتسويتها ما أمكن .

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٩١/٢) من حديث أبي جحفة وقال: رواه البزار وإسناده حسن .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٩١/٢) من حديث أبي هريرة وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه غامض بن أحوص قال الدارقطني: ليس بالقوى .

(٨) أخرجه البخاري (٢١٧٣/٢) ومسلم (٣٢٤/١) من حديث النعمان بن بشير .

(٩) أخرجه ابن حبان (٢١٧٣/٣) وأبو داود (٦٦٢/١) من حديث النعمان، وقال الألباني: صحيح .

(١٠) أخرجه أحمد (٢٥٨/٥) وذكره الهيثمي في المجمع (٩٠/٢) من حديث أبي أمامة: وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير وفيه عبد الله بن زحر عن علي بن يزيد وهما ضعيفان ، وقال الألباني: ضعيف .

(١١) أخرجه أبو داود (٦٧٩/١) من حديث عائشة وقال الألباني: صحيح .

□ الكبيرة التاسعة والثمانون □

○ مسابقة الإمام ○

أخرج الشيخان وأصحاب السنن الأربعة أنه عليه السلام قال: «أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه من ركوع أو سجود قبل الإمام أن يجعل الله رأسه رأس حمار أو يجعل الله صورته صورة حمار»^(١).

ورواه الطبراني بإسناد جيد بلفظ: «ما يؤمن أحدكم إذا رفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس كلب»^(٢) وصح وقفه من طريق أخرى على ابن مسعود ومثله لا يقال من قبل الراى فهو مرفوع .

ورواه ابن حبان في صحيحه بلفظ: «أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس كلب»^(٣).

وفي رواية سندها حسن: «الذى يخفض ويرفع قبل الإمام إنما ناصيته بيد الشيطان»^(٤).

(تنبيه) عد هذا من الكبائر هو صريح ما فى هذه الأحاديث الصحيحة وبه جزم بعض المتأخرين، وإنما يتضح بناء على ما روى عن ابن عمر أن من فعل ذلك لا صلاة له، قال الخطابي: وأما عامة أهل العلم فإنهم قالوا: قد أساء وصلاته مجزئة غير أن أكثرهم

(١) أخرجه البخارى (٢/٦٩١/فتح) ومسلم (١/٣٢٠) من حديث أبى هريرة .

(٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢/٧٨) من حديث أبى هريرة، وقال: رواه الطبراني فى الأوسط .

(٣) أخرجه ابن حبان (٤/٢٢٨٠) من حديث أبى هريرة ، والحديث ذكره الألبانى فى صحيح الجامع

(١٣٤١) وقال: صحيح .

(٤) أخرجه الإمام مالك فى الموطأ (١/٩٢) من حديث أبى هريرة .

يأمرونه أن يعود إلى السجود ويمكث في سجوده بعد أن يرفع الإمام رأسه بقدر ما كان ترك انتهى، ومذهبنا أن مجرد رفع الرأس قبل الإمام أو القيام أو الهوى قبله مكروه كراهة تنزيه وإنه يسن له العود إلى الإمام إن كان باقياً في ذلك الركن فإن سبقه بركن كأن ركع واعتدل والإمام قائم لم يركع حرم عليه ولا يبعد أن يحمل الحديث على هذه الحالة وتكون هذه المعصية كبيرة أو بركنين كأن هوى إلى السجود والإمام لم يركع وكان ركع واعتدل والإمام لم يركع فلما أراد الإمام الاعتدال هوى المأموم للسجود بطلت صلاته ويكون فعله ذلك تسميته كبيرة ظاهرة .



□ الكبيرة التسعون والحادية والتسعون والثانية والتسعون □

○ رفع البصر إلى السماء والالتفات في الصلاة والاختصار ○

أخرج البخارى وغيره: «ما بال أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في صلاتهم فاشتد قوله في ذلك حتى قال: لينتهن عن ذلك أو لتخطفن أبصارهم»^(١).

وابن ماجه والطبرانى بسند رواه رواة الصحيح وابن حبان في صحيحه: «لا ترفعوا أبصاركم إلى السماء فتلتمع يعنى في الصلاة أى يذهب بها»^(٢).

ومسلم وغيره: «لينتهن أقوام عن رفعهم أبصارهم إلى السماء عند الدعاء في الصلاة أو لتخطفن أبصارهم»^(٣).

ومسلم وغيره: «لينتهن أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في الصلاة أو لا ترجع إليهم»^(٤).

وأبو داود: دخل رسول الله ﷺ المسجد فرأى فيه ناساً يصلون رافعي أيديهم إلى السماء، فقال: «لينتهن رجال يشخصون أبصارهم في الصلاة أو لا ترجع إليهم أبصارهم»^(٥).

(١) أخرجه البخارى (٢/٧٥/فتح) وابن ماجه (١/١٠٤٤) من حديث أنس بن مالك .

(٢) أخرجه ابن ماجه (١/١٠٤٣) من حديث ابن عمر وابن حبان (٤/٢٢٨١) من حديث أنس

وذكره الهيثمى فى المجمع (٢/٨٢) وقال: رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله رجال الصحيح .

(٣) أخرجه مسلم (١/٣٢١) من حديث أبي هريرة .

(٤) أخرجه مسلم (١/٣٢١) وابن ماجه (١/١٠٤٥) من حديث جابر بن سمرة .

(٥) أخرجه أبو داود (١/٩١٢) عن جابر بن سمرة وقال الألبانى: صحيح .

والبخارى وغيره عن عائشة رضى الله عنها سألت رسول الله ﷺ عن التلفت في الصلاة فقال: اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد^(٦).

وأحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة في صحيحه والحاكم وصححه وفي سنده من صحح له الترمذى وابن حبان وغيرهما: «لا يزال الله مقبلاً على العبد في صلاته ما لم يلتفت فإذا صرف وجهه انصرف»^(٧).

وأحمد بسند حسن وغيره عن أبي هريرة: أوصانى خليلي بثلاث ونهى عن ثلاث نهانى عن نقرة كنفرة الديك وإقعاء كإقعاء الكلب والتفات كالتفات الثعلب^(٨)، والإقعاء بكسر أوله أن يجلس على ألييه ناصباً فخذيه، قال أبو عبيدة واضعاً يديه بالأرض وخرج به الجلوس على عقبه فإنه سنة بين السجدين فقط كما في مسلم ومع ذلك الافتراش أفضل منه .

والبزار: إذا أقبل الرجل في الصلاة أقبل الله عليه بوجهه - أى رحمته^(٩) - فإذا التفت قال: يا ابن آدم إلى من تلتفت إلى من هو خير لك منى أقبل إلى فإذا التفت الثانية قال مثل ذلك، فإذا التفت الثالثة صرف الله تبارك وتعالى وجهه عنه أى رحمته عنه^(٩).

والترمذى وحسنه: يا بنى إياك والالتفات في الصلاة فإن الالتفات في الصلاة هلكة^(١٠) الحديث .

-
- (٦) أخرجه البخارى (٢/٧٥١/فتح) وأحمد (٦/٧٠) من حديث عائشة .
- (٧) أخرجه أبو داود (١/٩٠٩) وأحمد في مسنده (٥/١٧٢) والحاكم (١/٢٣٦) من حديث أبى ذر وضعفه الألبانى في ضعيف الجامع (٦٣٦٠) .
- (٨) أخرجه أحمد (٢/٢٦٥) وذكره الهيثمى في المجمع (٢/٨٠) وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى في الأوسط وإسناد أحمد حسن .
- (٩) سبق التنبيه في المقدمة على عقيدة المؤلف وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة والجماعة من ذلك . فليراجع .
- (٩) ذكره الهيثمى في المجمع (١/٨٠) من حديث جابر ، وقال : رواه البزار وفيه الفضل بن عيسى الرقاشى وقد أجمعوا على ضعفه .
- (١٠) أخرجه الترمذى (٢/٥٨٩) من حديث أنس وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٢١٩٢) وقال : ضعيف .

والطبراني : من قام في الصلاة فالتفت رد الله عليه صلاته^(١١).

والبخاري عن أبي هريرة نهي عن الخصر في الصلاة^(١٢).

ومسلم ولفظه أن النبي ﷺ نهي أن يصلي الرجل مختصراً^(١٣). زاد أبو داود يعني يضع يديه على خاصرته^(١٤).

وابن خزيمة وحبان في صحيحيهما : « الاختصار في الصلاة راحة أهل النار »^(١٥).

(تنبيه) عد هذه الثلاثة هو مايتوهم من خطف البصر في الأول وانصراف الرحمة في الثاني وكون ذلك راحة أهل النار في الثالثة وهو قياس مأمور في إمامة الكارهين له وفي مسابقة الإمام وغيرهما وما يأتي في لبس الحرير لأنهم إذا أخذوا من منع لبسه في الآخرة ذلك فأخذ ذلك مما هنا أولى لكن المعتمد أن ذلك كله لا حرمة في شيء منه فضلاً عن كونه كبيرة وإنما هي مكروهات كراهة تنزيه .



(١١) ذكره الهيثمي في المجمع (٨١/٢) من حديث أبي الدرداء وقال : رواه الطبراني في الكبير وفيه

يوسف بن عطية وهو ضعيف وذكره الألباني في ضعيف الجامع (ح ٥٧٥٣) وقال : ضعيف .

(١٢) أخرجه البخاري (١٢١٩/٣) فتح من حديث أبي هريرة .

(١٣) أخرجه مسلم (٣٨٧/١) من حديث أبي هريرة .

(١٤) أخرجه أبو داود (٩٤٧/١) من حديث أبي هريرة وقال الألباني : صحيح .

(١٥) أخرجه ابن خزيمة (٩٠٩/٢) وابن حبان (٢٢٨٣/٤) من حديث أبي هريرة وقال : صحيح .

□ الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة □

والسادسة والسابعة والثامنة والتسعون

○ اتخاذ القبور مساجد وإيقاد السرج عليها ○

واتخاذها أوثاناً والطواف بها واستلامها والصلاة إليها

أخرج الطبراني بسند لا بأس به عن كعب بن مالك رضى الله عنه قال : عهدي بنبيكم قبل وفاته بخمس ليال فسمعتة يقول : « إنه لم يكن نبي إلا وله خليل من أمته ، وإن خليلي أبو بكر بن أبي قحافة ، وإن الله اتخذ صاحبكم خليلاً ألا وإن الأمم قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد وإنى أنهاركم عن ذلك ، اللهم إني بلغت - ثلاث مرات - ثم قال : اللهم اشهد - ثلاث مرات - الحديث »^(١).

والطبراني : « لا تصلوا إلى قبر ولا تصلوا على قبر »^(٢).

وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان عن ابن عباس رضى الله عنهما : لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج^(٣) ومسلم : « ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد فإني أنهاركم عن

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٧/٤) من حديث كعب بن مالك وقال : رواه الطبراني وفيه عيب الله بن زحر وعلى بن يزيد وهما ضعيفان وقد وثقا .

(٢) . ذكره الهيثمي في المجمع (٢٧/٢) من حديث ابن عباس وقال : رواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الله بن كيسان المروزي ضعفه أبو حاتم ووثقه ابن حبان .

(٣) أخرجه أحمد (٢٣٧/٢) وابن ماجه (١٥٧٥ ح/١) وابن حبان (٣١٦٩ ح/٥) والترمذي (١٠٥٦ ح/٣) والنسائي (٩٥/٤) من حديث ابن عباس والحديث ضعيف . الضعيفة (٢٢٣) وأما اللفظ الصحيح فهو : « لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور »

ذلك»^(٤) وأحمد: « إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد »^(٥).

وأحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم: « الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام »^(٦) والشيخان وأبو داود: « قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد »^(٧) وأحمد عن أسامة وأحمد والشيخان والنسائي عن عائشة وابن عباس ومسلم عن أبي هريرة: « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد »^(٨).

وأحمد والشيخان والنسائي: « أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة »^(٩) وابن حبان عن أنس « نهى ﷺ عن الصلاة إلى القبور »^(١٠)، وأحمد والطبراني: « إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء ومن يتخذ القبور مساجد »^(١١).

وابن سعد: « ألا إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك »^(١٢).

وعبد الرزاق: « إن من شر الناس من يتخذ القبور مساجد »^(١٣) وأيضاً: « كانت بنو إسرائيل اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد فلعنهم الله تعالى »^(١٤).

-
- (٤) أخرجه مسلم (٣٧٧/١) من حديث جندب .
(٥) أخرجه أحمد (٤٣٥/١) من حديث عبد الله وذكره الألباني في الضعيفة (٢٢٥) وقال: ضعيف .
(٦) أخرجه الترمذي (٣١٧ ح/٢) وابن ماجه (٧٤٥ ح/١) وأبو داود (٤٩٢ ح/١) والحاكم (٢٥١/١) من حديث أبي سعيد الخدري وقال الألباني: صحيح .
(٧) أخرجه البخاري (١ ح/١ ح/٤٣٧/فتح) ومسلم (٣٧٦/١) من حديث أبي هريرة .
(٨) أخرجه البخاري (٣ ح/٣ ح/١٣٩٠/فتح) من حديث عائشة ومسلم (٣٧٧/١) من حديث أبي هريرة .
(٩) أخرجه البخاري (١ ح/١ ح/٤٢٧/فتح) ومسلم (٣٧٥/١) من حديث عائشة .
(١٠) أخرجه ابن حبان (٢٣١٣ ح/٤) من حديث أنس وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٨٩٣) وقال: صحيح .
(١١) أخرجه أحمد (٤٣٥/١) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٧/٢) وقال: رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن من حديث ابن مسعود .
(١٢) انظر الكنز رقم (١٩١٩٣) .
(١٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١ ح/١ ح/١٥٨٦) من حديث علي بلفظ « من شرار الناس » .
(١٤) أخرجه عبد الرزاق (١ ح/١ ح/١٥٩١) من حديث عمرو بن دينار .

(تنبيه) عد هذه الستة من الكبائر وقع في كلام بعض الشافعية وكأنه أخذ ذلك مما ذكرته من هذه الأحاديث ووجه أخذ اتخاذ القبر مسجداً منها واضح لأنه لعن من فعل ذلك بقبور أنبيائه وجعل من فعل ذلك بقبور صلحائه شر الخلق عند الله يوم القيامة فقيه تحذير لنا كما في رواية: يحذر ما صنعوا، أى يحذر أمته بقوله لهم ذلك من أن يصنعوا كصنع أولئك فيلعنوا كما لعنوا، واتخاذ القبر مسجداً معناه الصلاة عليه أو إليه وحينئذ فقوله والصلاة إليها مكرر إلا أن يراد باتخاذها مساجد الصلاة عليها فقط نعم إنما يتجه هذا الأخذ إن كان القبر قبر معظم من نبي أو ولي كما أشارت إليه رواية: إذا كان فيهم الرجل الصالح، ومن ثم قال أصحابنا: تحرم الصلاة إلى قبور الأنبياء والأولياء تبركاً وإعظاماً فاشتراطوا شيئين: أن يكون قبر معظم، وأن يقصد بالصلاة إليه ومثلها الصلاة عليه التبرك والإعظام، وكون هذا الفعل كبيرة ظاهر من الأحاديث المذكورة لما علمت وكأنه قاس على ذلك كل تعظيم للقبر كإيقاد السرج عليه تعظيماً له وتبركاً به والطواف به كذلك وهو أخذ غير بعيد سيما وقد صرح في الحديث المذكور آنفاً بلعن من اتخذ على القبر سرجاً فيحمل قول أصحابنا بكراهة ذلك على ما إذا لم يقصد به تعظيماً وتبركاً بذى القبر .

وأما اتخاذها أوثاناً فجاء النهي عنه بقوله ﷺ: لا تتخذوا قبوري وثناً يعبد بعدى، أى لا تعظموه تعظيم غيركم لأوثانهم بالسجود له أو نحوه ، فإن أراد ذلك الإمام بقوله واتخاذها أوثاناً هذا المعنى اتجه ما قاله من أن ذلك كبيرة بل كفر بشرطه وإن أراد أن مطلق التعظيم الذى لم يؤذن فيه كبيرة فقيه بعد نعم قال بعض الحنابلة: قصد الرجل الصلاة عند القبر متبركاً بها عين المحادة لله ورسوله وإبداع دين لم يأذن به الله للنهي عنها ثم إجماعاً فإن أعظم المحرمات وأسباب الشرك الصلاة عندها واتخاذها مساجد أو بناؤها عليها والقول بالكراهة محمول على غير ذلك إذ لا يظن بالعلماء تجويز فعل تواتر عن النبي ﷺ لعن فاعله ويجب المبادرة لهدمها وهدم القباب التى على القبور إذ هى أضر من مسجد الضرار لأنها أسست على معصية رسول الله ﷺ لأنه نهى عن ذلك وأمر ﷺ بهدم القبور المشرفة وتجب إزالة كل قنديل أو سراج على قبر ولا يصح وقفه ونذره انتهى .



□ باب السفر □

□ الكبيرة التاسعة والتسعون □

○ سفر الإنسان وحده ○

أخرج أحمد من رواية الطيب بن محمد وبقيّة رواته رواية الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لعن رسول الله ﷺ مخنثي الرجال الذين يتشبهون بالنساء، والمترجلات من النساء المتشبهات بالرجال، وراكب الفلاة وحده^(١).

والبخاري وغيره: «لو أن الناس يعلمون ما في الوحدة ما أعلم ما سار راكب بليل وحده»^(٢).

والحاكم وصححه: أن رجلاً قدم من سفر فقال له رسول الله ﷺ: «من صحبت؟» قال: ما صحبت أحداً، فقال رسول الله ﷺ: -الراكب شيطان والركب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب»^(٣) وروى المرفوع منه مالك وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن خزيمة في صحيحه وبوب عليه باب النهي، والدليل على أن ما دون الثلاثة من المسافرين عصاة أن النبي ﷺ قد أعلم أن الواحد شيطان والاثنان شيطانان، ويشبه أن يكون معنى قوله شيطان أي عاص كقوله تعالى [الأنعام / ١١٢] : ﴿ شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ﴾ أي عصاتهم انتهى، والحاكم وقال: صحيح

(١) أخرجه أحمد (٢٥٤/١) من حديث ابن عباس، والحديث إسناده صحيح .

(٢) أخرجه البخاري (٦/٢٩٩٨ فتح) وأحمد (١٢٠/٢) من حديث ابن عمر .

(٣) أخرجه الحاكم (١٠٢/٢) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

على شرط مسلم: الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب^(٤).

(تنبيه) عد هذا هو صريح الحديث الأول وظاهر ما بعده لكنه لا يوافق كلام أئمتنا فإنهم مصرحون بكراهة ذلك فليحمل كقول ابن خزيمة السابق بالعصيان على من علم حصول ضرر عظيم له بسفره وحده أو مع آخر فقط كأن كان بتلك الطريق سبع ضار أو نحوه .



(٤) أخرجه الحاكم (١٠٢/٢) من حديث أبي هريرة وقال : صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي .

□ الكبيرة المائة □

○ سفر المرأة وحدها بطريق تخاف فيها على بضعها ○

أخرج الشيخان وغيرهما : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر سفراً يكون ثلاثة أيام فصاعداً إلا ومعها أبوها أو أخوها أو زوجها أو ابنها أو ذو محرم منها » ، وفي رواية لهما : « يومين » ، وفي أخرى لهما : « مسيرة يوم وليلة » ، وفي أخرى لهما : « مسيرة يوم » وفي أخرى لهما : « مسيرة ليلة » ، وفي أخرى لأبي داود وابن خزيمة : « أن تسافر بريداً »^(١).

(تنبيه) عد هذا بالقييد الذى ذكرته ظاهر لعظيم المفسدة التى تترتب على ذلك غالباً وهى استيلاء الفجرة وفسوقهم بها فهو وسيلة إلى الزنا وللوسائل حكم المقاصد ، وأما الحرمة فلا تنقيد بذلك بل يحرم عليها السفر مع غير محرم وإن قصر السفر وكان أمناً ولو لطاعة كنفل الحج أو العمرة ولو مع النساء من التنعيم وعلى هذا يحمل عداهم ذلك من الصغائر .



(١) أخرجه البخارى (١٠٨٨/٢) من حديث أبى هريرة ، ومسلم (٩٧٧/٢) من حديث أبى سعيد الخدرى ، وأبو داود (١٧٢٦/٢) من حديث أبى سعيد الخدرى .

□ الكبيرة الحادية بعد المائة □

○ ترك السفر والرجوع منه تطيراً ○

عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «الطيرة شرك الطيرة شرك وما منا إلا ولكن الله يذهب بالتوكل»^(١) رواه أبو داود واللفظ له .

والترمذى وابن ماجه فى صحيحه من غير تكرار وقال الترمذى: حديث حسن صحيح. قال الحافظ أبو القاسم الأصفهاني وغيره: فى الحديث إضمار والتقدير ما منا إلا وقد وقع فى قلبه شىء من ذلك يعنى قلوب أمته، ولكن الله تعالى يذهب ذلك عن قلب كل من يتوكل على الله ولا يثبت على ذلك انتهى، واعترضه الحافظ المنذرى بأن الصواب ما ذكره البخارى وغيره أن قوله وما منا إلخ من كلام ابن مسعود مدرج غير مرفوع ونقل البخارى عن سليمان بن حرب أنه كان ينكر رفع ذلك ويقول كأنه من قول ابن مسعود، وأبو داود والنسائى وابن حبان فى صحيحه: العياقة - أى الخط - والطيرة والطرق - أى الزجر - من الجبت^(٢) والطبرانى بسند صحيح والبيهقى: «لن ينال الدرجات العلا من تكهن أو استقسم أو رجع من سفر تطيراً»^(٣).

(تنبيه) عد هذا هو ظاهر الحديث الأول والثانى وينبغى حمله على ما إذا كان معتقداً حدوث تأثير للتطير ، لكن الكلام فى إسلام مثل هذا .

(١) أخرجه أبو داود (٤/٣٩١٠) وابن ماجه (٢/٣٥٣٨) والترمذى (٤/١٦١٤) وأحمد (١/٣٨٩).

(٢) أخرجه أبو داود (٤/٣٩٠٧) وابن حبان (٧/٦٠٨) عن الخارق وقال الألبانى: ضعيف من حديث الخارق .

(٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (١١٨/٥) من حديث أبى الدرداء والمنذرى فى الترغيب (٤/٣٥) وقال : رواه الطبرانى بإسنادين ورجال أحدهما ثقات .

□ باب صلاة الجمعة □

□ الكبيرة الثانية بعد المائة □

○ ترك صلاة الجمعة مع صلاة الجماعة من غير عذر ○

وإن قال: إنه يصليها ظهراً وحده

أخرج مسلم وغيره أنه عليه السلام قال لقوم يتخلفون عن الجمعة: «لقد هممت أن آمر رجلاً يصلي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم»^(١).

ومسلم وغيره أيضاً أن أبا هريرة وابن عمر رضی الله تعالى عنهم قالوا: سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على أعواد منبره: «لينتهن أقوام عن ودعهم الجمعة - أى بفتح فسكون أى تركهم إياها - أو ليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين»^(٢) وأحمد وأصحاب السنن الأربعة وحسنه والترمذى وصححه ابن خزيمة وحبان والحاكم وقال: على شرط مسلم: من ترك ثلاث جمع تهاوناً طبع على قلبه^(٣) وفي رواية لابن خزيمة وحبان: من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر فهو منافق^(٤).

وفي أخرى لرزين: فقد برىء من الله.

-
- (١) أخرجه مسلم (٤٥٢/١) من حديث عبد الله .
(٢) أخرجه مسلم (٥٩١/٢) وأحمد (٢٣٩/١) وابن حبان (٧٩٤ ح/١) والنسائي (٨٨/٣) من حديث ابن عمر .
(٣) أخرجه أحمد (٤٢٤/٣) وأبو داود (١٠٥٢/١) والحاكم (٢٨٠/١) والترمذى (٥٠٠/٢) وابن ماجه (١١٢٥/١) من حديث أبى الجعد الضمري، وقال الألبانى: حسن صحيح .
(٤) أخرجه ابن خزيمة (١٨٥٧/٣) وابن حبان (٢٥٨/١) من حديث أبى الجعد الضمري وإسناده حسن صحيح.

وأحمد بإسناد حسن وابن ماجه بإسناد جيد والحاكم وصححه: «من ترك الجمعة ثلاث مرات من غير ضرورة طبع الله على قلبه»^(٥) زاد البيهقي: «وجعل قلبه قلب منافق» وفي رواية لها شواهد: «كتب من المنافقين» وفي أخرى سندها صحيح عن ابن عباس موقوفة: «فقد نبذ الإسلام وراء ظهره».

والطبراني بسند حسن: «لينتهين أقوام يسمعون النداء يوم الجمعة ثم لا يأتونها أو ليطنعن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين»^(٦) وابن ماجه عن جابر رضى الله عنه خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «يا أيها الناس توبوا إلى الله قبل أن تموتوا، وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشتغلوا، وصلوا الذى بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة فى السر والعلانية ترزقوا وتنصروا وتجبروا، واعلموا أن الله افترض عليكم الجمعة فى مقامى هذا فى يومى هذا فى شهرى هذا فى عامى هذا إلى يوم القيامة، فمن تركها فى حياتى أو بعدى وله إمام عادل أو جائر استخفافاً بها وجحوداً بها فلا جمع الله له شمله، ولا بارك له فى أمره. ألا ولا صلاة له، ولا زكاة له، ولا حج له، ولا صوم له، ولا بر له حتى يتوب، فمن تاب تاب الله عليه»^(٧).

(تنبيه) عد هذا من الكبائر واضح مما ذكرته فى هذه الأحاديث، وبه صرح غير واحد، ويؤيده أن فعلها فى الجماعة على غير ذوى الأعذار المذكورة فى الفقه فرض عين إجماعاً، بل هو معلوم من الدين بالضرورة، فمن استحلّه وهو مخالط للمسلمين كفر فيما يظهر لأنه مجمع عليه، معلوم من الدين بالضرورة، ومن ثم لو قال إنسان: أصلى ظهراً لا جمعة قتل على الأصح عندنا لأن ذلك بمنزلة تركها من أصلها، وقال الحلیمی: إن ترك الجمعة لغيرها صغيرة، ومعنى قوله لغيرها أنه أعرض عن الجمعة وقصد صلاة الظهر

(٥) أخرجه الحاكم (٢٩٢/١) من حديث جابر وسكت عنه وقال الذهبي: وكذا رواه أبو بكر بن أبي أويس عن سليمان بن بلال عن أسيد وذكره الألباني فى صحيح ابن ماجه (ح ٩٢٤) وقال: حسن صحيح .

(٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٣/٢) والمنذرى فى الترغيب (٥٠٩/١) من حديث كعب بن مالك وقال: رواه الطبراني فى الكبير بإسناد حسن .

(٧) أخرجه ابن ماجه (١٠٨١/١) من حديث جابر وفى الزوائد إسناده ضعيف لضعف على بن زيد بن جدعان وعبد الله بن محمد العدوى .

بدلها وما ذكره من أن ذلك صغيرة حيثئذ فيه نظر كما قاله الأذرعى، ولعله مبنى على الوجه الضعيف أن من قال: أصلى الظهر ولا أصلى الجمعة لا يقتل بناء على الضعيف أيضاً أن الجمعة ظهر مقصورة، أما على الأصح فإنه يقتل بناء على الأصح أنها صلاة مستقلة وليست بدلاً عن الظهر فتركها كبيرة، وإن قال: أصلى الظهر كما تقرر .

(فائدة) أخرج أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم: «من ترك الجمعة من غير عذر فليتصدق بدينار، فإن لم يجد فنصف دينار»^(٨) وفي رواية للبيهقى: «بدرهم أو نصف درهم أو صاع أو مد»^(٩) وفي أخرى لابن ماجه مرسله: «أو صاع حنطة أو نصف صاع».



(٨) أخرجه أحمد (٨/٥) وأبو داود (١٠٥٣/١) وابن ماجه (١١٢٨/١) والنسائي (٨٩/٣)

وذكره التبريزى فى المشكاة (١٣٧٤/١) من حديث سمرة بن جندب وقال الألبانى: إسناده ضعيف.

(٩) ذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (ح ٥٥٢٨) وقال: ضعيف من حديث سمرة بن جندب وعزاه

إلى البيهقى فى سننه .

□ الكبيرة الثالثة بعد المائة □

○ تخطي الرقاب يوم الجمعة ○

أخرج الترمذى وقال: حديث غريب والعمل عليه عند أهل العلم وابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم قال: «من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسراً إلى جهنم»^(١).

والطبرانى فى الصغير والأوسط عن أنس رضى الله تعالى عنه بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس إذ جاء رجل يتخطى رقاب الناس حتى جلس قريباً من النبى صلى الله عليه وسلم، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال: «ما منعك يا فلان أن تجمع معنا» قال: يا رسول الله قد حرصت أن أضع نفسى بالمكان الذى ترى، قال: «قد رأيتك تتخطى رقاب الناس وتؤذيهم، من آذى مسلماً فقد آذانى، ومن آذانى فقد آذى الله عز وجل»^(٢).

وأحمد والطبرانى فى الكبير والحاكم: «إن الذى يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة ويفرق بين الاثنين بعد خروج الإمام كجار قصبه - أى أمعاه - فى النار»^(٣) قيل والتقيد بالجمعة للغالب.

(١) أخرجه الترمذى (٥١٣/٢) وقال: حديث غريب وابن ماجه (١١١٦/١) من حديث سهل بن معاذ بن أنس، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٥٢٥) وقال: ضعيف .

(٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٧٩/٢) من حديث أنس بن مالك وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط والصغير وفيه القاسم بن مطيب قال ابن حبان: كان يخطىء كثيراً فاستحق الترك، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٣٢٢) وقال: ضعيف .

(٣) أخرجه أحمد (٤١٧/٣) والحاكم (٥٠٤/٣) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٧٨/٢) من حديث الأرقم بن أبى الأرقم وقال رواه أحمد والطبرانى فى الكبير وفيه هشام بن زياد وقد أجمعوا على ضعفه .

وأحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وحبان في صحيحيهما عن عبد الله بن بسر رضي الله تعالى عنه قال: جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة والنبى ﷺ يخطب فقال ﷺ: «اجلس فقد آذيت» زاد ابن خزيمة «وأوذيت» وزاد أيضاً كأحمد وابن حبان «وآذيت» أى بالمد أخرت المجيء^(٤).

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ما جرى عليه بعض المتأخرين وكأنه أخذه من هذه الأحاديث وهو وإن كان أخذاً قريناً إلا أن الأصح من مذهبنا أنه مكروه كراهة تنزيه، ويجمع بينه وبين تلك الأحاديث بحملها على من آذى به الناس أذى شديداً عرفاً، وحمل الكراهة على ما إذا خف ذلك الأذى ويأتى على الأثر نظير ذلك في الجلوس وسط الحلقة .



(٤) أخرجه أحمد (١٩٠/٤) وأبو داود (١١١٨/١) والنسائي (١٠٣/٣) وابن خزيمة (١٨١١/٣) وابن حبان (٢٧٧٩/٤) من حديث عبد الله بن بسر، وقال الألباني: صحيح .

□ الكبيرة الرابعة بعد المائة □

○ الجلوس وسط الحلقة ○

أخرج أحمد وأبو داود بإسناد حسن والترمذي والحاكم عن حذيفة رضي الله تعالى عنه أنه عليه السلام قال: «لعن الله من جلس وسط الحلقة»^(١) والترمذي وقال: حسن صحيح: أن رجلاً قعد وسط حلقة فقال حذيفة: ملعون على لسان محمد عليه السلام، أو لعن الله على لسان محمد عليه السلام من جلس وسط الحلقة^(٢) والطبراني عن أبي أمامة: «من تخطى حلقة قوم بغير إذنهم فهو عاص»^(٣).

وأبو داود لا تجلس بين رجلين إلا بإذنهما^(٤) وأحمد والترمذي: «لا يحل لرجل أن يفرق بين اثنين إلا بإذنهما»^(٥).

والبغوي والطبراني والبيهقي: «إذا انتهى أحدكم المجلس فإن وسع له فيجلس وإلا فلينظر إلى أوسع مكان يراه فيجلس فيه»^(٦).

(١) أخرجه أبو داود (٤٨٢٦/٤) والترمذي (٢٢٥٣/٥) والحاكم (٢٨١/٤) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وقال الألباني: ضعيف .

(٢) تقدم تخريجه سابقاً وهو ضعيف .

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٢/٨) وقال: رواه الطبراني وفيه جعفر بن الزبير وهو متروك وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٥٢٦) وقال: ضعيف جداً .

(٤) أخرجه أبو داود (٤٨٤٤ ح/٤) من حديث ابن عمر، وذكره الألباني في صحيح الجامع (٧٢٢٨) وقال: حسن .

(٥) أخرجه أحمد (٢١٣/٢) وأبو داود (٢٦٢/٤) والترمذي (٢٧٥٢/٥) من حديث عبد الله بن عمرو، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٧٦٥٦) .

(٦) أخرجه البيهقي في الشعب (٨٢٤٣/٦) وذكره الهيثمي في المجمع (٥٩/٨) من حديث مصعب بن شيبه عن أبيه وقال: رواه الطبراني وإسناده حسن .

(تنبيه) عد هذا كبيرة وقع في كلام بعض الشافعية، وكأنهم أخذوه من اللعن عليه المذكور، وهو أخذ ظاهر إن آذى به غيره إيذاء لا يحتمل عرفاً وعليه يحمل الحديث أيضاً، وأما قول أصحابنا بكراهته فيحمل على ما إذا خف الإيذاء به، ويؤيد هذا التفصيل ما ذكرناه في كتبنا الفقهية في حمل السلاح في صلاة الخوف، وتقييل الحجر الأسود عند الزحمة، وغير ذلك من أن الإيذاء إن خف كره، وإلا حرم، وبهذا اتضح أنه لا مخالفة بين كلام أئمتنا والحديث، فتأمل ذلك فإني لم أر من تنبه له .



□ باب اللباس □

□ الكبيرة الخامسة بعد المائة □

○ لبس الذكر أو الخنثى البالغ العاقل الحرير الصرف ○

أو الذى أكثره حرير وزناً لا ظهوراً من غير عذر

كدفع قمل أو حكة

أخرج الشيخان وغيرهما عن عمر رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تلبسوا الحرير فإنه من لبسه فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة» زاد النسائى وقال ابن الزبير رضى الله عنهما: «من لبسه فى الدنيا لم يدخل الجنة قال الله تعالى [الحج/ ٢٣]: ﴿وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾»^(١).

والشيخان وغيرهما: «إنما يلبس الحرير من لا خلاق له» زاد البخارى وغيره: «لا خلاق له فى الآخرة»^(٢).

والنسائى وابن حبان فى صحيحه والحاكم وقال: صحيح الإسناد: «من لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه»^(٣).

(١) أخرجه البخارى (١٠/ ح ٥٨٣٢/فتح) ومسلم (٣/ ١٦٤٥) من حديث أنس بن مالك .

(٢) أخرجه البخارى (١٠/ ٥٨٣٥/فتح) ومسلم (٣/ ١٦٣٩) من حديث عمر .

(٣) أخرجه الحاكم (٤/ ١٩١) من حديث أبي سعيد الخدرى وقال: صحيح ووافقه الذهبي وابن حبان (٧/ ٥٤١٣) من حديث أبي سعيد الخدرى وصحح الألبانى الجزء الأول منه فى صحيح الجامع (٦٥٢٥) والصحيحة (٣٨٤) إلى قوله « وفى الآخرة » .

والشيخان: «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة»^(٤).

وأبو داود والنسائي عن علي رضي الله عنه: رأيت رسول الله ﷺ أخذ حريراً فجعله في يمينه وذهباً فجعله في يساره ثم قال: «إن هذين حرام على ذكور أمتي»^(٥).

والحاكم وصححه: «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة، ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربه في الآخرة، ومن شرب في آنية الذهب والفضة لم يشرب بها في الآخرة» ثم قال: لباس أهل الجنة أى الحرير، وشراب أهل الجنة أى الخمر، وآنية أهل الجنة أى الذهب^(٦).

والشيخان: سمعت بن الزبير يخطب ويقول: لا تلبسوا نساءكم الحرير، فإنى سمعت عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: «لا تلبسوا الحرير، فإنه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة»^(٧) زاد النسائي: «ومن لم يلبسه في الآخرة لم يدخل الجنة قال الله تعالى [الحج/٢٣]: ﴿وَلَبَّاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾».

والنسائي والحاكم وقال: صحيح على شرطهما عن عقبة بن عامر أنه كان يمنع أهله الحلية والحرير ويقول: إن كنتم تحبون حلية الجنة وحريرها فلا تلبسوها في الدنيا، وفهمه هو وبن الزبير أن هذا الوعيد بعدم لبسه في الآخرة يجرى في النساء ونحوهن ممن أبيع له لبسه إنما هو مجرد احتياط وإلا فتجوز لبسه لمن الظاهر منه أنه لا يمنع لبسه في الآخرة، والشيخان: أهدى لرسول الله ﷺ فروج حرير أى بفتح الفاء فراء مضمومة مشددة فجيم: قباء شق من خلفه فلبسه ثم صلى فيه ثم انصرف فتزعه نزعاً شديداً كالكاره له ثم قال: «لا ينبغي هذا للمتقين»^(٨).

وابن حبان في صحيحه أن عقبة بن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من

(٤) أخرجه البخارى (١٠/٥٨٣٢/فتح) ومسلم (٣/١٦٤٥) من حديث أنس .

(٥) أخرجه أبو داود (٤/٤٠٥٧) والنسائي (٨/١٦٠) من حديث علي بن أبي طالب وقال الألبانى: إسناده صحيح .

(٦) أخرجه الحاكم (٤/١٤١) من حديث أبى هريرة وقال هذا حديث صحيح ولم يخرجاه وذكره الألبانى في الصحيحة برقم (٣٨٤) .

(٧) أخرجه البخارى (١٠/٥٨٣٣/فتح) ، ومسلم (٣/١٦٤١) من حديث عمر بن الخطاب .

(٨) أخرجه البخارى (١٠/٥٨٠١/فتح) ومسلم (٣/١٦٤٦) من حديث عقبة بن عامر .

كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» وأشهدكم أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من لبس الحرير في الدنيا حرمه في الآخرة»^(٩).

والبخارى: نهانا النبي ﷺ أن نشرب في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها وعن لبس الحرير والديباج وأن نجلس عليه^(١٠).

وأحمد: «لا يستمتع بالحرير من يرجو أيام الله - أى لقاء الله - وحسابه»^(١١).

وأحمد: «إنما يلبس الحرير في الدنيا من لا يرجو أن يلبسه في الآخرة».

قال الحسن: فما بال أقوام يبلغهم هذا عن نبيهم فيجعلون حريراً في ثيابهم ويوتهم.

وأحمد والبيهقى: «بيت قوم من هذه الأمة على طعم وشرب ولهو ولعب فيصبحوا قد مسخوا قردة وخنازير وليصينهم خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون خسف الليلة بنى فلان خسف الليلة بدار فلان وترسلن عليهن حجارة من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل فيها وعلى دور بشرهم الخمر ولبسهم الحرير واتخاذهم القينات وأكلهم الربا وقطيعتهم الرحم»^(١٢) والبخارى تعليقاً وأبو داود: «ليكونن من أمتى أقوام يستحلون الحرير يمسح منهم قردة وخنازير إلى يوم القيامة»^(١٣).

والبيهقى وقواه: «إذا استحلّت أمتى خمساً فعليهم الدمار - أى الهلاك - إذا ظهر التلاعن وشربوا الخمر ولبسوا الحرير واتخذوا القينات واكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء»^(١٤).

والحاكم وقال: صحيح على شرطهما عن سعد رضى الله عنه أنه قال لمن استأذن عليه

(٩) أخرجه ابن حبان (١٠٤٩/٢) من حديث عقبة بن عامر .

(١٠) أخرجه البخارى (١٠/١٠٣٧/فتح) من حديث حذيفة .

(١١) أخرجه أحمد (٢٦٧/٥) من حديث أبى أمامة وفى إسناده إسماعيل بن عياش .

(١٢) أخرجه أحمد (٢٥٣/٥ ، ٢٥٩) مختصراً من حديث أبى أمامة، والبيهقى فى الشعب (٥/٥٠١٤) .

(١٣) أخرجه البخارى (٥٥٩٠/١٠) فتح وأبو داود (٤٠٣٩/٤) من حديث أبى مالك الأشعرى .

(١٤) ذكره المنذرى فى الترغيب (٩٨/٣) من حديث أنس وعزاه إلى البيهقى ثم قال: إسناده غير قوى

أنه إذا ضم بعضه إلى بعض أخذ قوة .

فكان متكئاً على شبه مخدة من حرير فأزالها فأخبر أنه أزالها لأجله نعم الرجل أنت إن لم تكن ممن قال الله تعالى [الأحقاف/ ٢٠]: ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا ﴾ والله لأن أضطجع على جمر الغضى أحب إلى من أن أضطجع عليها. والبزار والطبراني بسند رواه ثقات: رأى رسول الله ﷺ جبة مجمية بحرير - أى لها جيب أى طوق منه - فقال: «طوق من نار يوم القيامة»^(١٥) وهو محمول على غير التسجيف بدليل أنه ﷺ كان له جبة مكفوفة أى مسجفة بالديباج .

وأحمد والطبراني بسند فيه جابر الجعفي وقد وثقه جماعة: «من لبس ثوب حرير ألبسه الله يوماً أو ثوباً من النار يوم القيامة»^(١٦). وفي رواية: «من لبس ثوب حرير في الدنيا ألبسه الله تعالى ثوب مذلة من النار أو ثوباً من النار»^(١٧) ورواه البزار عن حذيفة موقوفاً من لبس ثوب حرير ألبسه الله تعالى يوماً من نار ليس من أيامكم ولكن من أيام الله تعالى الطوال^(١٨).



(١٥) ذكره الهيثمي في المجمع (١٤٢/٥) من حديث معاذ بن جبل وقال رواه الطبراني في الأوسط والكبير بنحوه والبزار ورجال الأوسط ثقات .

(١٦) أخرجه أحمد (٣٢٤/٦) وذكره الهيثمي في المجمع (١٤١/٥) من حديث جويرية وقال رواه أحمد والطبراني وفيه جابر الجعفي وهو ضعيف وقد وثق وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٨٣٨) وقال: ضعيف جداً .

(١٧) تقدم تخريجه بالحديث السابق .

(١٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٤١/٥) من حديث حذيفة وقال: رواه البزار عن شيخه جابر الجارود ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات .

□ الكبيرة السادسة بعد المائة □

○ تحلى الذكر البالغ العاقل بذهب كخاتم أو فضة غير خاتم ○

أخرج أحمد بسند رواه ثقات: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس حريراً ولا ذهباً»^(١) وأحمد بسند رواه ثقات أيضاً والطبراني عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «من مات من أمتي وهو يشرب الخمر حرم الله عليه شربها في الجنة، ومن مات من أمتي وهو يتحلى الذهب حرم الله عليه لبسه في الجنة»^(٢).
ومسلم أنه ﷺ رأى خاتماً من ذهب في يد رجل فنزعه وطرحه وقال: «يعمد أحدكم إلى جمرة من نار فيطرحها في يده» فقليل للرجل بعد ما ذهب رسول الله ﷺ خذ خاتمك انتفع به فقال: والله لا آخذه وقد طرحه رسول الله ﷺ^(٣).
والنسائي أن رجلاً قدم من نجران إلى رسول الله ﷺ وعليه خاتم من ذهب فأعرض عنه رسول الله ﷺ وقال: «إنك جئتني وفي يدك جمرة من نار»^(٤).
و بن حبان في صحيحه: «ويل للنساء من الأحمرين الذهب والمعصفرة»^(٥).

(١) أخرجه أحمد (٢٦١/٥) من حديث أبي أمامة وقال عبد الرحمن وسمعتة أنا من ابن معروف وهارون.
(٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٤/٥) وقال: رواه أحمد والبخاري والطبراني وأحمد رجال الصحيح إلا أن المنكر قال حديث عن بن عباس وفي إسناد الطبراني يزيد بن أبي فاختة ولم أعرفه وبقيّة رجاله ثقات .

(٣) أخرجه مسلم (١٦٥٥/٣) من حديث بن عباس .

(٤) أخرجه النسائي (١٧٠/٨) من حديث أبي سعيد الخدري والحديث إسناده صحيح .

(٥) أخرجه بن حبان (٧/٥٩٣٧) والبيهقي في الشعب (٦١٩٠/٥) من حديث أبي هريرة وحسنه الألباني في صحيح الجامع برقم (٧١٣٨) .

وأبو الشيخ وغيره: «أريت أنى دخلت الجنة فإذا أعلى أهل الجنة فقراء المهاجرين وذراري المؤمنين وإذا ليس فيها أحد أقل من الأغنياء والنساء فقيل لى أما الأغنياء فإنهم على الباب يحاسبون ويمحصون وأما النساء فألهاهن الذهب والحرير»^(١) والحديث وبه يعلم معنى قوله ويل للنساء فى الحديث قبله أى أن هذين سبب للهوهن وإعراضهن عن الخير وليس المراد به ظاهره لأنهما حلالان لهن إجماعاً .

(تنبيه) عد لبس الحرير كبيرة هو الظاهر من الأحاديث الصحيحة السابقة فيه لما فيها من ذلك الوعيد الشديد لكن جمهور أئمتنا على أنه صغيرة ولعلمهم نظروا إلى اختصاص الكبيرة بما فيه حد ومر أن الصحيح خلافه فالوجه الذى لا محيد عنه عند النظر إلى تلك الأحاديث وحدها بأنها ما فيه وعيد شديد الجزم بأن ذلك كبيرة وممن اختار ذلك الجلال البلقينى وغيره وإليه ميل إمام الحرمين وأما عد لبس الذهب الذى ذكرته بحثاً كبيرة فهو أولى بذلك من الحرير مع الوعيد الشديد عليه الذى فى أحاديثه الصحيحة المذكورة وإلحاق حلية الفضة به الذى ذكرته محتمل وإن أمكن الفرق بأن الذهب أغلظ، ومن ثم قال بعض أئمتنا: يحل لبس بعض حلية الفضة غير الخاتم للرجل واتفقوا على حل بل ندب لبس خاتمها له وتحريم خاتم الذهب له .

(فوائد) يحل نحو الجلوس على الحرير بمائل ولو رقيقاً ومهلهلاً بخلاف الخرق ومن استعماله المحرم التدثر به واتخاذة سترأً ويحل التسجيف به بقدر العادة وجعل الطراز منه على الكم إذا كان بقدر أربع أصابع وخيط السبحة وعلم الرمح وكيس المصحف وإلباسه كحلى النقدين للمجنون والصبى إلى البلوغ، وأفتى ابن عبد السلام بتأثم متخذ الحرير لكنه دون إثم اللبس، والنوى بتحريم كتابة الصداق فيه للرجل وهو المعتمد خلافاً لمن نازع فيه وتزيين البيوت والمساجد والمشاهد بحرير أو بصور حرام ولو لامرأة، وبغيرهما مكروه وكالحرير ما صبغ بزعفران أو عصفر أو ورس على كلام فيه بينته كفوائد غزيرة فى شرح العباب .



(٦) ذكره المنذرى فى الترغيب (١٠١/٣) من حديث أبى أمامة وعزاه إلى أبى الشيخ .

□ الكبيرة السابعة بعد المائة □

○ تشبه الرجال بالنساء فيما يختصن به عرفاً غالباً ○
من لباس أو كلام أو حركة أو نحوها وعكسه

أخرج البخارى والأربعة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لعن رسول الله ﷺ المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال^(١).
والطبرانى: أن امرأة مرت على رسول الله ﷺ متقلدة قوساً فقال: «لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء»^(٢).
والبخارى: لعن رسول الله ﷺ المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء^(٣) والأول جمع مخنث بفتح النون وكسرهما وهو من فيه نخنث وهو التكسر والتثنى كما يفعل النساء وإن لم يفعل الفاحشة الكبرى، والثاني المتشبهات من النساء بالرجال .
وابو داود والنسائى وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم: لعن رسول الله ﷺ الرجل يلبس لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل^(٤).

-
- (١) أخرجه البخارى (١٠/٥٨٨٥) فتح، وأحمد (١/٣٣٩) وأبو داود (٤/٤٠٩٧) وابن ماجه (١/١٦٠٤) والترمذى (٥/٢٧٨٤) من حديث ابن عباس .
(٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨/١٠٣) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط عن شيخه على بن سعيد الأزدي وهو لين وبقية رجاله ثقات من حديث ابن عباس .
(٣) أخرجه البخارى (١٠/٥٨٨٦) فتح) من حديث ابن عباس بزيادة وقال أخرجوهم من بيوتكم .
(٤) أخرجه الحاكم (٤/١٩٤) وأبو داود (٤/٤٠٩٨) وابن ماجه (١/١٩٠٣) والنسائى فى كتاب عشرة النساء (٣٧١) من حديث أبى هريرة وقال: حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه سكت عنه الذهبى وقال الألبانى: صحيح من حديث أبى هريرة .

وأحمد بسند حسن: لعن رسول الله ﷺ مخشى الرجال الذين يتشبهون بالنساء والمترجلات من النساء المتشبهات بالرجال وراكب الفلاة وحده^(٥).

والطبراني بسند فيه مختلف فيه: «أربعة لعنوا في الدنيا والآخرة وأمنت الملائكة: رجل جعله الله ذكراً فأنت نفسه وتشبه بالنساء، وامرأة جعلها الله أنثى فتذكرت وتشبهت بالرجال، والذي يضل الأعمى، ورجل حصور ولم يجعل الله حصوراً إلا يحى بن زكريا^(٦)» وأبو داود: أتى رسول الله ﷺ بمخنث قد بخضب يديه ورجليه بالحناء فقال رسول الله ﷺ: «ما بال هذا؟» قالوا: يتشبه بالنساء فأمر به فنفي إلى النقيع^(٧) أى بالنون وهو بعيد من المدينة، قال المنذرى في منته نكارة وليس في سنده مجهول خلافاً لمن زعمه.

وصح: «ثلاثة لا يدخلون الجنة: العاق لوالديه، والديوث، ورجلة النساء»^(٨) وفي رواية قال المنذرى: لا أعلم في رواها مجروحاً: «ثلاثة لا يدخلون الجنة أبداً: الديوث، ورجلة النساء، ومدمن الخمر» قالوا: يا رسول الله أما مدمن الخمر فقد عرفناه فما الديوث؟ قال: «الذى لا يبالي بمن يدخل على أهله» قلنا: فما الرجل من النساء؟ قال: «التي تتشبه بالرجال»^(٩).

(تنبيه) عد هذا من الكبائر واضح لما عرفت من هذه الأحاديث الصحيحة وما فيها من الوعيد الشديد والذي رأيته لأئمتنا أن ذلك التشبه فيه قولان أحدهما: أنه حرام وصححه النووي بل صوبه، وثانيهما: أنه مكروه وصححه الرافعي في الموضوع والصحيح بل الصواب ما قاله النووي من الحرمة، بل ما قدمته من أن ذلك كبيرة ثم رأيت بعض المتكلمين على الكبائر عده منها وهو ظاهر وعلم من خبر الخنث المخضوب الذي

(٥) أخرجه أحمد (٢/٢٨٧، ٢٨٩) من حديث أبي هريرة وذكره الألبانى في صحيح الجامع (ح ٥١٠٣) وقال: صحيح.

(٦) ذكره الهيثمى في المجمع (٨/١٠٣) من حديث أبي أمامة وقال: رواه الطبراني وفيه على بن يزيد الألهاني وهو متروك.

(٧) أخرجه أبو داود (٤/٤٩٢٨) من حديث أبي هريرة والحديث إسناده صحيح.

(٨) ذكره الهيثمى في المجمع (٤/٣٢٧) من حديث عمار بن ياسر وقال رواه الطبراني وفيه مساتير وليس فيهم من قيل إنه ضعيف وذكره الألبانى في السلسلة الصحيحة (ح ١٣٩٧) وقال: حسن.

(٩) ذكره الهيثمى في المجمع (٤/٣٢٧) من حديث عمار بن ياسر وقال: رواه الطبراني وفيه مساتير وليس فيهم من قيل إنه ضعيف.

نفاه ﷺ لأجل تشبهه بالنساء بخضبه يديه ورجليه، إن خضب الرجل يديه أو رجليه بالحناء حرام بل كبيرة على ما ذكر فيه من التشبه بالنساء وإن الحديث المذكور صريح في ذلك وقد وقعت هذه المسئلة قريباً في اليمن فاختلف فيها علماءؤها وصنفوا في الحل والحرمة ثم أرسلوا إلى بمكة سنة اثنتين وخمسين وتسعمائة ثلاث مصنفات اثنتين في حله مطلقاً وواحداً في حرمة وطلبوا مني إبانة الحق في المسئلة فألفت فيها كتاباً حافلاً سميته شن الغارة على من أظهر معرة نقوله في الحناء وعواريه وإنما سميته بذلك ليطابق اسمه مسماه فإن بعض القائلين بالحل تعدى طوره إلى أن ادعى فيه الاجتهاد وزعم أن القائلين بالحرمة أي وهم الأصحاب قاطبة، بل والشافعي كما بينته ثم استروحوا ولم يتأملوا فغلطوا في ذلك ثم أكثر في الكلام من نحو هذه الخرافات والمجازفات وسولت له نفسه أنه أبرز أدلة خفيت عليهم وأن تقليده أو تقليد شيخه التابع له في الحل أولى من تقليدهم فلعظيم ضرر هذه الحادثة وسوء صنيع وطوية هذا المجازف جردت صارم العزم وباتر التنقيب والفحص والفهم وأوريت زند الفكر حمية لأئمتنا غيوث الهدى ومصابيح الدجى.

وانتصاراً لإيضاح الحق الصراح .

وإدحاض ذلك الباطل البراح .

فلذلك اتسع مجال ذلك الكتاب .

وتعين فيه إشار جادة الإطناب .

وظهرت به سبل الصواب بحمد ربنا لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب .

(خاتمة) يجب على الزوج أن يمنع زوجته مما تقع فيه من التشبه بالرجال في مشية أو لبسة أو غيرهما خوفاً عليها من اللعنة بل وعليه أيضاً فإنه إذا أقرها أصابه ما أصابها وامثالاً لقوله تعالى [التحريم/ ٦] : ﴿ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً ﴾ أي بتعليمهم وتأديبهم وأمرهم بطاعة ربهم ونهيهم عن معصيته ولقول نبيه ﷺ : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته الرجل في أهله راع وهو مسئول عنهم يوم القيامة »^(١٠).

وفي الحديث : « إن هلاك الرجال طاعتهم لنسائهم »^(١١) ومن ثم قال الحسن : والله ما أصبح اليوم رجل يطيع امرأته فيما تهوى إلا كبه الله في النار .

(١٠) أخرجه البخارى (٨٩٣/٢ /فتح) وأبو داود (٢٩٢٨/٣) والترمذى (١٧٠٥/٤) من حديث بن عمر .

(١١) أخرجه الحاكم (٢٩١/٤) وذكره السيوطى فى الآلىء المصنوعة (١٧٤/٢) والألبانى فى السلسلة

الضعيفة برقم (٤٣٦) من حديث أبى بكره وقال : ضعيف .

□ الكبيرة الثامنة بعد المائة □

○ لبس المرأة ثوباً رقيقاً يصف بشرتها وميلها وإمالتها ○

أخرج مسلم وغيره: «صنفان من أهل النار لم أرهما: قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مائلات رعوسهن كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا»^(١) وكاسيات: أى من نعم الله وعاريات: أى من شكرها أو المراد كاسيات صورة عاريات معنى بأن يلبسن ثوباً رقيقاً يصف لون أبدانهن ومائلات أى عن طاعة الله وما يلزمهن فعله وحفظه .

ومميلات : أى لغيرهن إلى فعلهن المذموم بتعليمهن إياهن ذلك أو مائلات يمشين متبخترات مميلات لأكتافهن أو مائلات تمشطن المشطة الميلاء وهى مشطة البغايا .
مميلات: أى يمشطن غيرهن تلك المشطة رعوسهن كأسنمة البخت: أى يكبرنها ويعظمونها بلف نحو عمامة أو عصابة .

وابن حبان فى صحيحه واللفظ له والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم: «يكون فى آخر أمتى رجال يركبون على سروج كأشباه الرجال ينزلون على أبواب المساجد نساءهم كاسيات عاريات على رعوسهن كأسنمة البخت العجاف العنوهن فإنهن ملعونات لو كان وراءكم أمة من الأمم خدمتهن نساءكم كما خدمتكم نساء الأمم قبلكم»^(٢) .
وأبو داود مرسلًا عن عائشة أن أختها أسماء رضى الله عنهما دخلت على رسول الله ﷺ

(١) أخرجه مسلم (١٦٨٠/٣) وأحمد (٢٥٦/٢) من حديث أبى هريرة .
(٢) أخرجه بن حبان (٥٧٢٣/٧) من حديث ابن عمر، وأحمد فى مسنده (٧٠٨٣ شاكراً) وقال أحمد شاكراً: إسناده صحيح .

وعليها ثياب رقاق فأعرض عنها رسول الله ﷺ وقال : « يا أسماء إن المرأة إذا بلغت
زمن الحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا وأشار إلى وجهه وكفيه »^(٣) .

(تنبيه) ذكر هذا من الكبائر ظاهر لما فيه من الوعيد الشديد ولم أر من صرح
بذلك إلا أنه معلوم بالأولى مما مر في تشبههن بالرجال .

قال الذهبي : ومن الأفعال التي تلعن المرأة عليها إظهار زينتها كذهب أو لؤلؤ من
تحت نقابها وتطيئها بطيب كمسك إذا خرجت وكذا لبسها عند خروجها كل ما يؤدي
إلى التبرج كمصبوغ براق وإزار حرير وتوسعة كم وتطويله فكل ذلك من التبرج الذي
يمقت الله عليه فاعله في الدنيا ، والآخرة ولهذه القبائح العالبة عليهن قال عنهن النبي
ﷺ « أطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء »^(٤) .



(٣) أخرجه أبو داود (٤/ح ١٤٠٤) من حديث عائشة وقال أبو داود : هذا مرسل وقال خالد بن
دريك لم يدرك عائشة .

(٤) أخرجه البخاري (١١/ح ٦٤٤٩/فتح) من حديث عمران بن حصين وأحمد (٢٣٤/١) من
حديث ابن عباس والترمذي (٢٦٠٢/٤) من حديث ابن عباس .

□ الكبيرة التاسعة بعد المائة □

○ طول الإزار أو الثوب أو الكم أو العذبة خيلاء ○

□ الكبيرة العاشرة بعد المائة □

○ التبخر في المشى ○

أخرج البخارى وغيره « ما أسفل من الكعبين من الإزار ففي النار »^(١) وفي رواية للنسائي « إزرة المؤمن إلى عضلة ساقه ثم إلى نصف ساقه ثم إلى كعبيه وما تحت الكعبين من الإزار ففي النار »^(٢) والشيخان وغيرهما « لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر ثوبه خيلاء »^(٣).

وأيضاً « لا ينظر الله إلى من جر إزاره بطراً »^(٤) وأيضاً « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : يا رسول الله إن إزارى يسترخى إلا أن أتعاهده فقال له رسول الله ﷺ : « إنك لست ممن يفعله خيلاء »^(٥).

(١) أخرجه البخارى (١٠/ح ٥٧٨٧/فتح) وأحمد (٤٦١/٢) وابن ماجه (٣٥٧٣/٢) من حديث أبى هريرة .

(٢) أخرجه أحمد (٢٨٧/٢) والنسائي (٢٠٧/٨) من حديث أبى هريرة وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٩٢٠) .

(٣) أخرجه البخارى (١٠/ح ٥٧٩١/فتح) ومسلم (١٦٥١/٣) من حديث ابن عمر .

(٤) أخرجه البخارى (١٠/ح ٥٧٨٨/فتح) ومسلم (١٦٥٣/٣) من حديث أبى هريرة .

(٥) أخرجه البخارى (١٠/ح ٥٧٨٤/فتح) وأبو داود (٤٠٨٥/٤) من حديث سالم بن عبد الله عن

وفي رواية لمسلم عن ابن عمر سمعت رسول الله ﷺ بأذني هاتين يقول : « من جر إزاره لا يريد بذلك إلا المخيلة فإن الله لا ينظر إليه يوم القيامة »^(٦) والخيلاء بضم أو كسر ففتح ومد : الكبر والعجب والمخيلة : من الاختيال وهو الكبر واستحقار الناس .

وأبو داود عن ابن عمر ما قال رسول الله ﷺ في الإزار^(٧) فهو في القمص ومالك وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه قال سألت أبا سعيد عن الإزار فقال على الخبر بها سقطت قال رسول الله ﷺ « إزرة المؤمن إلى نصف الساق ولا حرج - أو قال ولا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين - ما كان أسفل من ذلك فهو في النار ومن جر إزاره بطراً لم ينظر الله إليه يوم القيامة »^(٨) .

وأحمد بسند رواه ثقات عن ابن عمر دخلت على النبي ﷺ وعلى إزار يتقعقع فقال : « من هذا » قلت : عبد الله بن عمر قال : « إن كنت عبداً لله فارفع إزارك » فرفعت إزاري إلى نصف الساقين فلم تزل إزرتة حتى مات^(٩) .

ومسلم والأربعة « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم » - قال : فقرأها رسول الله ﷺ ثلاث مرات - قال أبو ذر : خابوا وخسروا من هم يا رسول الله ؟ قال : المسبل والمنان والمتفق سلعته بالحلف الكاذب . وفي رواية « المسبل إزاره »^(١٠) .

وأبو داود والنسائي وابن ماجه من رواية من وثقه الجمهور والإسبال في الإزار

(٦) أخرجه مسلم (١٦٥٢/٣) من حديث ابن عمر .

(٧) أخرجه أبو داود (٤٠٩٥/٤) من حديث يزيد بن أبي سمية وقال الألباني صحيح الإسناد .

(٨) أخرجه أحمد (٩٧/٣) والإمام مالك في الموطأ (٩١٤/٢) وأبو داود (٤٠٩٣/٤) وابن ماجه (٣٥٧٣/٢) وابن حبان (٥٤٢٣/٧) من حديث أبي سعيد وصححه الألباني في صحيح الجامع (٩٢١) .

(٩) أخرجه أحمد (١٤١/٢) وقال الحافظ في التقریب : فيه محمد بن عبد الرحمن وهو صدوق وزيد بن أسلم ثقة عالم .

(١٠) أخرجه مسلم (١٠٢/١) والترمذي (١٢١١/٣) وأبو داود (٤٠٨٧/٤) وابن ماجه (٢٢٠٨/٢) والنسائي (٢٠٨/٨) من حديث أبي ذر .

والقميص والعمامة « من جر شيئاً خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » .
وفي رواية « إياك وإسبال الإزار فإنه من الخيلة ولا يحبها الله »^(١١) .

والطبراني في الأوسط « يا معشر المسلمين اتقوا الله وصلوا أرحامكم فإنه ليس من ثواب أسرع من صلة الرحم وإياكم والبغى فإنه ليس من عقوبة أسرع من عقوبة البغى وإياكم وعقوق الوالدين فإن ريح الجنة يهجد من مسيرة ألف عام ، الله لا يجدها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جار إزاره خيلاء إنما الكبرياء لله رب العالمين »^(١٢)
الحديث وأيضاً « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة وإن كان على الله كريماً »^(١٣) والبيهقي « أتاني جبريل عليه السلام فقال لي هذه ليلة النصف من شعبان والله فيها عتقاء من النار بعدد شعور غنم بني كلب لا ينظر الله فيها إلى مشرك ولا إلى ساحر ولا إلى قاطع رحم ولا إلى مسبل ولا إلى عاق لوالديه ولا إلى مدمن خمر »^(١٤) .

والبزار عن بريدة قال كنا عند النبي ﷺ فأقبل رجل من قريش يخطر في حلة له فلما قام عن النبي ﷺ قال : « يا بريدة هذا لا يقيم الله له يوم القيامة وزناً »^(١٥)
ومرت بقية أحاديث التبخر في أوائل الكتاب في بحث الكبير .

(تنبيه) عد هذين من الكبائر هو ما صرحت به هذه الأحاديث لما فيها من شدة الوعيد عليهما وتقرير الشيخين وصاحب العدة على أن التبخر في المشي من الصغائر يتعين حمله على ما إذا لم ينته به الحال إلى أن يقصد به التكبر المنضم إليه نحو استحقار

(١١) أخرجه أبو داود (٤٠٨٤/٤) الشطر الثاني من الحديث من حديث أبي جري جابر بن سليم وابن

ماجه (٣٥٧٦/٢) عن سالم عن أبيه والنسائي (٢٠٨/٨) من حديث ابن عمر .

(١٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٥/٥) من حديث جابر بن عبد الله وقال رواه الطبراني في الأوسط وفيه محمد بن كثير الكوفي وهو ضعيف جداً .

(١٣) أخرجه أبو داود (٤٠٨٥/٤) من حديث سالم بن عبد الله عن الشطر الأول من الحديث والنسائي (٢٠٦/٨) للشطر الثاني من الحديث وقال صحيح بدون وإن كان على الله كريماً .

(١٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٣٨٣٧/٣) من حديث عائشة وذكره المنذرى في الترغيب (٩١/٣) وقال : رواه البيهقي وقال : هذا إسناد ضعيف .

(١٥) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٥/٥) والمنذرى في الترغيب (٩٠/٣) من حديث بريدة وقال رواه البزار وفيه عون بن عمارة وهو ضعيف .

الخلق وإلا فهو كبيرة إذ التكبر من الكبائر كما مر وصرح به جمع من أئمتنا ومن ثم
اعترض على الشيخين جمع بأن تقريرهما له على ذلك فيه نظر إذا تعمدت تكبراً وفخراً
وإكثاراً قال تعالى [الإسراء/ ٣٧ - ٨٣] : ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّكَ لَن
تُخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طَوْلاً كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهاً﴾ .
والمرح : التبخر كما في رياض النووى ، وروى مسلم « لا يدخل الجنة من في قلبه
مثقال ذرة من كبر »^(١٦) .

وفي الصحيحين « ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر »^(١٧) وفيهما « لا
ينظر الله يوم القيامة إلى من جر ثوبه بطراً »^(١٨) وفيهما أيضاً « بينما رجل يمشى في حلة
تعجبه نفسه مرجلة رأسه يختال في مشيته إذ خسف الله به فهو يتجلجل في
الأرض »^(١٩) .

ويتجلجل بالجميم : أى يغوص وينزل فيها إلى يوم القيامة .



(١٦) أخرجه مسلم (٩٣/١) من حديث عبد الله بن مسعود .

(١٧) أخرجه البخارى (٦٠٧١/١٠ /فتح) ومسلم (٢١٩٠/٤) من حديث حارثة بن وهب الخزامى .

(١٨) أخرجه البخارى (١٠ /ح ٥٧٨٨ /فتح) ومسلم (١٦٥٣/٣) من حديث أبى هريرة .

(١٩) أخرجه البخارى (١٠ /ح ٥٧٩٠ /فتح) ومسلم (١٦٥٣/٣) من حديث أبى هريرة .

□ الكبيرة الحادية عشر بعد المائة □

○ خضب نحو اللحية بالسواد لغير غرض نحو جهاد ○

أخرج أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح الإسناد وزعم ضعفه ليس في محله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : يكون قوم يخضبون في آخر الزمان بالسواد كحواصل الحمام لا يرجون رائحة الجنة ^(١) .
(تنبيه) عد هذا من الكبائر هو ظاهر ما في هذا الحديث الصحيح من هذا الوعيد الشديد وإن لم أر من عده منها وكان الأنسب ذكر هذا مع ملأئمه السابق - في شروط الصلاة إلا أن له مناسبة ما بهذا الباب أيضاً .



(١) أخرجه أبو داود (٤٢١٢/٤) والنسائي (١٣٨/٨) من حديث ابن عباس وقال الألباني : صحيح .

□ باب الاستسقاء □

□ الكبيرة الثانية عشرة بعد المائة □

○ قول الإنسان أثر المطر مطرنا ○

○ بنوء.نجم كذا أى وقته معتقداً أن له تأثيراً ○

أخرج الشيخان عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : أثر سماء أى مطر من الليل هل تدرون ما قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم قال : أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فأمّا من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكواكب وأمّا من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فهو كافر بى مؤمن بالكواكب ^(١) .

(تنبيه) عد هذا هو ما وقع فى كلام غير واحد وليس بصحيح لأن من قال ذلك معتقداً ما ذكر كافر حقيقة والكلام إنما هو فى الكبائر التى لا تزيل الإسلام وقد قال الشافعى رضي الله عنه : من قال مطرنا بنوء كذا وهو يريد أن النوء نزل بالماء فهو كافر حلال دمه إن لم يتب وفى الروضة إن اعتقد إن النوء ممطر حقيقة كفر وصار مرتدداً . وقال ابن عبد البر أن اعتقد أن النوء سبب ينزل الله به الماء على ما قدره وسبق فى علمه فهو وإن كان مباحاً فقد كفر بنعمة الله وجهل بلطيف حكمته .



(١) أخرجه البخارى (٨٤٦/٢ /فتح) ومسلم (٨٣/١ ، ٨٤) من حديث زيد بن خالد الجهني .

□ باب الجنائز □

□ الكبيرة الثالثة عشرة والرابعة عشرة والخامسة عشرة □
والسادسة عشرة والسابعة عشرة والثامنة عشرة
بعد المائة

○ في خمش أو لطم نحو الخد وشق نحو الجيب ○
والنياحة وسماعها وحلق أو نتف الشعر
والدعاء بالويل والثبور عند المصيبة

أخرج الشيخان « ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى
الجاهلية »^(١).

وأخرج أيضاً عن أبي موسى الأشعري أنه قال : « أنا بريء ممن بريء منه رسول الله
ﷺ إن رسول الله ﷺ بريء من الصالقة أى : الرافعة صوتها بالندب والنياحة والحالقة
أى : لرأسها عند المصيبة والشاقة أى : لثوبها »^(٢).

وفى رواية للنسائي أبرأ إليكم كما بريء رسول الله ﷺ ليس منا من حلق ولا خرق
ولا صلق^(٣) وأخرج مسلم « اثنان فى الناس هما بهم كفر الطعن فى النسب والنياحة

(١) أخرجه البخارى (١٢٩٤/٣/فتح) ومسلم (٩٩/١) من حديث عبد الله .

(٢) أخرجه البخارى (١٢٩٦/٣/فتح) ومسلم (١٠٠/١) من حديث أبي موسى .

(٣) أخرجه النسائي (٢١/٤) من حديث أبي موسى والحديث إسناده صحيح.

على الميت»^(٤) وابن حبان والحاكم وصححه «ثلاثة من الكفر بالله: شق الجيب - أى: طوق القميص والنياحة والطعن فى النسب» .

وفى رواية لابن حبان «ثلاث هى الكفر» وفى أخرى «ثلاث من عمل الجاهلية»^(٥) وأحمد بإسناد حسن عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لما افتتح رسول الله ﷺ مكة رن إبليس رنة اجتمعت إليه جنوده فقال ياأسوا أن تردوا أمة محمد على الشرك بعد يومكم هذا ولكن افتنوهم فى دينهم وأفشوا فيهم النوح^(٦) والبزار بسند رواه ثقات «صوتان ملعونان فى الدنيا والآخرة مزمار عند نعمة ورنه عند مصيبة»^(٧) وأحمد بسند قال المنذرى: حسن إن شاء الله تعالى «لا تصلى الملائكة على نائحة ولا مرنة»^(٨) ومسلم وغيره «أربع فى أمتى من الجاهلية لا يتركونهن الفخر فى الأحساب والطعن فى الأنساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة»^(٩) .

وقال : «النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران»^(١٠) أى : بفتح فكسر نحاس مذاب أو ما تداوى به الإبل وقيل غير ذلك ودرع من جرب وابن ماجه «النياحة من أمر الجاهلية وإن النائحة إذا ماتت ولم تتب قطع الله لها ثياباً من قطران ودرعاً من لهب النار»^(١١) .

والطبرانى فى الأوسط «إن هذه النوائح ليجعلن يوم القيامة صفين فى جهنم صف عن يمينهم وصف عن يسارهم فينبحن على أهل النار كما تنبح الكلاب»^(١٢) .

-
- (٤) أخرجه مسلم (٨٢/١) من حديث أبى هريرة .
(٥) أخرجه ابن حبان (٣١٥١/٥) والحاكم (٣٨٣/١) من حديث أبى هريرة وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وقال الألباني : ضعيف (الضعيفة - ٣٨٧) .
(٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٣/٣) من حديث ابن عباس وقال رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله موثقون .
(٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٣/٣) من حديث أنس وقال رواه البزار ورجاله ثقات .
(٨) أخرجه أحمد (٣٦٢/٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٣/٣) من حديث أبى هريرة وقال رواه أحمد وأبو يعلى وفيه أبو مرانة ولم أجد من وثقه ولا جرحه وبقيت رجاله ثقات .
(٩) أخرجه مسلم (٦٤٤/٢) وأحمد (٤٥٥/٢) والترمذى (١٠٠١/٤) من حديث مالك .
(١٠) أخرجه مسلم (٦٤٤/٢) وأحمد (٣٤٢/٥) من حديث أبى مالك الأشعري .
(١١) أخرجه ابن ماجه (١٥٨١/١) وقال الألباني : صحيح من حديث أبى مالك الأشعري .
(١٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٤/٣) من حديث أبى هريرة وقال رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه سليمان بن داود التميمي وهو ضعيف .

وأبو داود وغيره قال الحافظ المنذرى : وليس فى إسناده من ترك عن أبى سعيد
الخدري رضى الله عنه قال : « لعن رسول الله ﷺ النائحة والمستمعة »^(١٣) .

والشيخان عن عائشة رضى الله عنها قالت لما جاء رسول الله ﷺ قتل زيد بن حارثة
وجعفر بن أبى طالب وعبد الله بن رواحة جلس رسول الله ﷺ يعرف فيه الحزن
قالت : وأنا أطلع من شق الباب فأتاه رجل فقال : أى رسول الله إن نساء جعفر وذكر
بكاءهن فأمره أن ينهأهن فذهب الرجل : أتى فقال والله لقد غلبتنى أو غلبتنا فزعمت
أن النبى ﷺ قال : فاحث فى أفواههن التراب فقلت أرغم الله أنفك فوالله ما أنت
بفاعل ولا تركت رسول الله ﷺ من العناء^(١٤) .

وأبو داود عن امرأة من المبايعات قالت : كان فيما أخذ علينا رسول الله ﷺ فى
المعروف الذى أخذ علينا أن لا نخمش وجهاً ولا ندعو ويلاً ولا نشق شياً ولا نتف
شعراً^(١٥)

وابنا ماجه وحبان فى صحيحه عن أبى أمانة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ « لعن
الخامشة وجهها والشاقة جيها والداعية بالويل والثبور »^(١٦) .

والشيخان « الميت يعذب فى قبره بما نيح عليه » .

وفى رواية « ما نيح عليه ورويا أيضاً من نيح عليه فإنه يعذب بما نيح عليه يوم
القيامة »^(١٧) .

والبخارى عن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال أغمى على عبد الله بن رواحة
فجعلت أخته تبكى واجبلأه واكذا واكذا تعدد عليه فقال حين أفاق ما قلت لى شيئاً
إلا قيل لى أنت كذلك فلما مات لم تبك عليه ورواه الطبرانى وفيه فقال يا رسول الله

(١٣) أخرجه أحمد (٦٥/٣) وأبو داود (٣١٢٨/٣) من حديث أبى سعيد وقال الألبانى : صحيح .

(١٤) أخرجه البخارى (١٣٠٥/٣) ومسلم (٦٤٤/٢) من حديث عائشة .

(١٥) أخرجه أبو داود (٣١٣١/٣) وقال الألبانى : صحيح .

(١٦) أخرجه ابن ماجه (١٥٨٥/١) وابن حبان (٣١٤٦/٥) من حديث أبى أمانة وقال الألبانى :

صحيح .

(١٧) أخرجه البخارى (١٢٩١/٣ ، ١٢٩٢) ومسلم (٦٤٣/٢) من حديث ابن عمر عن أبيه .

أغمى على فصاحت النساء واعزاه واجبلاه فقام ملك ومعه مرزبة فجعلها بين رجلين فقال أنت كما تقوله قلت لا ولو قلت نعم ضربني بها^(١٨) .

وروى أيضاً أن معاذاً وقع له نظير ذلك وأنه قال ما زال ملك شديد الانتهاز كلما قلت واكذا قال أكذلك أنت فأقول لا .

والترمذى وقال حسن غريب « ما من ميت يموت فيقوم باكيهم فيقول واجبلاه واسنده أو نحو ذلك إلا وكل به ملكان يلهزانه أهكذا كنت^(١٩) » واللهز : الدفع بجمع اليد في الصدر .

والحاكم وصححه « أن الميت ليعذب بكاء الحى إذا قالت واعضداه وامانعاه واكاسياه حبذا الميت فقيل أناصرها أنت ؟ أكاسيها أنت ؟^(٢٠) » .

وحكى الأوزاعى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع صوت بكاء فدخل ومعه غيره فمال عليهم ضرباً حتى بلغ النائحة فضربها حتى سقط خمارها وقال اضرب فإنها نائحة ولا حرمة لها إنها تبكى لشجوكم إنها تهريق دموعها على أخذ دراهمكم وإنها تؤذى موتاكم في قبورهم وأحياءكم في دورهم إنها تنهى عن الصبر وقد أمر الله به وتأمر بالجزع وقد نهى الله عنه .

(تنبيه) قد ظهر من هذه الأحاديث التى ذكرناها وما اشتملت عليه من اللعن وأن ذلك كفر أى : يؤدى إليه أو لمن استحل أو بالنعم ومن غير ذلك من أنواع الوعيد صحة ما قاله غير واحد من أن تلك كلها كبائر ويلحق بها ما فى معناها .

وأما تقرير الشيخين لصاحب العدة على أن النياحة والصياح وشق الجيب فى المصائب من الصغائر فمردود قال الأذرعى لم أر ذلك لغيره والأحاديث الصحيحة تقتضى أن ذلك من كبائر الذنوب لأنه عليه السلام تبرا من فاعل ذلك وقال : « ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب »^(٢١) الحديث .

(١٨) أخرجه البخارى (٤٢٦٧/٧ /فتح) من حديث النعمان بن بشير .

(١٩) أخرجه الترمذى (١٠٠٣/٣) من حديث أبى موسى وقال الألبانى : حسن .

(٢٠) أخرجه الحاكم (٤٧١/٢) من حديث أبى موسى وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه وسكت عنه

الذهبي وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (١٧٩٣) وقال : ضعيف .

(٢١) أخرجه البخارى (١٢٩٤/٣ /فتح) ومسلم (٩٩/١) من حديث ابن مسعود .

وقال: «اثنتان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت»^(٢٢)
رواه مسلم قال النووي في شرح مسلم: وهذا الحديث يدل على تغليظ تحريم الطعن
في النسب والنياحة قيل فيه أقوال أصحها أنهما من أعمال الكفار وأخلاق الجاهلية .
والثاني: أنه يؤدي إلى الكفر والثالث أنه كفر النعمة والإحسان والرابع: أن ذلك
في المستحل انتهى .

ويجب الجزم بأن من جمع بين النياحة وشق الجيب والصياح مع العلم بالتحريم
واستحضار النهي عنه والتشديدات فيه وتعمد ذلك خرج عن العدالة لجمعه بين هذه
القبايح وايداء الميت بذلك كما نطقت به السنة انتهى كلام الأذرعى .
وقال في موضع آخر: وأما النياحة وما بعدها فإن كان ذلك تسخطاً بالقضاء وعدم
رضا بالمقضى فالظاهر أنه كبيرة وإن كان لفرط الجزع والضعف عن حمل المصيبة من
غير استحضار سخط ونحوه فمحتمل وهل يعذر الجاهل فيه نظر .

وقال في الخادم: وأما النياحة وما بعدها فقضية الخبر بالتوعد عليه أن يكون كبيرة
انتهى فيحرم الندب وهو تعديد محاسن الميت كوا جبلاه والنوح وهو رفع الصوت
بالندب ومثله إفراط رفعه بالبكاء وإن لم يقترن بندب ولا نوح وضرب نحو الخد وشق
نحو الجيب ونشر الشعر وحلقه ونتفه وتسويد الوجه وإلقاء الرماد على الرأس والدعاء
بالويل والشبور أى الهلاك وكل شيء فيه تغيير للزى كلبس ما لا يعتاد لبسه أصلاً أو
على تلك الصفة وكترك شيء من لباسه والخروج بدونه على خلاف العادة .

وقد ابتلى كثير من الناس بتغيير الزى مع ما تقرر من حرمة بل كونه كبيرة وفسقاً
قياساً على تلك المذكورات وإن كانت أفحش منه لأنهم عللوها بما يعم الكل وهو أن
ذلك يشعر إشعاراً ظاهراً بالسخط وعدم الرضا بالقضاء أما البكاء السالم من كل ذلك
فهو جائز قبل الموت وبعده لكن الأولى تركه بعده إن أمكن وقال جمع إنه مكروه
لقوله ﷺ في الحديث الصحيح « فإذا أوجبت فلا تبكين باكية »^(٢٣) .

وقد بكى ﷺ قبله على ولده وغيره. أخرج الشيخان أنه ﷺ عاد سعد بن عباد

(٢٢) أخرجه مسلم (٨٢/١) وأحمد (٤٩٦/٢) من حديث أبي هريرة .

(٢٣) أخرجه أحمد (٤٤٦/٥) وأبو داود (٣١١١/٣) والنسائي (١٣/٤) وقال الألباني : صحيح .

ومعه جماعة فبكى فلما رأوه بكوا. فقال : « ألا تسمعون إن الله لا يعذب بدمع العين ولا يحزن القلب ولكن يعذب بهذا أو يرحم وأشار إلى لسانه »^(٢٤) .

وأخرجنا أيضاً أنه رفع إليه عليه السلام ابن لبنته وهو في الموت ففاضت عيناه فقال له سعد ما هذا يا رسول الله قال : « هذه رحمة جعلها الله تعالى في قلوب عباده وإنما يرحم الله من عباده الرحماء »^(٢٥) .

والبخارى أنه عليه السلام دخل على ابنه إبراهيم وهو يجود بنفسه فجعلت عينا رسول الله عليه السلام تذرفان فقال له عبد الرحمن بن عوف وأنت يا رسول الله فقال : « يا ابن عوف إنها رحمة ثم أتبعها بأخرى فقال : إن العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضى ربنا وإنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون »^(٢٦) .

وأخذ أصحابنا من ذلك كله قولهم دمع العين بلا بكاء لا كراهة فيه بل هو مباح وما مر في الأحاديث الصحيحة من أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه اختلفوا في ماذا يحمل عليه والصحيح عندنا أنه محمول على ما إذا أوصى بذلك بخلاف ما إذا سكت فلم يأمر ولم ينه أو أمر فإنه يعذب بسبب أمره وامتناعه له لأن من سن سنة سيئة عليه وزرها ووزر من يعمل بها فالإثم يزيد عليه بالامتناع بما لا يوجد لو لم يمثل وقيل إنه إذا سكت ولم ينهم عن نحو النوح يعذب بذلك أيضاً لأن سكوته عن نهيم رضا منه به فعذب به. كما لو أمر فمن أراد الخروج من ورطة هذا القول ينبغي له إذا نزل به مرض أن ينهم عن بدع الجنائز وغيرها من المحرمات الشنيعة والقبائح الفظيعة .

قال أصحابنا وغيرهم : ويتأكد لمن ابتلى بمصيبة بميت أو فى نفسه أو أهله أو ماله وإن خفت أن يكثر من إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتى واخلف لى خيراً منها لخبر مسلم أن من قال ذلك أجره الله وأخلف له خيراً منها ولأنه تعالى وعد من قال ذلك بأن عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأنهم المهتدون أى للترجيع أو للجنة والثواب قال ابن جبير لقد أعطيت هذه الأمة عند المصيبة ما لم يعطه غيرهم [البقرة/ ٦٥١] : ﴿ إِنَّا لِلّٰهِ

(٢٤) أخرجه البخارى (١٣٠٤/٣) ومسلم (٦٣٦/٢) من حديث عبد الله بن عمر .

(٢٥) أخرجه البخارى (١٢٨٤/٣) ومسلم (٦٣٥/٢) من حديث أسامة بن زيد .

(٢٦) أخرجه البخارى (١٣٠٣/٣) من حديث أنس .

وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿ وَلَوْ أَوْتَوْهُ لَقَالَ يَعْقُوبُ وَلَمْ يَقُلْ [يُوسُفَ / ٨٤] : ﴿ يَا أَسْفَى عَلَى
يُوسُفَ ٥

وفي الحديث « ما أصيب عبد بمصيبة إلا للذنوب لم يكن يغفر إلا بها أو درجة لم
يكن يبلغها إلا بها »^(٢٧) .

ورواه ابن أبي الدنيا بلفظ « ما أصاب رجلاً من المسلمين نكبة فما فوقها حتى
الشوكة إلا لإحدى خصلتين إما ليغفر الله له من الذنوب ذنباً لم يكن يغفر له إلا بمثل
ذلك أو يبلغ به من الكرامة كرامة لم يكن يبلغها إلا بمثل ذلك »^(٢٨) .

وأخرج الشيخان أن بتاً له ﷺ أرسلت إليه تخبره أن ابنها في الموت فقال ﷺ
لرسول: « أرجع إليها فأخبرها إن لله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى
فمرها فلتصبر ولتحتسب »^(٢٩) .

قال النووي : هذا الحديث من أعظم قواعد الإسلام المشتملة على مهمات كثيرة
من أصول الدين وفروعه والأدب والصبر على النوازل كلها والهموم والأسقام وسائر
الأعراض ومعنى إن لله ما أخذ أن العالم كله ملكه فلم يأخذ إلا ما هو له عندكم في
معنى العارية وله ما أعطى أى : ما وهبه لكم إذ لم يخرج عن ملكه فيفعل فيه ما شاء
وكل شيء عنده بأجل مسمى أى : فلا يمكن تقديمه عليه ولا تأخير عنه .

فمن علم هذا أداه إلى أن يصبر ويحتسب وقد ورد أنه ﷺ قال لمن شق عليه موت
ابنه : أيما كان أحب إليك أن تمتع به عمرك أو لا تأتى غداً باباً من أبواب الجنة إلا
وجدته قد سبقك إليه فيفتحه لك فقال يا رسول الله : هذا أحب إلى قال : هو لك
فقيل يا رسول الله هو له خاصة أم للمسلمين عامة فقال بل للمسلمين عامة »^(٣٠) .

وفي خبر مسلم ما من مصيبة يصاب بها المؤمن إلا كفر بها عنه حتى الشوكة يشاكها .
وفي حديث آخر « من أصيب بمصيبة فليذكر مصيبته بى فإنها أعظم المصائب »^(٣١) .

(٢٧) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٦٩٢) وعزاه إلى أبو نعيم من حديث ثوبان .

(٢٨) ذكره المنذرى فى الترغيب (٢٤/٤) وعزاه إلى ابن أبي الدنيا من حديث بريدة الأسلمى .

(٢٩) أخرجه البخارى (١٢٨٤/٣) فتح) ومسلم (٦٣٥/٢) من حديث أسامة بن زيد .

(٣٠) أخرجه النسائى (١١٨/٤) من حديث معاوية بن قرة عن أبيه وإسناده حسن .

(٣١) أخرجه مسلم (١٩٩٢/٤) من حديث عائشة .

وكان القاضي حسيناً من أكابر أئمتنا أخذ من هذا قوله الذي أقروه عليه يجب على كل مؤمن أن يكون حزنه على فراق النبي ﷺ من الدنيا أكثر منه على فراق أبويه كما يجب عليه أن يكون ﷺ أحب إليه من نفسه وأهله وماله .

وفي حديث «إن من حمد الله واسترجع عند موت ولده أمر الله ملائكته أن يبنوا له بيتاً في الجنة ويسمونه بيت الحمد»^(٣٢) .

وفي أخرى عند البخاري « ما لعبدى المؤمن جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة »^(٣٣) .

وفي « أخرى إنما الصبر عند الصدمة الأولى »^(٣٤) أي إنما يحمد الصبر عند مفاجأة المصيبة وأما فيما بعد فيقع السلو طبعاً .

ومن ثم قال بعض الحكماء : ينبغي للعاقل أن يفعل بنفسه أول أيام المصيبة ما يفعله الأحمق بعد خمسة أيام .

وفي حديث آخر «من قدم ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كانوا له حصناً من النار فقال أبو الدرداء: قدمت اثنين قال:- واثنين- قال آخر:- قدمت واحداً قال:- وواحداً ولكن ذلك في أول صدمة»^(٣٥) .

وفي أخرى « من كان له فرطان- أي ولدان- من أمتي دخل الجنة- قالت عائشة: ومن له فرط؟ قال:- ومن له فرط»^(٣٦) الحديث .

وفي خبر مسلم أنه مات ابن لأبي طلحة من أم سليم فقالت لأهلها لا يحدثه إلا أنا فلما جاءت قربت إليه عشاءه فأكل وشرب ثم تصنعت له أحسن ما كانت تتصنع

(٣٢) أخرجه أحمد (٤١٥/٤) والترمذي (١٠٢١/٣) من حديث أبي موسى وقال الألباني : صحيح في الصحيحة (١٤٠٨) .

(٣٣) أخرجه البخاري (٦٤٢٤/١١ /فتح) من حديث أبي هريرة .

(٣٤) أخرجه البخاري (١٢٨٣/٣ /فتح) من حديث أنس .

(٣٥) أخرجه البخاري (١٣٨١/٣ /فتح) والترمذي (١٠٦١/٣) من حديث أنس .

(٣٦) أخرجه أحمد (٣٣٤/١) والترمذي (١٠٦٢/٣) من حديث ابن عباس وذكره الألباني في ضعيف

الجامع (٥٨١٣) وقال : ضعيف .

له قبل فغشيها فلما رأت أنه قد شبع وأصاب قالت : يا أبا طلحة أرأيت لو أن قوماً أعاروا عاريتهم أهل بيت فطلبوا عاريتهم، ألهم أن يمنعوهم؟ قال: لا، قالت أم سليم: فاحتسب ابنك فغضب ثم انطلق إلى رسول الله ﷺ فأخبره فقال: «بارك الله لكما في ليلتكما»^(٣٧) الحديث .

وفي حديث « ما أعطى أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر »^(٣٨) وقال على للأشعث إنك إن صبرت إيماناً واحتساباً وإلا سلوت كما تسلو البهائم أى : لأنه بطول الزمن يقع السلو طبعاً وقيل لمصاب لا تجمع بين مصيبتين عظيمتين ذهاب الولد والأجر .

وفي حديث مسلم « إن الأطفال دعاميص الجنة أى حجاب أبوابها يتلقى أحدهم أباه أو قال أبويه فيأخذ بثوبه أو قال بيده فلا ينتهى حتى يدخله الجنة »^(٣٩) .

وضحك ابن عمر عند دفنه لابنه فقيل له فقال أردت أن أرغم الشيطان .

ورأى عمر بن عبد العزيز ولده فى الموت فقال يا بنى لأن تكون فى ميزانى أحب إلى من أن أكون فى ميزانك، ولما أسيل دم عثمان على وجهه عند قتله قال [الأنبياء/٨٧]: ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ اللهم إني أستعين بك عليهم وأستعينك على جميع أمورى وأسالك الصبر على ما أبليتني .

ولما قطعت رجل عروة لأكلة بها لم يتأوه وإنما قال [الكهف/ ٦٢]: ﴿لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ ولم يدع ورده تلك الليلة. وقدم فيها على الوليد أعمى فسأله عن شأنه فأخبره أنه كان له أهل وأولاد وأموال عظيمة فجاءهم سيل فأهلكهم إلا بعيراً وصبيّاً فند البعير فأتبعه فجاء الذئب فأكل صبيه ولما لحق البعير رحمه فأذهب عينيه وذهب فأصبح لا مال ولا ولد فقال الوليد انطلقوا به إلى عروة ليعلم أن فى الأرض من هو أشد بلاء منه .

ورأى المدائنى امرأة بالبادية فى غاية الجمال فظن أن هذا نضرة السرور فبينت له أنها قرية أحزان وهموم وأن زوجها ذبح شاة فأراد أحد ابنها أن يفعل بأخيه كذلك

(٣٧) أخرجه مسلم (١٩٠٩/٤) عن أنس .

(٣٨) أخرجه البخارى (١٤٦٩/٣) وفتح (٧٢٩/٢) من حديث أبى سعيد .

(٣٩) أخرجه مسلم (٢٠٢٩/٤) من حديث أبى هريرة .

فذبجه فخاف ففر إلى الجبل فأكله الذئب وفر أبوه خلفه فتاه ومات عطشاً فقال لها كيف أنت والصبر قالت كان جرحاً فاندمل .

قيل وسبب توبة مالك بن دينار أنه كان سكيراً فماتت له بنت كان يحبها فرأى ليلة نصف شعبان أنه خرج من قبره حية عظيمة تتبعه كلما أسرع أسرع فمر بشيخ ضعيف فسأله أن ينقذه منها فقال أنا عاجز مر وأسرع لعلك تنجو منها فأسرع وهي خلفه حتى مر على طبقات النار وهي تفور وكاد أن يهوى فيها وإذا بصوت لست من أهلي فمر حتى أشرف على جبل به طاقات وستور وإذا بصوت أدركوا هذا اليائس قبل أن يدركه عدوه فأشرف عليه أطفال فيهم بنته فنزلت إليه وضربت بيدها اليمنى إلى الحية فولت هاربة وجلست في حجره قائلة [الحديد/ ١٦] : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ﴾ فقلت أتقرأون القرآن قالت نحن أعرف به منكم ثم سألتها ما مقامهم هنا فأخبرته أنهم أسكنوا هنا إلى يوم القيامة ينتظرون آباءهم يقدمون عليهم ثم سألت عن تلك الحية فقالت عملك السوء وعن الشيخ فقالت عملك الصالح أضعفته حتى لم تكن له طاقة بعملك السوء فتب إلى الله ولا تكن من الهالكين ثم ارتفعت عنه واستيقظ فتاب توبة النصوح لوقته فتأمل نفع الذرية لكن إنما يحصل لمن رضى أو صبر وأما من سخط فدعا بويل أو لطم أو شق أو حلق مثلاً فغليه سخط الله ولعنته رجلاً كان أو امرأة .

وروى أن الضرب على الفخذ عند المصيبة يحبط الأجر .

وروى أيضاً من أصابته مصيبة فحرق عليها ثوباً أو لطم خدّاً أو شق جيباً أو نتف شعراً فكأنما أخذ ربحاً يريد أن يحارب به ربه .

قال صالح المزني : نمت ليلة الجمعة بمقبرة فرأيت الأموات خرجوا من قبورهم وتحلقوا ونزلت عليهم أطباق مغطاة وفيهم شاب يعذب فتقدمت وسألته فقال لي والدة جمعت النوادب فأنا معذب بذلك فلا جزاها الله عني خيراً وبكى ثم أمرني أن أذهب إليها وأعلمني محلها وأن أناشدها بترك هذا العذاب العظيم الذي تسببت له فيه فلما أصبحت ذهبت إليها ورأيت عندها تلك النوادب ووجهها قد اسود من كثرة اللطم والبكاء فذكرت لها ذلك المنام فتابت وأخرجت النوادب وأعطتني دراهم أتصدق بها عنه فأتيت المقبرة ليلة الجمعة على عادتي وتصدقت عنه بتلك الدراهم فنمت فرأيت أنه وهو يقول

لى جزاك الله عنى خيراً أذهب الله عنى العذاب ووصلتنى الصدقة فأخبر أُمى بذلك فاستيقظت وذهبت إليها فوجدتها ماتت فحضرت الصلاة عليها ودفنت بجانب ولدها .
(وأخرج) الترمذى وغيره « يود أهل العافية يوم القيامة حين يعطى أهل البلاء الثواب لو أن جلودهم كانت قرضت بالمقاريض »^(٤٠) .

والطبرانى من رواية من وثق به « يؤتى بالشهيد يوم القيامة فيوقف للحساب ثم يؤتى بالمتصدق فينصب للحساب ثم يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان فيصب عليهم الأجر صباً حتى إن أهل العافية ليتمنون فى الموقف أن أجسادهم قرضت بالمقاريض من حسن ثواب الله »^(٤١) .

والبخارى وغيره « من يرد الله به خيراً يصب منه »^(٤٢) أى : يوجه إليه مصيبة أو بلاء » .

(وصح) إذا أحب الله قوماً ابتلاهم فمن صبر فله الصبر ومن جزع فله الجزع^(٤٣) .

وصح أيضاً « إن الرجل ليكون له عند الله المنزلة فما يبلغها بعمل فما يزال الله يبتليه بما يكره حتى يبلغه إياها »^(٤٤) .

(وأخرج) أحمد وأبو داود وأبو يعلى والطبرانى « إن العبد إذا سبقت له من الله منزلة فلم يبلغها بعمل ابتلاه الله فى جسده أو ماله أو فى ولده ثم صبر على ذلك حتى يبلغه المنزلة التى سبقت له من الله عز وجل »^(٤٥) .

(٤٠) أخرجه الترمذى (٢٤٠٢/٤) من حديث جابر وصححه الألبانى فى الصحيحة (٢٢٠٦) .

(٤١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٠٥/٢) من حديث ابن عباس وقال رواه الطبرانى فى الكبير وفيه جماعة بن الزبير وثقه أحمد وضعفه الدارقطنى .

(٤٢) أخرجه البخارى (٥٦٤٥/١٠ /فتح) من حديث أبى هريرة .

(٤٣) أخرجه أحمد (٤٢٧/٥) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٩١/٢) من حديث محمود بن لبيد وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات .

(٤٤) أخرجه ابن حبان (٢٨٩٧/٤) وصححه الألبانى فى الصحيحة (١٥٩٩) من حديث أبى هريرة .

(٤٥) أخرجه أبو داود (٣٠٩٠/٣) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٩٢/٢) من حديث محمد بن خالد عن أبيه عن جده وقال رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط وأحمد وفيه قصة ومحمد بن خالد وأبوه لم أعرفهما والله أعلم .

والطبراني « إن الله لي تجرب أحدكم بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار فمنهم من يخرج كالذهب الإبريز فذلك الذي حماه الله من الشبهات ومنهم من يخرج دون ذلك فذلك الذي يشك بعض الشك ومنهم من يخرج كالذهب الأسود فذلك الذي افتن »^(٤٦) .
والشيخان « ما يصيب المؤمن من نصب أي : تعب ولا وصب أي : مرض ولا هم ولا حزن ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها »^(٤٧) وفي رواية لهما « ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله عنه بها حتى الشوكة يشاكها »^(٤٨) .

ولمسلم « ما من مسلم يشاك الشوكة فما فوقها إلا كتب له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة »^(٤٩) .

(وضح) « ما يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة في نفسه وماله وولده حتى يلقي الله وما عليه خطيئة »^(٥٠) .

وصح أيضاً « من أصيب بمصيبة في ماله أو في نفسه فكنمها ولم يشكها إلى الناس كان حقاً على الله أن يغفر له »^(٥١) .

وصح « وصب المؤمن كفارة لخطاياها إذا اشتكى المؤمن أخلصه الله من الذنوب كما يخلص الكير خبث الحديد »^(٥٢) .

(٤٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩١/٢) من حديث أبي أمامة وقال : رواه الطبراني في الكبير وفيه إبراهيم بن محمد شيخ الطبراني ضعفه الذهبي ولم يذكر سبباً وبقي رجاله موثقون .
(٤٧) أخرجه البخاري (٥٦٤١/١٠ ، ٥٦٤٢ /فتح) ومسلم (١٩٩٢/٤) من حديث أبي هريرة وأبي سعيد .

(٤٨) أخرجه البخاري (٥٦٤٠/١٠ /فتح) ومسلم (١٩٩٢/٤) من حديث عائشة .

(٤٩) أخرجه مسلم (١٩٩١/٤) من حديث عائشة .

(٥٠) أخرجه الترمذي (٢٣٩٩/٤) والحاكم (٣١٤/٤) وقال صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي من حديث أبي هريرة وقال الألباني : حسن صحيح .

(٥١) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٣١/٢) من حديث ابن عباس وقال رواه الطبراني في الكبير وفيه بنية وهو مدلس وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٤٤٣) وقال : ضعيف .

(٥٢) (١) أخرجه الحاكم (٣٤٧/١) من حديث أبي هريرة وقال الذهبي صحيح .

(٢) أخرجه ابن حبان (٢٩٢٥/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٣٠٢/٢) من حديث عائشة وقال رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات إلا أني لم أعرف شيخ الطبراني .

سألت امرأة بها لم- أى : جنون- رسول الله ﷺ أن يدعو لها فقال : « إن شئت دعوت الله فشفاك وإن شئت صبرت ولا حساب عليك قالت بل أصبر ولا حساب على »^(٥٣) .

ما ضرب على مؤمن عرق قط إلا حط الله عنه بها خطيئة وكتب الله له حسنة ورفع له درجة »^(٥٤) .

« إذا مرض العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل صحيحاً »^(٥٥) .

« إن المريض تتحات عنه خطاياه كما يتحات ورق الشجر »^(٥٦) .

« صداع المؤمن وشوكة يشاكها أو شيء يؤذيه يرفع الله بها يوم القيامة درجته ويكفر عنه بها ذنوبه »^(٥٧) .

« إن الله ليتلى عبده بالسقم حتى يكفر ذلك عنه كل ذنب »^(٥٨) .

« لا تسبن الحمى فإنها تذهب خطايا بني آدم كما يذهب الكبر خبث الحديد »^(٥٩) .

« إن الله ليكفر عن المؤمن خطاياه كلها بحمى ليلة »^(٦٠) .

(٥٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٠٧/٢) عن أبي هريرة وقال رواه البزار وإسناده حسن .

(٥٤) أخرجه الحاكم (٣٤٧/١) من حديث عائشة وقال حديث صحيح الإسناد وعمران بن زيد شيخ من أهل الكوفة ووافقه الذهبي وذكره الهيثمي في المجمع (٣٠٤/٢) وقال رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن .

(٥٥) أخرجه البخاري (٢٩٩٦/٦ /فتح) وأحمد (٤١٠/٤) من حديث أبي موسى .

(٥٦) أخرجه أحمد (٧٠/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٣٠١/٢) من حديث أسد بن كرز وقال رواه أحمد والطبراني في الكبير وإسناده حسن .

(٥٧) ذكره المنذرى في الترغيب (٦٩/٤) من حديث أبي سعيد وعزاه إلى ابن أبي الدنيا ورواته ثقات .

(٥٨) أخرجه ابن عدى (١٧٠/١) من حديث ابن عمر .

(٥٩) أخرجه مسلم (١٦/٨) والبخاري في الأدب المفرد (٥١٦) وابن سعد في الطبقات (٣٠٨/٨) عن ابن الزبير وفي مسلم (١٩٩٣/٤) من حديث جابر .

(٦٠) ذكره المنذرى في الترغيب (٧٨/٤) من حديث الحسن وعزاه إلى ابن أبي الدنيا من رواية ابن المبارك عن عمر بن المغيرة وقال ابن المبارك : الحديث حسن جيد .

« الحمى حظ المؤمن من النار »^(٦١) .

(وضح) أيضاً لما نزل [النساء ١٢٣] : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ ﴾ شق عليهم مشقة شديدة فقال ﷺ : « نعم يجزى به في الدنيا من مصيبة في جسده مما يؤذيه »^(٦٢) .

وسأل أبو بكر رضى الله عنه عن ذلك فقال له ﷺ : « غفر الله لك يا أبا بكر ألسنت تمرض ألسنت تحزن ألسنت تصيبك اللأواء - أى : شدة الضيق قال : قلت : بلى قال - : هو الذى تجزون به »^(٦٣) .

وفي رواية أن عائشة رضى الله عنها روت نظير ذلك فى [البقرة / ٢٨٤] : ﴿ وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِى أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ﴾ .



(٦١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٠٦/٢) من حديث عائشة وقال رواه البزار وإسناده حسن وقال الألبانى : صحيح (الصحيحة - ١٨٢١) .

(٦٢) أخرجه ابن حبان (٢٩١٢/٤) وذكره المنذرى فى الترغيب (٥٩/٤) وقال رواه ابن حبان فى صحيحه .

(٦٣) أخرجه أحمد (١٠/١) والحاكم (٧٤/٣) من حديث أبى بكر الصديق وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى .

□ الكبيرة التاسعة عشرة والعشرون بعد مائة □

○ كسر عظم الميت والجلوس على القبور ○

أخرج أبو داود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه أنه عليه السلام قال : « كسر عظم الميت ككسره حياً »^(١) .

ومسلم وغيره « لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده خير له من أن يجلس على قبر »^(٢) .

وابن ماجه بإسناد جيد « لأن أمشي على جمرة أو سيف أو أخصف نعلي برجلي أحب إلى من أن أمشي على قبر »^(٣) والطبراني بإسناد حسن عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : لأن أطاء على جمرة أحب إلى من أن أطاء على قبر مسلم »^(٤) .

والطبراني أيضاً لكن من رواية ابن لهيعة عن عمارة بن حزم قال رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً على قبر فقال : « يا صاحب القبر انزل من على القبر لا تؤذي صاحب القبر ولا يؤذيك »^(٥) .

(١) أخرجه أبو داود (٣٢٠٧/٣) وابن ماجه (١٦١٦/١) وقال الألباني : صحيح من حديث عائشة .
(٢) أخرجه مسلم (٦٦٧/٢) وأبو داود (٣٢٢٨/٣) وابن ماجه (١٥٦٦/١) من حديث أبي هريرة .

(٣) أخرجه ابن ماجه (١٥٦٧/١) من حديث عقبة بن عامر وصححه الألباني « الإرواء » (٧٥١) .
(٤) أخرجه ابن عدى (١٧٣/٢) وذكره الهيثمي في المجمع (٦١/٣) من حديث ابن مسعود وقال رواه الطبراني في الكبير وفيه عطاء بن السائب وفيه كلام .

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٦١/٣) من حديث عمارة بن حزم وقال رواه الطبراني في الكبير وفيه ابن لهيعة وفيه كلام وقد وثق .

(تنبيه) عد هذين من الكبائر لم أره لكن قد تفهمه هذه الأحاديث لأن الوعيد الذى فيها شديد ولا ريب فى ذلك فى كسر عظمه لما علمت من الحديث أنه ككسر عظم الحى .

وأما الجلوس فجماعة من أصحابنا على حرمة وتبعهم النوى فى بعض كتبه أخذاً من الحديث السابق فيه فكما أنهم أخذوا حرمة من ذلك فكذلك نحن نأخذ كونه كبيرة منه لصدق السابق عليه إذ هو مما فيه وعيد شديد .



□ الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والعشرون بعد المائة □

○ اتخاذ المساجد أو السرج على القبور ○

○ زيارة النساء لها وتشيعهن الجنائز ○

أخرج أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان في صحيحه لكن في سنده مختلف فيه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ لعن زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج^(١) والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه وحبان في صحيحه بسند مختلف في اتصاله أنه ﷺ لعن زوارات القبور^(٢).

وأبو داود عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قبرنا مع رسول الله ﷺ يعني ميتاً فلماً فرغنا انصرف رسول الله ﷺ وانصرفنا فلما حاذى رسول الله ﷺ بابه وقف فإذا نحن بامرأة مقبلة قال أظنه عرفها فلما ذهبت فإذا هي فاطمة رضي الله عنها فقال لها ﷺ : « ما أخرجك يا فاطمة من بيتك قالت أتيت يا رسول الله أهل هذا الميت فرحمت إليهم ميتهم أو قالت عزيتهم به فقال رسول الله ﷺ : « لعلك بلغت معهم الكدى » - أي بكاف مضمومة: المقابر - فقالت: معاذ الله وقد سمعتك تذكر فيها ما تذكر فقال : « لو بلغت معهم الكدى فذكر تشديداً في ذلك »^(٣).

(١) أخرجه أبو داود (٣٢٣٦/٣) والترمذي (٣٢٠/٢) والنسائي (٩٥/٤) وابن حبان (٣١٧٠/٥) من حديث ابن عباس وقال الألباني : ضعيف .

(٢) أخرجه الترمذي (١٠٥٦/٣) وابن ماجه (١٥٧٥/١) وابن حبان (٢١٦٨/٥) من حديث أبي هريرة وقال الألباني : حسن .

(٣) أخرجه أبو داود (٣١٢٣/٣) والنسائي (٢٧/٤) من حديث عبد الله بن عمرو وقال الألباني : ضعيف .

ورواه النسائي إلا أنه قال في آخره: «لو بلغتيا معهم ما رأيت الجنة حتى يراها جد أهلك»^(٤).

وابن ماجه وأبو يعلى عن على كرم الله وجهه قال خرج رسول الله ﷺ فإذا نسوة جلوس قال: «ما يجلسكن» قلن ننتظر الجنائزة قال: «هل تغسلن» قلن لا: قال: «هل تحملن» قلن لا. قال: «هل تدلين فيمن يدلي» قلن لا قال: «فارجعن مأزورات غير مأجورات»^(٥).

(تنبيه) عد هذه الثلاثة هو صريح الحديث الأول في الأولين لما فيه من لعن فاعلهما وصريح الحديث الثاني في الثانية وظاهر حديث فاطمة في الثالثة بل صريح رواية النسائي ما رأيت الجنة إلى آخرها ولم أر من عد شيئاً من ذلك بل كلام أصحابنا في الثلاثة مصرح بكراهتها دون حرمتها فضلاً عن كونها كبيرة فليحمل كون هذه كبائر على ما إذا عظمت مفاستها كما يفعل كثير من النساء من الخروج إلى المقابر وخلف الجنائز بهيئة قبيحة جداً إما لاقترائها بالنياحة ونحوها أو بالزينة عند زيارة القبور بحيث يخشى منها الفتنة خشية قوية وكأن بنى المسجد في مقبرة مسبلة لأنه من حيز الغضب حينئذ وكان يسرف في الإيقاد عليها لأنه من التبذير والإسراف وإنفاق المال في المحرمات فحينئذ يتضح عد هذه كبائر نعم صرح أصحابنا بحرمة السراج على القبر وإن قل حيث لم ينتفع به مقيم ولا زائر وعللوه بالإسراف وإضاعة المال والتشبه بالمجوس فلا يبعد في هذا حينئذ أن يكون كبيرة.



(٤) أخرجه أحمد (١٦٩/٢) والنسائي (٢٨/٤) انظر الحديث السابق.

(٥) أخرجه ابن ماجه (١٥٧٨/١) من حديث على بن أبي طالب وقال الألباني: ضعيف.

□ الكبيرة الرابعة والخامسة والعشرون بعد المائة □

○ الرقى وتعليق التمام والحروز الآتي بيانها ○

أخرج أحمد وأبو يعلى بإسناد جيد والحاكم وصححه عن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من علق تيممة فلا أتم الله له ومن علق ودعة فلا ودع الله له »^(١) .

وأحمد بسند رواه ثقات والحاكم واللفظ له عنه أيضاً أنه جاء في ركب عشرة إلى رسول الله ﷺ فبايع تسعة وأمسك عن رجل منهم فقالوا ما شأنه فقال : « إن في عضده تيممة » فقصى الرجل التيممة فبايعه النبي ﷺ ثم قال : « من علق فقد أشرك »^(٢) .

(وصح) أنه ﷺ أبصر على عضد رجل حلقة أراه قال من صفر فقال : « ويحك ما هذه » قال : من الواهنة قال : « أما إنها لا تزيدك إلا وهناً انبذها عنك فإنك لو مت وهى عليك ما أفلحت أبداً »^(٣) .

(وصح) أن ابن مسعود رضى الله عنه دخل على امرأته وفى عنقها شيء تتعوذ به فجبذه فقطعه ثم قال : لقد أصبح آل عبد الله أغنياء عن أن يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ثم قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الرقى والتمايم والتولة شرك » قالوا :

(١) أخرجه أحمد (١٥٦/٤) والحاكم (٢١٦/٤) وقال حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وذكره

الهيثمى فى الجمع (١٠٣/٥) من حديث عقبة بن عامر وقال رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى ورجالهم ثقات

(٢) أخرجه أحمد (١٥٦/٤) والحاكم (٢١٩/٤) من حديث عامر الجهنى وسكتا عنه وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦٣٩٤) صحيح .

(٣) أخرجه أحمد (٤٤٥/٤) من حديث غمران بن حصين وذكره الهيثمى فى الجمع (١٠٣/٥) وقال : فيه مبارك بن فضالة وهو ثقة وفيه ضعف وبقيت رجاله ثقات .

يا أبا عبد الرحمن هذه الرقى والتمايم قد عرفناها فما التولة قال شيء تصنعه النساء يتحبين إلى أزواجهن وفسر بعضهم التولة بكسر الفوقية وفتح الواو بأنه شيء يشبه السحر أو من أنواعه تفعله المرأة لتحبيبها إلى زوجها .

وفي رواية إن زوجته قالت له : إني خرجت يوماً فأبصرني فلان فدمعت عيني التي تليه فإذا رقيتها سكنت دمعتها وإذا تركتها دمعت قال ذلك الشيطان إذا أطعته تركك وإذا عصيته طعن بأصبعه في عينك ولكن لو فعلت كما فعل رسول الله ﷺ كان خيراً لك وأجدر أن تشفى تنضحى في عينك الماء وتقولى اذهب الباس رب الناس واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً .

(وضح) « ليست التيمة ما يعلق به بعد البلاء إنما التيمة ما يعلق به قبل البلاء »^(٤) .

(تنبيه) عد هذين من الكبائر هو ما يقتضيه الوعيد الذي في هذه الأحاديث لا سيما تسميته شركاً لكن لم أر أحداً صرح بذلك بخصوصه ولكنهم صرحوا : بما يفهم جريان ذلك فيه بالأولى نعم يتعين حمله على ما كانوا يفعلونه من تعليق خرزة يسمونها تيمة أو نحوها يرون أنها تدفع عنهم الآفات ولا شك أن اعتقاد هذا جهل وضلال وأنه من أكبر الكبائر لأنه إن لم يكن شركاً فهو يؤدي إليه إذ لا ينفع ويضر ويمنع ويدفع إلا الله تعالى .

وأما الرقى فهي محمولة على ذلك أو على ما إذا كانت بغير لسان العربية ولم يعرف معناها فإنها حينئذ حرام كما صرح به الخطابي والبيهقي وغيرهما واستدل له ابن عبد السلام بأنهم لما سألوه ﷺ عن ذلك فقال : « أعرضوا على رقاكم »^(٥) وسبب ذلك ما قالوه من أن ذلك المجهول قد يكون سحراً أو كفراً قال الخطابي بعد ذكره ذلك : فأما إذا كان مفهوم المعنى وكان فيه ذكر الله تعالى فإنه مستحب متبرك به .



(٤) أخرجه الحاكم (٢١٧/٤) من حديث عائشة وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وسكت الذهبي عنه .

(٥) أخرجه مسلم (١٧٢٧/٤) وأبو داود (٣٨٨٦/٤) من حديث عوف بن مالك .

□ الكبيرة السادسة والعشرون بعد المائة □

○ كراهة لقاء الله تعالى ○

أخرج الشيخان عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله » فقلت يا نبي الله أما كراهة الموت فكلنا نكره الموت فقال ليس ذلك ولكن المؤمن إذا بشر برحمة الله ورضوانه وجنته أحب لقاء الله فأحب لقاء الله وإن الكافر إذا بشر بعذاب الله وسخطه كره لقاء الله وكره لقاء الله ^(١) وفي رواية صحيحة عن أنس « من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله » قلنا يا رسول الله : كلنا نكره الموت قال : « ليس ذاك كراهة الموت ولكن المؤمن إذا احتضر جاءه المبرر من الله فليس شيء أحب إليه من أن يكون قد لقي الله فأحب لقاء الله وإن الكافر أو الفاجر إذا احتضر جاءه ما هو صائر إليه من الشر أو ما يلقي من الشر فكره لقاء الله فكره لقاء الله ^(٢) » .

وفي رواية صحيحة أيضاً « لم يكن شيء أحب إليه من لقاء الله وكان الله للقاءه أحب وإن الكافر إذا جاءه ما يكره لم يكن شيء أكره إليه من لقاء الله وكان الله للقاءه أكره ^(٣) » .

وابن ماجه والطبراني أنه ﷺ قال : « اللهم من آمن بي وصدقني وعلم أن ما جئت به الحق من عندك فأقلل ماله وولده وحبب إليه لقاءك وعجل له القضاء ومن لم

(١) أخرجه البخاري (٦٥٠٧/١١ /فتح) ومسلم (٢٠٦٥/٤) من حديث أنس .

(٢) تقدم في الحديث السابق .

(٣) أخرجه أحمد (١٠٧/٣) من حديث أنس .

يؤمن بي ولم يصدقني ولم يعلم أن ما جئت به الحق من عندك فأكثر ماله وولده وأطل عمره»^(٤).
وفي رواية لابن حبان وابن أبي الدنيا والطبراني «اللهم من آمن بك وشهد أني
رسولك فحبيب إليه لقاءك وسهل عليه قضاءك وأقلل له من الدنيا يراجع»^(٥).

(تنبيه) عد ما ذكر كبيرة هو ظاهر تلك الأحاديث وإن لم أر من ذكره إذ
كراهة الله للقاء من كرهه لقاءه. كناية عن غاية الوعيد الشديد والتهديد وليس مجرد كراهة
الموت كذلك لأن ذلك أمر طبيعي للنفس فلم تكن كراهته مقتضية للإثم بخلاف كراهته
من حيث كراهة لقاء الله فإنها تنبئ عن اليأس من الرحمة كما أشار إليه الحديث الثاني
ومرأته كبيرة فكذا هذا الذي يستلزمه ثم رأيت غير واحد عدوا من الكبائر سوء الظن
بالله تعالى وهو صريح فيما ذكرته إذ هو عين كراهة لقائه تعالى .

(وأخرج) أحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي عن واثلة سمعت رسول الله ﷺ
يقول : « قال الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي إن ظن بي خيراً فله وإن ظن شراً
فله »^(٦).



(٤) أخرجه ابن ماجه (٤١٣٣/٢) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٨٥/١٠) من حديث معاذ بن جبل
وقال : رواه الطبراني وفيه عمرو بن واقد وهو متروك وقال الألباني : ضعيف .

(٥) أخرجه ابن حبان (٢٠٨/١) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٨٦/١٠) من حديث فضالة وقال :
رواه الطبراني ورجاله ثقات وقال الألباني : إسناده جيد ورجاله ثقات (الصحيحة - ١٣٣٨)
وفي آخره ومن لم يؤمن بك ويشهد أني رسولك فلا تحبب إليه لقاءك ولا تسهل عليه قضاءك وأكثر
له من الدنيا اهـ .

(٦) أخرجه أحمد (١٠٦/٤) وابن حبان (٦٤٠/٢) والبيهقي في الشعب (١٠٠٦/٢) من حديث واثلة.

كتاب الزكاة

□ الكبيرة السابعة والثامنة والعشرون بعد المائة □

○ ترك الزكاة وتأخيرها بعد وجوبها لغير عذر شرعي ○

قال الله تعالى [فصلت/ ٦-٧]: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ سماهم المشركين.
وقال تعالى [آل عمران/ ١٨٠]: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ .

وقال تعالى [التوبة/ ٣٥]: ﴿يَوْمَ يُخْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾ .

(وأخرج) الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحمى عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره»^(١) أي ويوسع جسمه لها كلها وإن كثرت كما رواه الطبراني عن ابن مسعود: «كلما بردت أعيدت له في كل يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار»^(٢) قيل يا رسول الله فالإبل قال: «ولا صاحب إبل لا يؤدي حقها ومن حقها حلبها يوم ورودها إلا إذا كان يوم القيامة بطنها بقاع قرقر أي مكان مستو أملس أوفر أي: أسمن ما كانت لا يفقد فصيلاً واحداً تطؤه بأخفافها وتعضه بأفواهها

(١) أخرجه البخارى (٦/٢٨٦٠/فتح) وكذلك أخرجه مسلم (٢/٦٨٠) من حديث أبي هريرة .

(٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣/٦٤، ٦٥) وقال: رواه الطبرانى فى الكبير وفيه إسحاق بن عبد الله بن كيسان المروزي لينة الحاكم وبقيه رجاله موثقون وفيهم كلام .

كلما مر عليه أولاها رد عليه أخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار» قيل يا رسول الله فالبقر والغنم قال: «ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر أو فر ما كانت لا يفقد منها شيئاً ليس منها عقصاء- أى: ملتوية قرن- ولا جلهاء- أى: لا قرن لها- ولا عضباء- أى: بالمعجمة مكسورة قرن تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها أى: هي للبقر والغنم بمنزلة الحافر للفرس- كلما مر عليه أولاها رد عليه أخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار». قيل يا رسول الله فالخيل قال: «الخيل ثلاثة: هي لرجل وزر وهي لرجل ستر وهي لرجل أجر، فأما التي هي له وزر فرجل ربطها رياء وفخراً أو نواء- أى: بكسر النون- لأهل الإسلام- أى: معادة لهم- فهي له وزر وأما التي هي له ستر فرجل ربطها في سبيل الله ثم لم ينس حق الله في ظهورها ولا رقابها فهي له ستر. وأما التي هي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله لأهل الإسلام في مرج أو روضة فما أكلت من ذلك المرج أو الروضة من شيء إلا كتب له عدد ما أكلت حسنات وكتب له عدد أرواثها وأبوالها حسنات ولا يقطع طولها- أى: بكسر ففتح جبل تشد به قائمتها وترسل لترعى أو يمسك طرفه- وترسل فاستنت- أى: بالتشديد جرت بقوة- شرفاً- أى: بالمعجمة فراء مفتوحتين شوطاً وقيل نحو ميل- أو شرفين إلا كتب له عدد آثارها وأرواثها حسنات، ولا مر بها صاحبها على نهر فشربت منه ولا يريد أن يسقيها إلا كتب الله تعالى له عدد ما شربت حسنات» قيل: يا رسول الله فالحمر قال: «ما أنزل على في الحمر إلا هذه الآية الفاذة الجامعة [الزلة/٧-٨]: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾».

وأحمد والشيخان «لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء»- أى: بضم الراء وبالمعجمة وبالد صوت البعير- يقول يا رسول الله: أغثنى فأقول: «لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء»- أى: بضم المثناة وبالمعجمة وبالد صوت الغنم- يقول يا رسول الله: أغثنى فأقول: «لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بقرة لها صياح فيقول: يا رسول الله أغثنى فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة وعلى رقبته رقاع تحفق» فيقول يا رسول الله: أغثنى فأقول: «لا أملك لك من الله

شيئاً قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله: أغثنى فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً»^(٣).

وأحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه «هم الأخسرون ورب الكعبة يوم القيامة هم الأخسرون ورب الكعبة الأكثرون إلا من قال في عباد الله هكذا وهكذا وقليل ما هم والذي نفسى بيده ما من رجل يموت ويترك غنماً أو إبلاً أو بقرأ لم يؤد زكاتها إلا جاءته يوم القيامة أعظم ما تكون وأسمه حتى تطأه بأظلافها وتنطحه بقرونها حتى يقضى بين الناس كلما نفذت أخراها عاد عليه أولاها»^(٤).

والنسائي «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا جاء يوم القيامة شجاعاً من نار- أى بضم أوله المعجم أو كسره حية وقيل الذكر خاصة وقيل نوع من الحيات- فتكوى بها جبهته وجنبه وظهره في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس»^(٥).

ومسلم «ما من صاحب إبل لا يفعل فيها حقها إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت وقعد لها بقاع قرقر تستن عليه بقوائمها وأخفافها ولا صاحب بقر لا يفعل فيها حقها إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت وقعد لها بقاع قرقر تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها ليس فيها جماء ولا منكسر قرنها ولا صاحب كنز لا يفعل فيه حقه إلا جاء كنزه يوم القيامة شجاعاً أقرع يتبعه فاتحاً فاه فإذا أتاه فر منه فيناديه خذ كنزك الذى خبأته فأنا عنه غنى فإذا رأى أن لا بد له منه سلك أى أدخل يده فى فيه فيقضمها قضم الفحل»^(٦).

وابن ماجه واللفظ له والنسائي بإسناد صحيح وابن خزيمة فى صحيحه عن ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال «ما من أحد لا يؤدي زكاة ماله إلا مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع حتى يطوق به عنقه ثم قرأ علينا رسول الله ﷺ مصداقه من كتاب الله تعالى [آل عمران/١٨٠]: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾»

(٣) أخرجه البخارى (٣٠٧٣/٦/فتح) ومسلم (١٤٦١، ١٤٦٢/٣) من حديث أبى هريرة .

(٤) أخرجه البخارى (٦٦٣٨/١١/فتح) ومسلم (٦٨٦/٢) من حديث أبى ذر .

(٥) أخرجه النسائي (١١/٥) من حديث عبد الله . بنحوه .

(٦) أخرجه مسلم (٦٨٤/٢) من حديث عبد الله الأنصارى .

الآية^(٧) والطبراني وقال: تفرد به ثابت، أي وهو ثقة وبقية رواه لا بأس بهم، وروى عن علي موقوفاً، قال المنذري: وهو أشبه: «إن الله عز وجل فرض على أغنياء المسلمين في أموالهم بقدر الذي لا يسع فقراءهم ولن يجهد الفقراء إن جاعوا وعروا إلا بما يضيع أغنيائهم، ألا وإن الله يحاسبهم حساباً شديداً ويعذبهم عذاباً أليماً»^(٨).

وأحمد وأبو يعلى وابن حبان وخزيمة عن مسروق قال: قال عبد الله: آكل الربا وموكله وشاهداه إذا علما والواشمة والمستوشمة ولاوى الصدقة - أي الممتنع من أدائها أو المماطل بها - والمرتد أعرابياً بعد الهجرة ملعونون على لسان محمد ﷺ يوم القيامة^(٩).

والأصبهاني: لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه والواشمة والمستوشمة ومانع الصدقة والمحلل والمحلل له^(١٠).

والطبراني وغيره بسند فيه مطعون فيه: ويل للأغنياء من الفقراء يوم القيامة يقولون: ظلمونا حقوقنا التي فرضت عليهم، فيقول الله تعالى: وعزني وجلالي لأدينكم ولأباعدنهم، ثم تلا رسول الله ﷺ [المعارج/٢٤-٢٥]: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّغْلُومٌ لِلنَّاسِ وَالْمَخْرُومِ﴾^(١١).

وابن أبي شيبة وأحمد والحاكم وابن خزيمة وحبان في صحيحيهما: «عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار، فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشهيد ومملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده وعفيف متعفف وفي لفظ وعبد مملوك لم يشغله رق

(٧) أخرجه ابن ماجه (١٧٨٤/١) والنسائي (١٠/٥) وابن خزيمة (٢٢٥٦/٢) من حديث عبد الله .

(٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٢/٣) وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط وقال: تفرد به ثابت ابن محمد الزاهد، قلت: ثابت من رجال الصحيح وبقية رجاله وثقوا وفيهم كلام .

(٩) أخرجه أحمد (٤٣٠/١) وابن حبان (٣٢٤١/١) وابن خزيمة (٦/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (١١٨/٤) من حديث ابن مسعود، وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني في الكبير وفيه الحارث الأعور وهو ضعيف، وقد وثق، وقال أحمد شاكر: إسناده ضعيف لضعف الحارث الأعور .

(١٠) أخرجه أحمد (٨٣/١) والنسائي (١٤٧/٨) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٤٦٨٦) من حديث علي .

(١١) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٢/٣) من حديث أنس وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه الحارث بن النعمان وهو ضعيف .

الدنيا عن طاعة ربه وفقير متعفف ذو عيال، وأما أول ثلاثة يدخلون النار فأُمير مسلط وذو ثروة من مال لا يؤدي حق الله تعالى في ماله وفقير فخور»^(١٢).

وصح عن ابن مسعود: أمرنا بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ومن لم يترك فلا صلاة له^(١٣). وفي رواية لمسلم: «من أقام الصلاة ولم يؤت الزكاة فليس بمسلم ينفعه عمله»^(١٤).

والبزار بسند حسن والطبراني وابنا خزيمة وحبان في صحيحيهما: «من ترك بعده كنزاً مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان يتبعه فيقول: من أنت؟ فيقول: أنا كنزك الذي خلفت فلا يزال يتبعه حتى يلقيه يده فيقضمها ثم يتبعه سائر جسده»^(١٥).

والنسائي بسند صحيح: «إن الذي لا يؤدي زكاة ماله يخيل إليه ماله يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان - أي الزبيبتان في شذقيه وقيل هما النكتتان السوداءوان فوق عينيه قال:- فيلزمه أو يطوقه، يقول: أنا كنزك أنا كنزك»^(١٦).

والبخاري والنسائي... «من آتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه - يعني شذقيه - ثم يقول: أنا مالك أنا كنزك - ثم تلا هذه الآية [آل عمران/ ١٨٠] -: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ﴾ الآية^(١٧).

وأحمد بسند فيه ابن لهيعة ومن طريق آخر مرسلًا: «أربع فرضهن الله في الإسلام فمن جاء بثلاثة لم يغنين عنه شيئاً حتى يأتي بهن جميعاً: الصلاة والزكاة وصيام رمضان وحج البيت»^(١٨).

(١٢) أخرجه الترمذي (١٦٤٢/٤) من حديث أبي هريرة، وقال أبو عيسى: حديث حسن وأحمد (٤٢٥/٢).

(١٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٢/٣) من حديث ابن مسعود وقال: رواه الطبراني في الكبير وله إسناد صحيح.

(١٤) لم نجده.

(١٥) أخرجه ابن حبان (٣٢٤٦/٥) وذكره الهيثمي في المجمع (٦٤/٣) من حديث ثوبان وقال:

رواه البزار، وقال: إسناده حسن ورجاله ثقات.

(١٦) أخرجه النسائي (٢٤٨٠/٥) من حديث ابن عمر وإسناده حسن.

(١٧) أخرجه البخاري (١٤٠٣/٣) والنسائي (٣٩/٥) من حديث أبي هريرة.

(١٨) أخرجه أحمد (٢٠١/٤) من حديث زياد بن نعيم الحضرمي وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف.

والبزار عن أبي هريرة أنه عليه السلام أتى بفرس يجعل كل خطوة منه أقصى بصره فصار وسار معه جبريل فأتى على قوم يزرعون في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدوا عاد كما كان، قال: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنة بمائة ضعف وما أنفقوا من شيء فهو يخلفه، ثم أتى على قوم ترضخ رؤوسهم بالصخر كلما رضخت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم من ذلك شيء، قال: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: الذين تناقلت رؤوسهم عن الصلاة، ثم أتى على قوم على أدبارهم رقاع وعلى أقبالهم رقاع يسرحون كما تسرح الأنعام إلى الضريع والزقوم ورضف جهنم قال: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات أموالهم، وما ظلمهم الله وما الله بظلام للعبيد^(١٩).

والطبراني: «ما تلف مال في بر ولا بحر إلا بحبس الزكاة، مانع الزكاة يوم القيامة في النار»^(٢٠).

والبزار والبيهقي: «ما خالطت الصدقة - أو قال الزكاة - مالا إلا أفسدته»^(٢١) أي ما تركت في مال ولم تخرج منه إلا أهلكته بدليل الحديث الذي قبله، أو المراد أن من أخذها وهو غنى فوضعها مع ماله أهلكته وهذا تفسير أحمد رضي الله عنه .
والبزار: «ظهرت لهم الصلاة فقبلوها ونخفت لهم الزكاة فأكلوها أولئك هم المنافقون»^(٢٢).

وصح: ما منع قوم الزكاة إلا حبس الله عنهم القطر .
وفي رواية صحيحة إلا ابتلاهم الله بالسنين^(٢٣).

(١٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٧/١) من حديث أبي هريرة وقال: رواه البزار ورجاله موثقون إلا أن الربيع بن أنس قال عن أبي العالية أو غيره فتابعه مجهول .

(٢٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٣/٣) من حديث عمر بن الخطاب، وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه عمر بن هارون وهو ضعيف .

(٢١) أخرجه البيهقي في الشعب (٣٥٢٢/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٦٤/٣) من حديث عائشة، وقال: رواه البزار وفيه عثمان بن عبد الرحمن الجمحي، قال: أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يحتج به .

(٢٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٤/٣) من حديث ابن عمر، وقال: رواه البزار وفيه عبد الله بن إبراهيم الغفاري وهو ضعيف .

(٢٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٦، ٦٥/٣) عن بريدة، وقال: رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات وصححه الألباني .

وفي أخرى عند البيهقي وغيره: «يا معشر المهاجرين خصال خمس إن ابتليتم بهن ونزلت بكم أعوذ بالله أن تدركوهن: لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها إلا فشا فيهم الأوجاع التي لم تكن في أسلافهم، ولم ينقصوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان، ولم يمنعوا زكاة أموالهم إلا منعوا المطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا، ولا نقضوا عهد الله وعهد رسوله إلا سلب عليهم عدو من غيرهم فأخذ بعض ما في أيديهم، وما لم يحكم أئمتهم بكتاب الله إلا جعل الله بأسهم بينهم»^(٢٤).

والطبراني بسند قريب من الحسن وله شواهد: «خمس بخمس - قيل يا رسول الله وما خمس بخمس؟ قال: ما نقض قوم العهد إلا سلب عليهم عدوهم، وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الموت، ولا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم القطر، ولا طففوا المكيال إلا حبس عنهم النبات وأخذوا بالسنين - وهي جمع سنة وهو العام المقحط الذي لا تنبت الأرض فيه شيئاً وقع مطر أو لا»^(٢٥).

وصح عن ابن مسعود رضي الله عنه في قوله تعالى في مانعي الزكاة [التوبة/٣٥]: ﴿يَوْمَ يُخْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتْكُوىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ﴾ قال لا يكوئى رجل بكنز فيمس درهم درهماً ولا دينار ديناراً يوسع جلده حتى يوضع كل دينار ودرهم على حذته، وإنما خص تعالى الجباه والجنوب والظهور بالكي لأن الغنى البخل إذا رأى الفقير عبس وجهه وزوى ما بين عينيه وأعرض لجنبه، فإذا قرب منه ولاه ظهره فعوقب بكي هذه الأعضاء ليكون الجزاء من جنس العمل.

وعنه قال: من كسب طيباً خبثه منع الزكاة ومن كسب خبيثاً لم تطيبه الزكاة^(٢٦).
والشيخان عن الأحنف بن قيس قال: جلست في ملاء من قريش فجاء رجل خشن الشعر والثياب والهيئة حتى قام عليهم فسلم ثم قال: بشر الكانزين برضف - أى بفتح فسكون المعجمة - حجارة يحمى عليه في نار جهنم ثم يوضع على حلمة ثدى أحدهم

(٢٤) أخرجه البيهقي في الشعب (١٠٥٥٠/٧) من حديث ابن عمر.

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٥/٣) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه إسحاق ابن عبد الله بن كيسان المروزي لينة الحاكم وبقية رجاله موثقون وفيهم كلام.

(٢٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٥/٢) وقال: رواه الطبراني في الكبير وإسناده منقطع.

حتى يخرج من نغض - أى يضم النون فسكون المعجمة بعدها معجمة غضروف كتفه - ويوضع على نغض كتفه حتى يخرج من حلمة ثديه فيتزلزل ثم ولى فجلس إلى سارية وتبعته وجلست إليه وأنا لا أدري من هو فقلت: لا أرى القوم إلا قد كرهوا الذى قلت قال: إنهم لا يعقلون شيئاً قال لى خليلي: قلت: من خليلك؟ قال: النبى ﷺ أتبصر أحداً قال فنظرت إلى الشمس ما بقى من النهار وأنا أرى رسول الله ﷺ يرسلنى فى حاجة له، قلت: نعم، قال: ما أحب أن لى مثل أحد ذهباً أنفقه كله إلا ثلاثة دنانير وإن هؤلاء لا يعقلون إنما يجمعون الدنيا لا، والله لا أسألهم دنيا ولا أستفتيهم فى دين حتى ألقى الله عز وجل^(٢٧).

وفى رواية لمسلم أنه قال: «بشر الكانزين بكى فى ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكى من قبل أفتائهم يخرج من جباههم قال: ثم تنحى فقعده، قال: قلت: من هذا؟ قالوا: هذا أبو ذر، قال: فقمته إليه فقلت: ما شيء سمعتك تقول قبيل قال: ما قلت إلا شيئاً سمعته من نبيهم ﷺ. قال: قلت: ما تقول فى هذا العطاء؟ قال: خذه فإن فيه فى اليوم معونة، قال: فإذا كان ثمناً لديك فدعه^(٢٨).

والطبرانى: «الزكاة قنطرة الإسلام»^(٢٩).

والطبرانى وأبو نعيم والخطيب: «حصنوا أموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة وأعدوا للبلاء الدعاء»^(٣٠).

والترمذى وغيره: «إذا أديت زكاة مالك فقد أديت ما عليك»^(٣١).

والحاكم وغيره: «إذا أديت زكاة مالك فقد أذهبت عنك شره»^(٣٢).

(٢٧) أخرجه البخارى (١٤٠٧/٣) ومسلم (٦٨٩/٢) من حديث الأحنف بن قيس.

(٢٨) أخرجه مسلم (٦٩٠/٢) من حديث الأحنف بن قيس.

(٢٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٦٢/٣) من حديث أبى الدرداء، وقال: رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط ورجاله موثقون إلا أن بقية مدلس وهو ثقة، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣١٩١) وقال: ضعيف.

(٣٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (٦٣/٣) من حديث ابن مسعود، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط والكبير وفيه موسى بن عمير الكوفى وهو متروك.

(٣١) أخرجه الترمذى (٦١٨/٢) والحاكم (٣٩٠/١) من حديث أبى هريرة، وقال الألبانى: ضعيف.

(٣٢) أخرجه الحاكم (٣٩٠/١) من حديث جابر، وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال الذهبي: على شرط مسلم، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٤١٢).

وابن عدى: «إن الصدقة لا تزيد المال إلا كثرة»^(٣٣) .
 والبيهقى: «كل ما أدبت زكاته فليس بكنز وإن كان مدفوناً تحت الأرض وكل ما لا تؤدى زكاته فهو كنز وإن كان ظاهراً»^(٣٤) .
 وأحمد ومسلم والنسائى: «ما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله»^(٣٥) .
 وروى أحمد وأبو داود والترمذى والدارقطنى ولفظهما: أن امرأتين أتتا رسول الله ﷺ وفي أيديهما سواران من ذهب فقال لهما: «أتؤديان زكاته؟» فالتتا: لا، فقال لهما رسول الله ﷺ: «أتحبان أن يسوركما الله بسوارين من نار؟» قالتا: لا، قال: «فأديا زكاته»^(٣٦) .

وفي رواية سندها حسن نحو ذلك .
 وفي آخرها «أما تخافان أن يسوركما الله أسورة من نار، أديا زكاته» وهذا كما قال الخطابى تأويل قوله عز وجل [التوبة/٣٥]: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ﴾ الآية .
 وصح أنه ﷺ رأى في يد عائشة حلقات من ورق فقال: «ما هذا؟» قالت: أتزين لك يا رسول الله، قال:- أتؤدين زكتهن؟ قالت: لا، قال:- هي حسبك من النار»^(٣٧) .

وصح أيضاً: «أيا امرأة تقلدت قلادة من ذهب قلدت في عنقها مثلها من النار يوم القيامة، وأيا امرأة جعلت في أذنها خرساً من ذهب جعل في أذنها مثله من النار يوم القيامة»^(٣٨) وصح أيضاً: «من أحب أن يخلق حبيبه حلقة من نار فليحلقه حلقة من

(٣٣) أخرجه ابن عدى (٣٣٥/٢) من حديث ابن عمر وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (١٤٨٧) وقال : ضعيف جداً .

(٣٤) أخرجه البيهقى فى الشعب موقوفاً على ابن عمر (٣٣٠٨/٣) .

(٣٥) أخرجه أحمد (٢٨٦/٢) ومسلم (٢٠٠١/٤) من حديث أبى هريرة .

(٣٦) أخرجه أحمد (١٧٨/٢) وأبو داود (١٥٦٣/٢) والترمذى (٦٣٧/٣) والدارقطنى (٢/٢) وذكره التبريزى فى المشكاة (١٨٠٩/١) وقال الألبانى : حسن من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه .

(٣٧) أخرجه الحاكم (٣٨٩/١) من حديث عبد الله بن شداد وقال هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال الذهبى على شرطهما .

(٣٨) أخرجه أحمد (٤٦٠/٦) من حديث أسماء بنت يزيد .

ذهب، ومن أحب أن يطوق حبيبه طوقاً من نار فليطوقه طوقاً من ذهب، ومن أحب أن يسور حبيبه بسوار من نار فليسوره بسوار من ذهب ولكن عليكم بالفضة فالعبوا بها^(٣٩) وهذه كأجاديث أخر بمعناها محمولة عندنا على أن الحلى للنساء كان محرماً أول الإسلام فوجبت زكاته أو على أنهم كن أسرفن فيه والحلى إذا أسرفن فيه يلزمهن زكاته وكذا لو كان مكروهاً كالضبة الصغيرة لزينة والكبيرة لحاجة .

وفى حديث: «أول ثلاثة يدخلون النار: أمير مسلط وذو ثروة لا يؤدي حق الله من ماله وفقير فخور»^(٤٠) .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: من كان له مال يبلغه حج بيت الله الحرام ولم يحج أو تجب فيه الزكاة ولم يزك سأل الرجعة عند الموت فقال له رجل: اتق الله يا ابن عباس فإنما يسأل الرجعة الكفار، فقال ابن عباس: سأتلو عليك بذلك قرآناً قال الله تعالى [المنافقون/١٠]: ﴿ وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ ﴾ أى أودى الزكاة ﴿ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ أى أحج . وحكى أن جماعة من التابعين خرجوا لزيارة أبى سنان فلما دخلوا عليه وجلسوا عنده قال: قوموا بنا نزور جاراً لنا مات أخوه ونعزيه فيه .

قال محمد بن يوسف الفرياني فقمنا معه ودخلنا على ذلك الرجل فوجدناه كثير البكاء والجزع على أخيه فجعلنا نعزيه ونسليه وهو لا يقبل تسلية ولا عزاء، فقلنا له: أما تعلم أن الموت سبيل لا بد منه؟ قال: بلى ولكن أبكى على ما أصبح وأمسى فيه أخى من العذاب، فقلنا له: قد أطلعك الله على الغيب، قال: لا، ولكن لما دفنته وسويت عليه التراب وانصرف الناس جلست عند قبره وإذا صوت من قبره يقول: آه أفردوني وحيداً أقاسى العذاب، قد كنت أصوم قد كنت أصلى، قال: فأبكاني كلامه فنبشت عنه التراب لأنظر ما حاله وإذا القبر يلمع عليه ناراً وفى عنقه طوق من نار فحملتني شفقة الأخوة ومددت يدي لأرفع الطوق من رقبته فاحترقت أصابعي ويدي ثم أخرج إلينا يده فإذا هى سوداء محترقة قال: فرددت

(٣٩) أخرجه أحمد (٣٣٤/٢) وأبو داود (٤٢٣٦/٤) وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٤٧/٥) من حديث أبى هريرة، وقال: رواه أحمد وذكره المنذرى فى الترغيب (٣٢/١) وقال: رواه أبو داود بإسناد صحيح .

(٤٠) أخرجه أحمد فى مسنده (٤٢٥/٢ ، ٤٧٩) من حديث عامر العقيلي عن أبيه عن أبى هريرة .

عليه التراب وانصرفت فكيف لا أبكى على حاله وأحزن عليه فقلنا فما كان أخوك يعمل في الدنيا؟ قال: كان لا يؤدي الزكاة من ماله، قال فقلنا هذا تصديق قوله [آل عمران/١٨٠]: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ وأخوك عجل له العذاب في قبره إلى يوم القيامة .

قال: ثم خرجنا من عنده وأتينا أبا ذر صاحب رسول الله ﷺ وذكرنا له قضية الرجل وقلنا له: يموت اليهودي والنصراني ولا نرى فيهم ذلك، فقال: أولئك لا شك أنهم في النار وإنما يريكم الله في أهل الإيمان لتعتبروا قال الله تعالى [الأنعام/١٠٤]: ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ .

وأخرج الخطيب: «إن الله تعالى ييغض البخل في حياته السخي عند موته»^(٤١) .

وأبو داود والحاكم: «إياكم والشح فإنما هلك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالبخل فبخلوا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفجور ففجروا»^(٤٢) .

والبخاري في الأدب والترمذي: «خصلتان لا يجتمعان في مؤمن: البخل وسوء الخلق»^(٤٣) .

والبخاري في الأدب: «شرار الناس الذي يسئل بالله ولا يعطي»^(٤٤) والبخاري في تاريخه وأبو داود: «شر ما في الرجل شح هالع وجبن خالع»^(٤٥) .

(٤١) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (١٨٣) وعزاه إلى الخطيب في كتاب البخلاء عن علي، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٦٨٦) وقال : ضعيف .

(٤٢) أخرجه أبو داود (١٦٩٨/٢) والحاكم (١١/١) من حديث عبد الله بن عمرو وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأبو كثير الزبيدي من كبار التابعين ووافقه الذهبي وقال: صحيح (وقال الألباني: صحيح).

(٤٣) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٢٨١/١) والترمذي (١٩٦٢/٣) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٨٣٢) والضعيفة (١١١٩) من حديث أبي سعيد الخدري .

(٤٤) ذكره الألباني في صحيح الجامع (٣٧٠٨) من حديث ابن عباس وعزاه إلى البخاري في الأدب المفرد.

(٤٥) أخرجه أبو داود في سننه (٢٥١١ ح/٣) وأحمد (٣٢٠، ٣٠٢/٢) والبيهقي في السنن (١٧٠/٩) وأبو نعيم في الحلية (٥٠/٩) وذكره الألباني في الصحيحة (٥٦٠) . .

والخطيب: «الشحيح لا يدخل الجنة»^(٤٦) .
وأحمد والطبراني والبيهقي: «صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين ويهلك آخرها بالبخل والأمل»^(٤٧) .

والخطيب وغيره: «وطعام السخي دواء، وطعام الشحيح داء»^(٤٨) .
وابن عساكر: «أقسم الله تعالى لا يدخل الجنة بخيل»^(٤٩) .
وأبو يعلى: «ما محق الإسلام محق الشح شيء»^(٥٠) .
وأحمد والشيخان والنسائي: «مثل البخيل والمصدق كمثلي رجلين عليهما جنتان أى من أجن بمعنى ستر»^(٥١) .

وفى رواية بالباء والمراد درعان من حديد من ثديهما إلى تراقيهما فأما المنفق فلا ينفق إلا سبغت على جلده حتى تجن أى تستر بنانه وتقفو أثره، وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئاً إلا لزقت كل حلقة مكانها فهو يوسعها فلا تتسع ومعناه أنها بالإنفاق تطول حتى تستر بنان يديه ورجليه وبعدهم تلزق كل حلقة مكانها فهو يوسعها فلا تتسع .
كنى رسول الله ﷺ بالجنة أو الجبة عن نعم الله تعالى ورزقه فالمنفق كلما أنفق اتسعت عليه النعم وسبغت حتى تستر جميعه سترأ كاملاً والبخيل كلما أراد أن ينفق منعه حرصه وشحه وخوف نقص ماله فهو يمنعه بطلب أن تزيد نعمه وماله فهي لا تزداد إلا ضيقاً ولا تستر منه شيئاً يروم ستره .
وابن أبى الدنيا: «نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد ويهلك آخرها بالبخل والأمل»^(٥٢) .

(٤٦) ذكره الهيثمي فى مجمع الزوائد (٢٤٣/١٠) من حديث ابن عمر وقال: رواه الطبراني فى الأوسط وفيه يحيى بن مسلمة القعنبي وهو ضعيف وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٤٣٠) وقال: ضعيف .
(٤٧) ذكره الهيثمي فى المجمع (٢٨٦/١٠) من حديث عبد الله بن عمرو وقال: رواه الطبراني فى الأوسط ورجاله وثقوا على بعضهم .

(٤٨) ذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٦١٦) وقال: موضوع. الضعيفة (٣٨٢٤) .
(٤٩) ذكره الألبانى فى السلسلة الضعيفة (٦٧٣/٢) وقال: موضوع .
(٥٠) ذكره الهيثمي فى المجمع (٢٤٢/١٠) وقال رواه أبو يعلى والطبراني فى الأوسط وفيه عمرو بن الحصين وهو مجمع على ضعفه، وقال الألبانى: موضوع. الضعيفة (١٢٨١) .
(٥١) أخرجه البخارى (١٤٤٣/٣/فتح) ومسلم (٧٠٨/٢) من حديث أبى هريرة .
(٥٢) ذكره المنذرى فى الترغيب (١٤/٤) وقال: رواه ابن أبى الدنيا والأصبهاني كلاهما من طريق ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

والديلمي: «الويل كل الويل لمن ترك عياله بخير وقدم على ربه بشر»^(٥٣) .

وسمويه: «لا تجتمع خصلتان في مؤمن: البخل والكذب»^(٥٤) .

والخطيب: «إن السيد لا يكون بخيلاً»^(٥٥) وأبو يعلى والطبراني: «بريء من الشح من أدى الزكاة وقرى الضيف وأعطى في النائة»^(٥٦) .

ومسلم وغيره: «يهرم ابن آدم ويشب معه خصلتان: الحرص على المال، والحرص على العمر»^(٥٧) .

«قلب الشيخ شاب على حب اثنتين حب العيش والمال» .

وابن عدى: «أخوف ما أخاف على أمتي الهوى وطول الأمل»^(٥٨) .

والديلمي: «إن الله عز وجل ليغضب للسائل الصدوق كما يغضب لنفسه»^(٥٩) .

وابن جرير: «إياكم والبخل فإن البخل دعا قوماً فمنعوا زكاتهم ودعاهم فقعطوا

(٥٣) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٧٤٦٥/٥) من حديث ابن عمر، وقال الألباني في ضعيف الجامع: موضوع .

(٥٤) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٨٨١) وعزاه إلى سمويه من حديث أبي سعيد، والألباني في ضعيف الجامع (٦٢٠٨) وقال: ضعيف .

(٥٥) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٢٠٠) وعزاه إلى الخطيب في البخلاء من حديث أنس . والألباني في ضعيف الجامع (١٤٧٠) وقال: ضعيف .

(٥٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٨/٣) من حديث خالد بن زيد بن جارية وقال رواه الطبراني في الكبير وفيه إبراهيم بن إسماعيل بن مجمع وهو ضعيف وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٣٢٤) وقال: ضعيف .

(٥٧) أخرجه مسلم (٧٢٤/٢) من حديث أنس وأبي هريرة .

(٥٨) أخرجه ابن عدى في الكامل (١٨٥/٥) من حديث جابر وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٤٦) وقال: ضعيف جداً .

(٥٩) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (١٧٦) وعزاه إلى الديلمي من حديث أبي هريرة .

أرحامهم ودعاهم فسفكوا دماءهم» .

وأيضاً: «إياكم والشح فإنما أهلك من كان قبلكم الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا»^(٦٠) .

والدارقطني والخطيب: «البخل عشرة أجزاء تسعة في فارس وواحد في سائر الناس»^(٦١) .

والخطيب: «يقولون- أو يقول قائلكم- الشحيح أغدر من الظالم وأى ظلم أظلم عند الله من الشح يحلف الله تعالى بعزته وعظمته وجلاله أن لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل»^(٦٢) .

وأبو نعيم وغيره: «خلق الله اللؤم فحفه بالبخل والمال»^(٦٣) وابن أبي شيبة وهناد والنسائي والحاكم والبيهقي: «لا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبداً»^(٦٤) .

وابن عدي: «لا يجتمع الإيمان والبخل في قلب رجل مؤمن أبداً»^(٦٥) .
والديلمي: «يا ابن آدم كنت بخيلاً ما دمت حياً فلما حضرتك الوفاة عمدت إلى مالك تبدده فلا تجمع خصلتين إساءة في الحياة وإساءة عند الموت انظر إلى قرابتك الذين يجرمون ولا يرثون فأوص لهم بمعروف»^(٦٦) .

(٦٠) ذكره الزبيدي في الإتحاف (١٩٢/٨) وقال: رواه ابن جرير في التهذيب من حديث أبي هريرة والسيوطي في جمع الجوامع (٣٠٦٥) وعزاه أيضاً إلى ابن جرير من حديث أبي هريرة أيضاً .

(٦١) ذكره ابن الجوزي في الموضوعات (١٨٥/١) وقال: هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ تفرد به طلحة بن زيد قال البخاري: منكر الحديث، وقال النسائي: متروك الحديث، وذكره السيوطي

في جمع الجوامع (٣٩٨) وعزاه إلى الدارقطني والخطيب في كتاب البخلاء من حديث أنس .

(٦٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٤٣/١٠) وقال رواه الطبراني في الأوسط وفيه يحيى بن مسلمة القعنبي

وهو ضعيف من حديث ابن عمر وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣٤٣٠) وقال : ضعيف .

(٦٣) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٥١١) وعزاه إلى أبي نعيم من حديث ابن عباس .

(٦٤) أخرجه النسائي (١٣/٦) وابن حبان (٣٢٤٠/٥) والبيهقي في شعب الإيمان (٤٢٥٧/٤) من حديث أبي هريرة .

(٦٥) أخرجه ابن عدي في الكامل (٣٢٩/٥) من حديث عبد العزيز بن سعيد عن أبيه .

(٦٦) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٩٤٦) وعزاه إلى الديلمي من حديث زيد بن ثابت .

(تنبيهات) منها عد منع الزكاة كبيرة هو ما أجمعوا عليه لما علمت ما فيه من أنواع ذلك الوعيد الشديد الذى دلت عليه تلك الأحاديث، وظاهر كلامهم أو صريحه أنه لا يفرق بين منع قليلها وكثيرها لكن سيأتى فى الغصب ونحوه تقييده بنصاب السرقة. قيل: فيحتمل أن ذلك يأتى هنا لكنه تحديد لا مستند له انتهى .

(وأقول) لو سلمنا ما يأتى فى نحو الغصب لا نقول به هنا لأن الزكاة مفوضة إلى المالك، فلو سوح فى منع البعض بالحكم عليه بأنه غير كبيرة أداه ذلك إلى منع الكل كما قالوه فى أن شرب قطرة من الخمر كبيرة مع تحقق عدم الإسكار فيها وعللوا ذلك بأن قليلها يؤدى إلى كثيرها ففطم عنها بالكلية، وكذلك المال؛ إذ محبة النفس لتكثيره تدعو إلى أنه لو سهل لها فى قليله اتخذته ذريعة إلى منع كثيره فاتضح أنه لا فرق هنا بين منع القليل والكثير، وأما عد تأخيرها بعد وجوبها بشرطه فهو صريح ما أخرجه أحمد وابن خزيمة وحبان وأبو يعلى عن ابن مسعود أن لاوى الصدقة أى مؤخرها من جملة الملعونين على لسان محمد ﷺ، ومن ثم جزم بعضهم بعدها كبيرة^(٦٧) .

(ومنها) مر فى أحاديث توعده شديد على تحلى النساء بالذهب وقدمت الإشارة إلى الجواب عنها ونزيده هنا بسطاً وهو أنه أجيب عنها بأجوبة .

(أحدها) أن ذلك منسوخ لثبوت إباحة تحليتهن بالذهب .

(ثانيها) أن ذلك فى حق من لا يؤدى زكاته دون من أداها بناء على وجوبها فيه وعليه جماعة من الصحابة والتابعين، وتبعهم أبو حنيفة وأصحابه واختاره ابن المنذر، وقال آخرون من الصحابة والتابعين ومن بعدهم كمالك والشافعى وأحمد بعدم وجوبها فيه، قال الخطابى: والظاهر من الآيات يشهد للأولين الذين أوجبوها، والأثر يؤيده ومن أسقطها، ذهب إلى النظر ومعه طرف من الأئمة والاحتياط أدائها انتهى .

(ثالثها) حمل ذلك على من تزينت به وأظهرته لخير أبى داود والنسائى: «أما إنه ليس منكن امرأة تتحلى ذهباً وتظهره إلا عذبت به»^(٦٨) نعم صح أنه ﷺ كان يمنع أهله

(٦٧) أخرجه أحمد (٤٠٩/١) وابن حبان (٣٢٤١/٥) وابن خزيمة (٢٢٥٠/٤) وقال الألبانى: إسناده حسن لغيره .

(٦٨) أخرجه أحمد (٣٥٧/٦) والنسائى (١٥٦/٨) وأبو داود (٤٢٣٧/٤) والدارمى (٢٦٤٥/٢) من حديث خولة بنت اليمان، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٦٤٢٤) وقال : ضعيف .

الحلية والحرير ويقول: «إن كتن تحبين حلية الجنة وحريرها فلا تلبسهما في الدنيا»^(٦٩).

(رابعها) أن سبب المنع ما رأى في ذلك من الغلظة كما مر المؤدى إلى الإسراف وهو في حلى النقد يحرمه .

(ومنها) سبق في الأحاديث ذم البخل والإشارة إلى آفاته وغوائله وبيان ذلك أن البخل شرعاً هو منع الزكاة، وألحق بها كل واجب فمن منع ذلك كان بخيلاً وعوقب بما مر في الأحاديث .

قال الغزالي: وحده قوم بأنه منع الواجب فمن أدى ما يجب عليه غير بخيل، وهذا غير كاف إذ من يرد اللحم أو الخبز إلى قصاب أو خباز لنقص حبة يعد بخيلاً اتفاقاً، وكذا من يضايق عياله في لقمة أو ثمرة أكلوها من ماله بعد أن سلمهم ما فرض لهم القاضي، ومن بين يديه رغي فحضر من يظن أنه يشاركه فيه فأخفاه عنه عد بخيلاً .

وقال آخرون: البخيل الذي يستصعب العطية وهو قاصر فإنه إن أيد أنه يستصعب كل عطية ورد عليه أن كثيراً من البخلاء لا يستصعب نحو الحبة أو الكثير فقط لم يقدح ذلك في البخل، وكذلك اختلفوا في الجواد ما هو؟ فقيل: هو عطاء بلا من وإسعاف على غير روية، وقيل: عطاء من غير مسئلة، وقيل: السرور بالسائل والفرح بعطاء ما أمكن وقيل عطاء على روية أنه وماله لله وهذا كله غير محيط بحقيقة البخل والجود .

والحق أن الإمساك حيث وجب البذل وبخل والبذل حيث وجب الإمساك تبذير وبينهما وسط هو المحمود وهو الذي ينبغي أن يعبر عنه بالسخاء والجود فإنه ﷺ لم يؤمر إلا بالسخاء، وقد قال الله تعالى له [الإسراء/٢٩]: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا﴾ أي بالغل ﴿مَحْسُورًا﴾ أي بالبسط، وقال تعالى [الفرقان/٦٧]: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ فالجود وسط بين الإسراف والإقتار وبين القبض والبسط وكأله أن لا يكون ناظراً بقلبه إلى ما أعطاه

(٦٩) أخرجه النسائي (١٥٦/٨) والحاكم (١٩١/٤) من حديث عقبة بن عامر الجهني وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال الذهبي: قلت: لم يخرجاه لأبي عثانة .

بوجه بل ينبغي أن لا يعلق قلبه من المال إلا بصرفه فيما يحمد صرفه، ثم الواجب بذله فيه إما شرعاً وإما مروءة وعادة، فالسخى هو الذى لا يمنعها وإلا فهو البخيل لكن مانع واجب الشرع كالزكاة ونفقة العيال أبخل وأقبح من مانع واجب المروءة كالمضايقة والاستقصاء فى المحقرات واستقباح هذا يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص فيستقبح من ذوى المال ومع الجار والأهل والصدىق ما لا يستقبح مع أصدادهم .

وللبخل درجة ثالثة وهى ما لو كثر ماله وهو قائم بواجبى الشرع والمروءة ثم أمسك عن الإنفاق منه فى وجوه القربات ليكون عدة له على النوائب وإيثاراً لهذا الغرض الفانى على ما أعد الله لو أنفق من الثواب الباقى والدرجات العلية والمراتب المرضية فهذا بخيل أى بخيل لكن عند الأكياس دون عامة الخلق لأنهم يرون إمساكه للنوائب مهماً على أنهم ربما استقبحوا منه حرمانه لفقر بجواره وإن كان يؤدى الزكاة، ويختلف استقباح ذلك باختلاف مقدار ماله وشدة حاجة الفقير وصلاحه، ثم إنه هو بأداء دينك الواجبين يبرأ من البخل ولا يثبت له الجود ما لم يبدل زيادة عليهما لنيل الفضيلة لا لطمع فى ثناء أو خدمة أو مكافأة، ويكون وجوده بحسب ما اتسعت له نفسه من قليل البذل وكثيره . (ومنها) يتعين على كل من أراد البراءة لدينه وعرضه التنصل من داء البخل حذراً مما فيه من المهلكات ولا يتم ذلك إلا بمعرفة سببه وعلاجه، فسببه حب المال إما لحب الشهوات التى لا وصول إليها إلا به مع طول الأمل إذ من علم أنه يموت بعد يوم لا يبقى عنده من أثر البخل شىء البتة، وإما لحب ذات المال ولذلك ترى من تيقن أن معه من الأموال ما يزيد على كفايته لو عاش العمر الطبيعى وأنفق نفقة الملوك ولا وارث له، ومع ذلك هو من البخل ومنع الزكاة وغيرها بمكان فيكنزه تحت الأرض عالماً بأنه يموت بل ربما عند موته يبتلعه، ومرض مثل هذا عسر علاجه بل محال بخلاف الأول فحب الشهوات يعالج بالقناعة باليسير وبالصبر ويعالج طول الأمل بكثرة ذكر الموت والنظر فى موت الأقران وطول تبعهم فى جمع المال وضياعه بعدهم فى أقبح المعاصى وأقرب زمن .

ويعالج الالتفات إلى الولد باستحضار الخير السابق «إن شر الناس من ترك ورثته فى خير وقدم على الله بشر»^(٧٠) وبأن الله خلق للولد رزقاً لا يزيد ولا ينقص وكم ممن لم

(٧٠) تقدم فى حديث (٥٣) من نفس الكبيرة .

يخلف له أبوه فلساً صار غنياً ومن خلف له القناطير المقنطرة صار فقيراً في أسرع وقت ، وبأن يتأمل في أحوال البخلاء وأنهم على مدرجة المقت والبعد من كل خير ، ولذلك تجد النفوس تنفر عنهم بالطبع وتستقبحهم حتى إن بعض البخلاء يستقبح كثيراً البخل من غيره ويستثقل كل بخيل من أصحابه ويغفل عن أنه مستثقل ومستقذر في قلوب الناس ، كما أن البخلاء عنده كذلك ، ويتأمل في المنافع التي يقصد لها المال فلا يحفظ منه إلا ما يحتاجه ، وما زاد ينبغي له أن يدخر ثوابه وبره عند الله تعالى بإخراجه في مرضاته ، ومن أمعن تأمله في هذه الأدوية انصقل فكره وانشرح قلبه فيجانب البخل بسائر أنواعه أو بعضها بحسب كمال استعدادة ونقصه ، وينبغي له حينئذ أن يجيب أول خاطر الإنفاق فإن الشيطان ربما زين للنفس الرجوع عنه ولذلك خطر لبعض الأكابر قيل أبو بكر كرم الله وجهه التصديق بثوبه وهو في الخلاء فخرج فوراً وتصدق به ثم رجع فلما خرج سئل فقال : خشيت أن الشيطان يثنى عنان عزمي ، ولا تزول صفة البخل إلا بالبذل تكلفاً كما لا يزول العشق إلا بالسفر عن محل المعشوق .

(ومنها) للمال فوائد دينية ودنيوية لأنه تعالى سماه خيراً في قوله عز وجل [البقرة/ ١٨٠] : ﴿ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ ﴾ وامتن به على عباده وفي حديث « كاد الفقر أن يكون كفراً »^(٧١) أما الدنيوية فظاهرة ، وأما الدينية فمن أمهات العبادات ما لا يتوصل إليها إلا به كالحج والعمرة ، وبه يتقوى على العبادات كالمطعم والملبس والمسكن والمنكح وضرورات المعيشة إذ لا يتفرغ للدين إلا من كفى ذلك ، وما لا يتوصل للعبادة إلا به عبادة بخلاف ما زاد على الحاجة فإنه من حظوظ الدنيا ، ومن فوائده الدينية ما يصرفه من صدقة ، وفضائلها مشهورة . وقد ألقت فيها كتاباً حافلاً ، أو هدايا وضيافات ونحوهما للأغنياء وفيهما فضائل مع أنه يكتسب بهما الأصدقاء وصفة السخاء أو وقاية عرض من نحو شاعر أو مارق وفي خبر إن ما وقى به العرض صدقة »^(٧٢) أو أجرة من يقوم بأشغالك إذ لو باشرتها فأتت مصالحك الأخروية إذ عليك من العلم والعمل والذكر والفكر مالا يتصور أن يقوم به غيرك فتضيعك الوقت في غيره خسران ، أو في خير عام كبناء مساجد أو ربط أو قناطر أو سقايات بالطرق أو دور للمرضى أو غير ذلك

(٧١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٥٣/٣) وذكره ابن الجوزي في العلل (١٣٤٦/٢) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٤١٥٢) وقال : ضعيف من حديث أنس .

(٧٢) أخرجه الحاكم (٥٠/٢) من حديث جابر وقال : هذا حديث صحيح ولم يخرجاه ، وقال الذهبي : عبد الحميد ضعفه وقال الألباني في الضعيفة (٨٩٨) : حديث ضعيف .

من الأوقاف المرصدة للخيرات وهذه من الخيرات المؤبدة الدائمة بعد الموت المستجلبة بركة أدعية الصالحين إلى أوقات متتالية وناهيك بذلك خيراً ، فهذه جملة فوائد المال في الدين سوى ما فيه من الحظوظ العاجلة كالعز وكثرة الخدم والأصدقاء وتعظيم الناس له وغير ذلك مما يقتضيه المال من الحظوظ الدنيوية ، وكذا للمال آفات كثيرة دينية ودنيوية ، فالدينية أنه يجر إلى المعاصي للتمكن به منها إذ من العصمة أن لا تجرد ، ومتى استشعرت النفس القدرة على معصية انبعثت داعيتها إليها فلا تستقر حتى ترتكبها ، ويجر أيضاً ابتداء إلى التنعم بالمباحات حتى يصير إلفاً له لا يقدر على تركه حتى لو لم يتوصل إليه إلا بسعي أو كسب حرام لا تترفعه تحصيلاً لما ألوفاته إذ من كثر ماله كثر احتياجه إلى معايشة الناس ومخالطتهم ، ومن لازم ذلك أنه يناقهم ويعصى الله في طلب رضاهم أو سخطهم فتثور العداوة والحقد والحسد والرياء والكبر والكذب والغيبة والتميمة وغير ذلك من المعاصي والأخلاق والأحوال السيئة الموجبة للمقت واللعن ، ويجر أيضاً إلى مالا ينفك عنه أحد من ذوى الأموال وهو الاشتغال بإصلاح ماله عن ذكر الله ومرضاته ، وكل ما شغل عن ذكر الله فهو شؤم وخسران مبين ، وهذا هو الداء العضال ، فإن أصل العبادات ، وسرها ذكر الله والتفكر في جلاله وذلك يستدعى قلباً فارغاً ومحال فراغه مع ما تعلق به من إصلاح المال والاعتناء بتحصيله ودفع مضاره وذلك بحر لا ساحل له ، فهذه جمل الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الأموال في الدنيا قبل الآخرة من الخوف والحزن والهم والغم الدائم والتعب في دفع الخسار وتجشم المصاعب والمشاق في حفظ الأموال وكسبها فإذا تريق المال أخذ نحو القوت منه وصرف الباقي إلى وجوه الخير ، وما عدا ذلك سموم وآفات.

إذا تقرر ذلك فالمال ليس بخير محض ولا شر محض بل هو سبب للأمرين جميعاً يمتدح تارة لا محالة ويذم أخرى لكن من أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه فقد أخذ حتفه وهو لا يشعر كما ورد ولما مالت الطبائع إلى الشهوات القاطعة عن الهدى وكان المال آلة فيها عظم الخطر فيما يزيد على الكفاية فاستعاذ الأنبياء من شره ، حتى قال نبينا ﷺ : «اللهم اجعل قوت آل محمد كفافاً»^(٧٣) فلم يطلب من الدنيا إلا ما تمحض خيره ، وقال : «اللهم أحيى مسكيناً وأمتنى مسكيناً»^(٧٤) وقال : «تعس عبد الدينار ، تعس عبد الدرهم

(٧٣) أخرجه البخارى (١١/٦٤٦٠/فتح) بلفظ «اللهم ارزق آل محمد قوتاً» ومسلم (٤/٢٢٨١)

والترمذى (٤/٢٣٦١) من حديث أبي هريرة.

(٧٤) أخرجه الترمذى (٤/٢٣٥٢) وابن ماجه (٢/٤١٢٦) والحاكم (٤/٣٢٢) وقال الألبانى فى =

تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش»^(٧٥).

خاتمة في مدح السخاء والجود وغير ذلك

إذ به تعرف غوائل البخل وما فيه من الانحطاط
عن تلك الدرجات العلية إذ الشيء إنما يتم انكشافه بمعرفة ضده

(أخرج الشيخان «ما من يوم يصبح العباد فيه إلا وملكان ينزلان فيقول أحدهما: اللهم أعط منفقاً خلفاً، ويقول الآخر: اللهم أعط ممسكاً تلفاً» وفي رواية لابن حبان «إن ملكاً يباب من أبواب الجنة»^(٧٦).

وفي رواية «من أبواب السماء يقول: من يقرض اليوم يجز غداً، وملك يباب آخر يقول: اللهم أعط منفقاً خلفاً وأعط ممسكاً تلفاً. وأيضاً قال الله تعالى: أنفق أنفق عليك»^(٧٧) وقال: «يد الله ملأى لا يقبضها نفقة سحاء الليل والنهار أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم يفيض ما بيده، وكان عرشه على الماء وبيده الميزان - أى العدل - يخفض ويرفع».

ومسلم وغيره «يا ابن آدم إنك إن تبذل الفضل - أى ما زاد على الحاجة خير لك وإن تمسكه شر لك ولا تلام على كفاف - أى إمساك - قدر الكفاية وابدأ بمن تعول واليد العليا خير من اليد السفلى»^(٧٨).

وأحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم بنحوه وصححه «ما طلعت شمس قط إلا وبجنيها ملكان يناديان اللهم من أنفق فأعقبه خلفاً ومن أمسك فأعقبه تلفاً»^(٧٩).

وفي رواية للبيهقي «إنه ليسمع نداءهما ما خلق الله كلهم غير الثقلين وإنه ينادى يا أيها الناس هلموا إلى ربكم فإن ما قل وكفى خير مما كثر وألهى، وإن الله تعالى أنزل في قولهما هلموا قوله في سورة يونس [يونس/ ٢٥]: ﴿والله يدعو إلى دار

= صحيح الجامع (١٢٦١): صحيح من حديث أبي سعيد الخدري .

(٧٥) أخرجه البخارى (٢٨٨٧/٦/فتح) وابن ماجه (٤١٣٦/٢) من حديث أبي هريرة .

(٧٦) أخرجه البخارى (١٤٤٢/٣/فتح) ومسلم (٧٠٠/٢) من حديث أبي هريرة .

(٧٧) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٣٣٢٣/٥) من حديث أبي هريرة .

(٧٨) أخرجه مسلم (٧١٨/٢) من حديث أبي أمامة .

(٧٩) أخرجه أحمد (١٩٧/٥) وابن حبان (٦٨٥/٢) والحاكم (٤٤٥/٢) من حديث أبي الدرداء

وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ وفي دعائهما قوله تعالى [الليل/ ١ - ١٠] : ﴿ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى ﴾ إِلَى ﴿ الْعُسْرَى ﴾ ^(٨٠) والحاكم وصححه على شرطهما : « الأخلاء ثلاثة فأما خليل فيقول : أنا معك حتى تأتى قبرك ، وأما خليل فيقول : أنا لك ما أعطيت وما أمسكت فليس لك فذلك مالك ، وأما خليل فيقول : أنا معك حيث دخلت وحيث خرجت فذلك عمله فيقول والله لقد كنت من أهون الثلاثة على ^(٨١) .

والبخارى وغيره « أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله ؟ قالوا : يا رسول الله ما منا أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه ، قال : فإن ماله ما قدم ومال وارثه ما أخر ^(٨٢) .
والبزار بسند حسن أنه صلى الله عليه وسلم دخل على بلال وعنده صبر من تمر فقال : « ما هذا يا بلال ؟ قال : أعد ذلك لأضيافكم ، قال : أما تخشى أن يكون ذلك دخان في جهنم ، أنفق بلال ولا تخش من ذى العرش إقلاقاً » وفي رواية « أما تخشى أن يثور له بخار في نار جهنم ^(٨٣) .

والشيخان « لا توكل فيوكأ عليك ^(٨٤) أى لا تدخرى وتمنعى ما في يدك فتقطع مادة بركة الرزق عنك وصح « يا بلال الق الله فقيراً ولا تلقه غنياً - فقال : وكيف لي بذلك ؟ قال : ما رزقت فلا تحباً وما سئلت فلا تمنع - قال : وكيف لي بذلك ؟ قال : هو أو النار ^(٨٥) .

وجاء بسند حسن « إن زوجة طلحة بن عبد الله رضي الله عنه رأت منه ثقلأ فقالت له : مالك لعله رابك منا شيء فنعتبك قال : لا ، ولنعم حليلة المرء المسلم أنت ولكن

(٨٠) أخرجه البيهقي في الشعب (٣٤١٢/٣) من حديث أبى الدرداء .

(٨١) أخرجه الحاكم (٧٤/١) من حديث أنس ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه فقد احتجا جميعاً بالحجاج بن الحجاج ولا أعرف له علة ولم يخرجاه على هذه السياقة ، وقال الذهبي : على شرطهما ولا علة له .

(٨٢) أخرجه البخارى (٦٤٤٢/١١) فتح وأحمد (٣٨٢/١) والنسائى (١٢٥/٢) من حديث ابن مسعود .
(٨٣) ذكره الهيثمى في المجمع (١٢٦/٣) وقال : رواه كله الطيراني في الكبير وفيه قيس بن الربيع وثقه شعبة والثورى وفيه كلام وبقية رجاله ثقات .

(٨٤) أخرجه البخارى (٢٥٩١/٥) فتح) ومسلم (٧١٣/٢) من حديث أسماء .

(٨٥) أخرجه الحاكم (٣١٦/٤) من حديث بلال ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

اجتمع عندي مال ولا أدري كيف أصنع به ، قالت : وما يغمك منه ادع قومك فاقسمه بينهم فقال يا غلام : على بقومي فكان جملة ما قسم أربعمئة ألف .

وروى الطبراني في الصغير والأوسط: «وسع الله على عبيدين من عباده أكثر لهما من المال والولد فقال لأحدهما : أي فلان بن فلان قال لبيك رب وسعديك قال : ألم أكثر لك من المال والولد ؟ قال : بلى يا رب ، قال : وكيف صنعت فيما آتيتك ؟ قال : تركته لولدي مخافة العيلة - أي الفقر - قال : أما إنك لو تعلم العلم لضحكت قليلاً ولبكيت كثيراً أما إن الذي قد تخوفت عليهم قد أنزلت بهم : ويقول للآخر : أي فلان بن فلان فيقول لبيك أي رب وسعديك قال : ألم أكثر لك المال والولد ؟ قال : بلى يا رب قال : فكيف صنعت فيما آتيتك ؟ قال : أنفقت في طاعتك ووثقت لولدي من بعدى بحسن طولك - أي بفتح أوله فضلك وقدرتك وغناك - قال : أما إنك لو تعلم العلم لضحكت كثيراً ولبكيت قليلاً أما إن الذي قد وثقت به قد أنزلت بهم»^(٨٦).

وروى الطبراني في الكبير أن عمر رضي الله عنه أرسل مع غلامه بأربعمئة دينار لأبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنهما وأمره بالتأني ليرى ما يصنع فيها فذهب بها إليه وأعطاهما له وتأنى يسيراً ففرقها كلها فرجع الغلام لعمر وأخبره فوجده قد أعد مثلها لمعاذ بن جبل رضي الله عنه فأرسلها معه إليه وأمره بالتأني كذلك ففعل ففرقها فأطلعت زوجته وقالت : نحن والله مساكين فأعطينا فلم يبق بالخرقة إلا ديناران فأعطاهما لها فرجع الغلام لعمر وأخبره فسر بذلك وقال : إنهم إخوة بعضهم من بعض .

وصح أنه ﷺ لما مرض كان عنده سبعة دنانير فأمر عائشة أن تعطيها لعل ليتصدق بها فاشتغلت بإغمائه ﷺ فكان كلما أفاق أمرها بذلك حتى أعطتها لعل فأمست ليلة موته ﷺ وليس عندها شيء فاحتاجت لمصباح فأرسلت إلى امرأة من نسائه تطلب منها ما تسرجه^(٨٧) وصح أن أبا ذر خرج عطاؤه فأنفقه في حوائجه ولم يبق معه إلا سبعة دنانير فأمر بإخراجها أيضاً ، فقيل له فقال : إن خليلي ﷺ عهد إلى أيما ذهب

(٨٦) أخرجه الطبراني في الصغير (٢١٥/١) وذكره المنذرى في الترغيب (٥٣/٢).

(٨٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٩/١٠) من حديث عائشة ، وقال : رواه كله أحمد بأسانيد ورجال أحدها رجال الصحيح .

أو فضة أو كىء عليه فهو جمر على صاحبه حتى يفرغه في سبيل الله عز وجل^(٨٨) وفي رواية صحيحة عنه أيضاً سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من أوكأ على ذهب أو فضة فلم ينفقه في سبيل الله كان جمرأ يوم القيامة يكرى به »^(٨٩) .

وورد بإسناد حسن وله شواهد « مأحب أن لى أحداً ذهباً أبقي صبح ثلاثة وعندى منه شيء إلا شيئاً أعده لدين »^(٩٠) .

وصح « والذى نفسى بيده ما يسرنى أن أحداً تحول لآل محمد ذهباً أنفقه في سبيل الله أموت يوم أموت أدع منه دينارين إلا دينارين أعدهما لدين إن كان »^(٩١) .

وكتب سلمان إلى أبى الدرداء رضى الله عنهما يا أخى إياك أن تجمع من الدنيا ما لا تؤدى شكره فإنى سمعت النبى ﷺ يقول : « يجاء بصاحب الدنيا الذى أطاع الله فيها وماله بين يديه كلما تكفأ به الصراط - أى مال - قال له ماله : امض فقد أديت حق الله فى ، ثم يجاء بصاحب الدنيا الذى لم يطع الله فيها وماله بين يديه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله : ويلك ألا أديت حق الله فى فما يزال كذلك حتى يدعو بالويل والثبور »^(٩٢) .

وأرسل عمر إلى أم المؤمنين زينب رضى الله عنهما بعهائها فقسمته كله لوقته فى أرحامها وأيتامها وقالت : اللهم لا يدركنى عطاء عمر بعد عامى هذا فكانت أول نسائه ﷺ لحوقاً به .

وقال الحسن : والله ما أعز الدراهم أحد إلا أذله الله تعالى ، وقيل : أول ما ضربت

(٨٨) أخرجه أحمد (١٥٦/٥) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٤٠/١٠) من حديث عبد الله بن الصامت وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

(٨٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٢٥/٣) من حديث أبى أمامة ، وقال : رواه الطبرانى فى الكبير وأحمد بنجوه ورجاله ثقات ، وله طريق ورجاله رجال الصحيح .

(٩٠) أخرجه أحمد (٤٥٧/٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٣٩/١٠) من حديث أبى سعيد الخدرى ، وقال : رواه البزار وفى إسناده عطية وقد ضعفه واحد .

(٩١) أخرجه أحمد (٣٠٠/١) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٢٣/٣) وقال : رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله ثقات ، ورواه أحمد والمنذرى فى الترغيب (٥٧/٢) من حديث ابن عباس .

(٩٢) ذكره الزيدى فى الإتحاف (١٤٦/٨) وقال العراقى : ليس هو من حديث سلمان إنما هو من حديث أبى الدرداء أنه كتب إلى سلمان كذا رواه البيهقى فى الشعب وقال : بدل الدنيا المال وهو منقطع .

الدنانير والدرهم رفعهما إبليس إلى جبهته وقبلهما ، وقال : من أحبكما فهو عبدى حقاً ، ومن ثم قال بعضهم : إنهما أزمة المنافقين يقادون بها إلى النار ، وقال ابن معاذ : الدرهم عقرب فإن أخذته بغير رقية قتلك بسمه ، قيل : ما رقيته ؟ قال : أن تأخذه من حله وتضعه في حقه . .

ولما قيل لعمر بن عبد العزيز بمرضه تركت أولادك الثلاثة عشر فقراء لا دينار لهم ولا درهم ، قال : لم أمنعهم حقاً لهم ولم أعظمهم حقاً لغيرهم ، وإنما ولدى أحد رجلين إما مطيع لله ، فالله يكفيه وهو يتولى الصالحين ، وإما عاص لله فلا أبالى علام وقع .

وقيل لمن أنفق ماله الكثير : لو ادخرته لولدك ؟ فقال : بل أدخره لنفسى عند ربي وأدخر ربي لولدى ، وقال ابن معاذ : مصيبتان لم يسمع الأولون والآخرون بمثلهما تصيبان العبد عند موته يؤخذ منه ماله كله ويسأل عنه كله .



□ الكبيرة التاسعة والعشرون بعد المائة □

○ شح الدائن على مدينه المعسر مع علمه بإعساره بالملازمة ○
أو الحبس

أخرج أحمد بإسناد جيد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : خرج رسول الله ﷺ إلى المسجد وهو يقول هكذا وأوماً أبو عبد الرحمن بيده إلى الأرض « من أنظر معسراً أو وضع له - أى حط عنه - دينه - أو بعضه - بالبراءة منه وقاه الله من فيح جهنم »^(١) . وابن أبي الدنيا عنه قال دخل رسول الله ﷺ المسجد وهو يقول : « أيكم يسره أن يقيه الله من فيح جهنم - قلنا يا رسول الله كلنا يسره أن يقيه الله عز وجل قال : من أنظر معسراً أو وضع له وقاه الله عز وجل من فيح جهنم » وفي حديث حسن « من نفس عن غريمه أو محاً عنه كان فى ظل العرش يوم القيامة »^(٢) وجاء فى تظليله بظل العرش إذا أنظر معسراً أحاديث كثيرة منها « من أنظر معسراً أو وضع له أظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله »^(٣) . « من أنظر معسراً أو وضع له أظله الله فى ظله »^(٤) .

« إن أول الناس يستظل فى ظل الله يوم القيامة لرجل أنظر معسراً حتى يجد شيئاً أو تصدق عليه بما يطلبه يقول ما لى عليك صدقة ابتغاء وجه الله ويخرق صحيفته »^(٥)

(١) أخرجه أحمد (٣٢٧/١) من حديث ابن عباس وقال أحمد شاكر (٣٠١٧) إسناده ضعيف .

(٢) أخرجه أحمد (٣٠٠/٥) والدارمى (٢٥٨٩/٢) من حديث أبى قتادة .

(٣) أخرجه الترمذى (١٣٠٦/٣) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : صحيح .

(٤) أخرجه مسلم (٢٣٠١/٤) والحاكم (٢٨/٢) من حديث عبادة بن الصامت .

(٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٣٤/٤) من حديث أبى اليسر وقال : لأبى اليسر فى الصحيح غير

هذا الحديث رواه الطبرانى فى الكبير وإسناده حسن .

أى كتاب الدين الذى له عليه، الأولان صحيحان والثالث حسن وأخرج الطبرانى «من فرج عن مسلم كربة جعل الله تعالى له يوم القيامة شعبتين من نور على الصراط يستضىء بضوءهما عالم لا يحصيهم إلا رب العزة»^(٦).

وابن أبى الدنيا «من أراد أن تستجاب دعوته وأن تكشف كربته فليفرج عن معسر»^(٧).

ومسلم وأبو داود والترمذى واللفظ له وحسنه والحاكم وصححه على شرطهما «من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر فى الدنيا يسر الله عليه فى الدنيا والآخرة ومن ستر على مسلم فى الدنيا ستر الله عليه فى الدنيا والآخرة والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه»^(٨).
وصح «من أنظر معسراً فله كل يوم مثله صدقة قبل أن يحل الدين فإذا حل الدين فأنظره بعد ذلك فله كل يوم مثله صدقة»^(٩).

ومسلم وغيره «من سره أن ينجيه الله من كرب يوم القيامة فلينفس عن معسر أو يضع عنه»^(١٠).

والشيخان «إن رجلاً ممن كان قبلكم أتاه الملك ليقبض روحه قال : اهل عملت من خير قال : ما أعلم قيل له انظر قال ما أعلم شيئاً غير أنى كنت أبايع الناس فى الدنيا فأنظر الموسر وأتجاوز عن المعسر فأدخله الله الجنة».

وفى رواية لهما «كنت أداين الناس فأمر فتيانى أن ينظروا الموسر ويتجاوزوا عن

(٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٢/٨) وقال رواه الطبرانى وفيه العلاء بن سلمة بن عثمان وهو ضعيف من حديث أبى هريرة ..

(٧) أخرجه أحمد (٢٣/٢) من حديث ابن عمر وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٣٩٥) وقال : ضعيف .

(٨) أخرجه مسلم (٢٠٧٤/٤) والترمذى (١٤٢٥/٤) وأبو داود (٤٩٤٦/٤) وابن ماجه (٢٢٥/١) والحاكم (٣٨٣/٤) من حديث أبى هريرة .

(٩) أخرجه أحمد (٣٦٠/٥) وابن ماجه (٢٤١٨/٢) والحاكم (٢٩/٢) من حديث بريدة الأسلمى وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبى وقال الألبانى : صحيح .

(١٠) أخرجه مسلم (١١٩٦/٣) من حديث عبد الله بن أبى قتادة .

المعسر قال الله تعالى تجاوزوا عنه ^(١١) .

وفي أخرى لمسلم « أتى الله بعبد من عباده آتاه الله مالا فقال له ماذا عملت في الدنيا قال [النساء/ ٤٢] : ﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾ قال يا رب آتيتني مالا فكنت أبايع الناس وكان من خلقي التجاوز فكنت أيسر على الموسر وأنظر المعسر فقال الله تعالى أنا أحق بذلك منك تجاوزوا عن عبدى ^(١٢) .

وفي أخرى لهما « كان يقول لفتاه إذا أتيت معسراً فتجاوز عنه لعل الله أن يتجاوز عنا فلقى الله فتجاوز عنه ^(١٣) .

وفي أخرى للنسائي « فإذا بعثته يتقاضى قلت له خذ ما تتسر وأترك ما تعسر وتجاوز لعل الله يتجاوز عنا قال الله تعالى قد تجاوزت عنك ^(١٤) .

(تنبيه) ما ذكرته من أن فعل الدائن بمدينه ما ذكر كبيرة ظاهر جداً وإن لم يصرحوا به إلا أنه داخل في إيذاء المسلم الشديد الذي لا يطاق عادة ومفهوم الحديثين الأولين أن من لم ينظر مدينه المعسر لا يوقى فيح جهنم وذلك وعيد شديد وبه يتأكد عد ذلك كبيرة .



(١١) أخرجه البخارى (٢٠٧٧/٤ /فتح) ومسلم (١١٩٤/٣) من حديث حذيفة .

(١٢) أخرجه مسلم (١١٩٥/٣) من حديث أبى حذيفة .

(١٣) أخرجه البخارى (٢٠٧٨/٤ /فتح) ومسلم (١١٩٦/٣) من حديث أبى هريرة .

(١٤) أخرجه النسائي (٣١٨/٧) من حديث أبى هريرة .

□ الكبيرة الثلاثون بعد المائة □

○ الخيانة في الصدقة ○

أخرج مسلم وغيره أنه ﷺ قال: «من استعملناه منكم على عمل فكتمنا مخيطاً فما فوقه كان غلولاً يأتي به يوم القيامة - فقام إليه أنصاري فقال يا رسول الله اقبل مني عملك قال: ومالك قال سمعتك تقول كذا وكذا- قال: وأنا أقوله الآن من استعملناه منكم على عمل فليجيء بقليله وكثيره فما أوتي منه أخذ وما نهى عنه انتهى»^(١) وصح أنه ﷺ قال لسعد بن عباد رضي الله عنه «يا أبا الوليد اتق الله لا تأت يوم القيامة ببيعير تحمله له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة لها ثغاء - قال يا رسول الله إن ذلك كذلك - قال : أي والذي نفسي بيده - قال : فوالذي بعثك بالحق لا أعمل لك على شيء أبداً»^(٢) وأحمد «ستفتح عليكم مشارق الأرض ومغاربها وإن عمالها في النار إلا من اتقى الله عز وجل وأدى الأمانة»^(٣).

وأبو داود وابن خزيمة في صحيحه أنه كان ماشياً مع النبي ﷺ في البقيع فسمعه يقول «أف لك أف لك - فتأخر وظن أنه يريد - فقال له: مالك امش - قال: أحدث حدثاً؟ قال: لا قال: وما لك أفقت بي؟ قال: لا، ولكن هذا فلان بعثته ساعياً على بني فلان فغل ثمرة -

(١) أخرجه مسلم (١٤٦٥/٣) وأحمد (١٩٢/٤) من حديث عدى بن عميرة الكندي .

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٨٦/٣) وقال رواه الطبراني في الكبير ورجال الصحيح وذكره المنذرى في الترغيب (٥٦٣/١) من حديث عباد بن الصامت وقال : رواه الطبراني في الكبير وإسناده صحيح .

(٣) أخرجه أحمد (٣٦٦/٥) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣٢٥٣) وقال : ضعيف عن الحسن مرسلاً .

أى بفتح فكسر كساء من صوف مخطط فدرع مثلها من النار»^(٤) وصح «المتعدى في الصدقة كأنعها»^(٥) أى عليه من الإثم كما على المانع إذا منع قاله الترمذى .

وأبو يعلى والبزار بإسناد جيد «إنى ممسك بحجزكم - أى جمع حجرة وهى معقد الإزار - عن النار هلم عن النار هلم على النار وتغلبوننى تقاحمون تقاحم الفراش أو الجناد به فأوشك أن أرسل بحجزكم وأنا فرطكم - أى بفتحات هو من يتقدم القوم إلى المنزل ليهبىء مصالحهم فيه - على الحوض فتزدون على معا وأشتاتاً فأعرفكم بسيماكم وأسمائكم كما يعرف الرجل الغريبة من الأبل فى إبله ويذهب بكم ذات الشمال وأناشد فيكم رب العالمين فأقول أى رب قومى أى رب أمتى فيقول يا محمد إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك كانوا يمشون بعدك القهقرى على أعقابهم فلا أعرفن أحدكم يوم القيامة يحمل شاة لها ثغاء فينادى يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك شيئاً قد بلغتك فلا أعرفن أحدكم يوم القيامة يحمل بعيراً له رغاء فينادى يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك شيئاً قد بلغتك فلا أعرفن أحدكم يوم القيامة يحمل فرساً لها حمحمة أى - بمهملتين أى لصوتها - فينادى يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغتك فلا أعرفن أحدكم يوم القيامة يحمل سقاء من آدم ينادى يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغتك»^(٦) .

(تنبيه) عد ما ذكر من الكبائر ظاهر وإن لم يصرحوا به لأن كلامهم فى أماكن صريح فيه وقد عدوا مطلق الخيانة من الكبائر وهو شامل لهذا وغيره وسيأتى ما فيه .



(٤) أخرجه أحمد (٣٩٢/٦) وابن خزيمة (٢٣٣٧/٤) من حديث أبى رافع وقال : إسناده ضعيف .

(٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨٣/٣) وقال رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله ثقات .

(٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨٥/٣) من حديث عمر وقال رواه أبو يعلى فى الكبير والبزار إلا أنه قال يحمل قشعاً مكان سقاء ورجال الجميع ثقات .

□ الكبيرة الحادية والثلاثون بعد المائة □

○ جباية المكوس والدخول في شيء من توابعها كالكتابة عليها ○

لا بقصد حفظ حقوق الناس إلى أن ترد إليهم إن تيسر

وهو داخل في قوله تعالى [الشورى/ ٤٢] : ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ والمكاس بسائر أنواعه من جابى المكس وكاتبه وشاهده ووازنه وكائله وغيرهم من أكبر أعوان الظلمة بل هم من الظلمة بأنفسهم فإنهم يأخذون ما لا يستحقونه ويدفعونه لمن لا يستحقه ولهذا لا يدخل صاحب مكس الجنة لأن لحمه ينبت من حرام كما يأتي وأيضاً فلأنهم تقلدوا بمظالم العباد ومن أين للمكاس يوم القيامة أن يؤدي الناس ما أخذ منهم إنما يأخذون من حسناته إن كان له حسنات وهو داخل في قوله ﷺ في الحديث الصحيح « أتدرون من المفلس - قالوا يا رسول الله المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع » قال : إن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام وقد شتم هذا وضرب هذا وأخذ مال هذا ف يأخذ هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فئت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من سيئاتهم فطرح عليه ثم طرح في النار »^(١).

وأخرج أحمد عن علي بن زيد عن الحسن عن عثمان بن أبي العاص قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كان لداود نبي الله ﷺ ساعة يوقظ فيها أهله يقول يا آل داود قوموا فصلوا فإن هذه الساعة يستجيب الله فيها الدعاء إلا لساحر أو عشار »^(٢). وأبو داود

(١) أخرجه مسلم (١٩٩٧/٤) من حديث أبي هريرة .

(٢) أخرجه أحمد (٢٢/٤) من حديث عثمان بن العاص .

وابن خزيمة في صحيحه والحاكم كلهم من رواية محمد بن إسحق وهو ثقة وقول الحاكم إنه صحيح على شرط مسلم معترض بأن مسلماً إنما أخرج لابن إسحق في المتابعات عن عقبة بن عامر رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لا يدخل الجنة صاحب مكس»^(٣).

قال يزيد بن هرون - يعنى العشار - وقال البغوى: يريد بصاحب المكس الذى يأخذ من التجار إذا مروا عليه مكساً باسم العشر أى الزكاة .

قال الحافظ المنذرى: أما الآن فإنهم يأخذون مكساً باسم العشر ومكساً آخر ليس له اسم بل شئ يأخذونه حراماً وسحتاً ويأكلونه فى بطونهم ناراً حجتهم فيه داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد .

وسئل السراج البلقينى عن قوله ﷺ: «فإنه تاب توبة لو تابها صاحب مكس»^(٤) الحديث هل المكاس المعلوم عند الناس هو الذى يتناول المرتب على البضائع أو غيره فأجاب المكاس يطلق على من أحدث المكس ويطلق على من يجرى على طريقته الرديئة والظاهر أن مراد النبى ﷺ المكاس الذى ذنبه عظيم وهو الذى يقال له أيضاً صاحب مكس وكذلك يقال للجارى على طريقته ويظهر من هذا الحديث أن الذى أحدث المكس تقبل توبته وأن الذى استن السيئة إنما يكون عليه وزرها ووزر من يعمل بها إذا لم يتب فإذا تاب قبلت توبته ولم يكن عليه وزر من يعمل بها انتهى .

وروى أحمد بإسناد فيه من اختلف فى توثيقه وبقية رواه محتج بهم فى الصحيح عن الحسن قال: مر عثمان بن أبى العاص على كلاب بن أمية وهو جالس على مجلس العاشر بالبصرة فقال: ما يجلسك ههنا؟ قال: استعملنى على هذا المكان يعنى زياداً فقال له عثمان: ألا أحدثك حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ فقال: بلى فقال عثمان: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كان لداود نبى الله ساعة يوقظ فيها أهله يقول يا آل داود قوموا فصلوا

(٣) أخرجه أحمد (١٤٣/٤) وأبو داود (٢٩٣٧/٣) من حديث عقبة بن عامر وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٦٣٥٦) وقال : ضعيف .

(٤) أخرجه مسلم (١٣٢٣/٣) وأبو داود (٤٤٤٢/٤) والدارمى (٢٣٢٤/٢) من حديث بريدة عن أبيه .

فإن هذه الساعة يستجيب الله فيها الدعاء إلا لساحر أو عاشر^(٥) فركب كلاب بن أمية بنفسه فأتى زياداً فاستغفاه فأعفاه .

واختلف في سماع الحسن من عثمان ورواه الطبراني في الكبير ولفظه عن النبي ﷺ قال: «تفتح أبواب السماء نصف الليل فينادى مناد هل من داع فيستجاب له هل من سائل فيعطى هل من مكروب فيفرج عنه فلا يبقى مسلم يدعو بدعوة إلا استجاب الله عز وجل له إلا زانية تسعى بفرجها أو عشاراً^(٦) وفي رواية له في الكبير أيضاً سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يدنو من خلقه - أي برحمته وجوده وفضله^(٧) - فيغفر لمن استغفر إلا لبغية بفرجها أو عشار^(٨)» .

وأحمد بسند فيه ابن لهيعة عن أبي الخير قال عرض مسلمة بن مخلد وكان أميراً على مصر على رويغ بن ثابت رضي الله عنه أن يوليهِ العشور فقال إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن صاحب المكس في النار»^(٩) ورواه الطبراني بنحوه وزاد يعني العاشر^(٩)

والطبراني عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ في الصحراء فإذا مناد يناديه يا رسول الله فالتفت فلم ير أحداً ثم التفت فإذا ظبية موثقة فقالت: ادن سني يا رسول الله فدنا منها فقال: «ما حاجتك؟» فقالت إن لي خشفين في هذا الجبل يستنني حتى أذهب فأرضعهما ثم أرجع إليك قال: «وتفعلين؟» قالت: عذبنى الله عذاب العشار إن لم أفعل فأطلقها فذهبت فأرضعت خشفيها ثم رجعت فأوثقها وانتبه الأعرابي فقال ألك حاجة يا رسول الله قال: «نعم تطلق هذه» فأطلقها فخرجت تعدو وهي تقول أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله ﷺ ورواه البيهقي من طرق وأبو نعيم الأصبهاني

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٨٨/٣) من حديث عثمان بن أبي العاص وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط.

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٨٨/٣) وقال رواه الطبراني بلفظ آخر .. ورجال أحمد رجال الصحيح

إلا أن فيه على بن زيد وفيه كلام وقد وثق ولهذا الحديث طرق تأتي فيما يناسبها .

(٧) سبق التنبيه في المقدمة على عقيدة المؤلف وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة

والجماعة من ذلك . فليراجع .

(٨) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (١٨٥) وعزاه إلى الطبراني وابن عساكر من حديث عثمان بن

أبي العاص وذكره الألباني في الضعيفة (١٩٦٣) وانظر للحديث السابق .

(٩) أخرجه أحمد (١٠٩/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٨٨/٣) وقال رواه أحمد والطبراني في الكبير

بنحوه وفيه ابن لهيعة، وقال الألباني: ضعيف .

(٩) تقدم في الحديث السابق بنحوه .

وقال بعض حفاظ المتأخرين إن هذا ورد في الجملة في عدة أحاديث يتقوى بعضها ببعض وردها شيخ الإسلام العسقلاني في تخريج أحاديث المختصر انتهى^(١٠).

والحاصل أنه وإن ضعفه جماعة من الأئمة لكن طرقه يقوى بعضها بعضاً وبذلك يرد قول الحافظ بن كثير لا أصل له وقد ذكره القاضي عياض في الشفا وقال التاج السبكي في شرح المختصر: هو تسبيح الحصا وإن لم يتواترا فلعلهما استغنى عنهما بنقل غيرهما أو لعلهما تواترا إذ ذاك. وابن عساكر ألا أنبئك بشر الناس من أكل وحده ومنع رفقده وسافر وحده وضرب عبده ألا أنبئك بشر من هذا من يبغيض الناس ويبغيضونه ألا أنبئك بشر من هذا من يخشى شره ولا يرجي خيره ألا أنبئك بشر من هذا من باع آخرته بدنياه غيره ألا أنبئك بشر من هذا من أكل الدنيا بالدين.

وأحمد من طرق رواة بعضها ثقات عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ويل للعرفاء ويل للأمناء لیتمنین أقوام يوم القيامة أن ذوائبهم معلقة بالثریا يتدلون بين السماء والأرض ولم يكونوا عملوا على شيء»^(١١).

و بن حبان في صحيحه والحاكم واللفظ له وصححه: «ويل للأمرء ويل للعرفاء ويل للأمناء لیتمنین أقوام يوم القيامة أن ذوائبهم معلقة بالثریا يدلون بين السماء والأرض وأنهم لم يلوا عملاً»^(١٢).

والبزار: «إن في النار حجراً يقال له ويل يصعد عليه العرفاء وينزلون»^(١٣). وأبو يعلى قال الحافظ المنذرى وإسناده حسن إن شاء الله عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ مرت به جنازة فقال: «طوبى له إن لم يكن عريفاً»^(١٤).

(١٠) ذكره صاحب الإتحاف (١٩٥/٧) وقال: رواه أبو نعيم في الدلائل بإسناد فيه مجاهيل عن حبيب بن محسن عن أم سلمة وعزاه إلى البيهقي وضعفه.

(١١) أخرجه أحمد (٢٥٢/٢) وذكره الهيثمي في المجمع (١٩٩/٥) وقال رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط وفيه عمر بن سعيد البصري وهو ضعيف وليث بن أبي سليم مرسل.

(١٢) أخرجه أحمد (٣٥٢/٢) وابن حبان (٤٤٦٦/٧) والحاكم (٩١/٤) من حديث أبي هريرة وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(١٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٨٩/٣) من حديث سعد بن أبي وقاص وقال: رواه أبو يعلى وفيه جماعة لم أجد من ذكرهم.

(١٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٨٩/٣) من حديث أنس وقال: رواه أبو يعلى عن محمد ولم ينسبه فلم أعرفه وبقيّة رجاله ثقات.

وأبو داود عن المقدام بن معديكرب أن رسول الله ﷺ ضرب على منكبيه ثم قال: «أفلحت يا قديم إن مت ولم تكن أميراً ولا كاتباً ولا عريفاً»^(١٥).

والطبراني عمن قال الحافظ المنذرى فيه إنه لا يعرفه إن وجده أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن رجلاً من بنى تميم ذهب بمالى كله فقال لى رسول الله ﷺ إنه ليس عندى ما أعطيكه ثم قال: «هل لك أن تعرف على قومك أو ألا أعرفك على قومك قلت: لا قال: «أما أن العريف يدفع فى النار دفعاً»^(١٦).

وأبو داود: إن قوماً كانوا على منهل من المناهل فلما بلغهم الإسلام جعل صاحب الماء لقومه مائة من الإبل على أن يسلموا فأسلموا وقسم الإبل بينهم وبدا له أن يرتجعها فأرسل ابنه إلى النبي ﷺ فذكر الحديث وفى آخره ثم قال إن أبى شيخ كبير وهو عريف الماء وإنه يسألك أن تجعل لى هذه العرافة بعده قال: «إن العرافة حق ولا بد للناس من عرافة ولكن العرفاء فى النار»^(١٧) وبن حبان فى صحيحه: «ليأتين عليكم أمراء يقربون شرار الناس ويؤخرون الصلاة عن مواقيتها فمن أدرك ذلك منكم فلا يكونن عريفاً ولا شرطياً ولا جايياً ولا خازناً»^(١٨).

وصح أنه ﷺ قال: «لا يدخل الجنة لحم نبت من سحت، النار أولى به»^(١٩) والمكس من أقبح السحت وأفحشه .

وذكر الواحدى فى تفسير قوله تعالى [المائدة/ ١٠٠]: ﴿ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ ﴾ عن جابر أن رجلاً قال يا رسول الله إن الخمر كانت تجارتي وإني جمعت

(١٥) أخرجه أبو داود (٢٩٣٣/٣) من حديث المقدام بن معديكرب وقال الألبانى : ضعيف .

(١٦) ذكره المنذرى فى الترغيب (٥٧٠/١) وقال رواه الطبرانى ومودود لا أعرفه .

(١٧) أخرجه أبو داود (٢٩٣٤/٣) وذكره التبريزى فى المشكاة (٣٦٩٩/٢) من حديث غالب القطان .

(١٨) أخرجه ابن حبان (٤٥٦٧/٧) وذكره الألبانى فى الصحيحه (٣٦٠) وقال : هذا إسناد صحيح رجاله ثقات رجال الشيخين غير عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود وهو ثقة .

(١٩) أخرجه أحمد (٣٢١/٣) والحاكم (٤٢٢/٤) من حديث جابر وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

من بيعها مالا فهل ينفعني ذلك المال إن عملت فيه بطاعة الله عز وجل فقال رسول الله ﷺ: «إن أنفقت في حج أو جهاد أو صدقة لم يعدل عند الله جناح بعوضة إن الله لا يقبل إلا الطيب» فأنزل الله تعالى تصديقا لقول رسول الله ﷺ ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾^(٢٠) قال الحسن وعطاء: هو الحلال والحرام .

وفي حديث المرأة التي طهرت نفسها بالرجم لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له أو قبلت منه .

والديلمي: «ستة أشياء تحبط العمل: الاشتغال بعيوب الخلق وقسوة القلب وحب الدنيا وقلة الحياء وطول الأمل وظالم لا ينتهي»^(٢١).

وابن حبان مرسلًا: «البر لا يبلى والذنوب لا ينسى والديان لا يموت اعمل ما شئت كما تدين تدان»^(٢٢).

(تنبيه) عد ذلك من الكبائر ظاهر وبه صرح جماعة والأحاديث في وعيده كثيرة صحيحة لا تحصى وسيأتي جملة منها في الظلم وكلها يدخل المكاسون وأعوانهم في وعيدها وما ذكرته في كاتب المكس في الترجمة هو ما أفتى به ابن عبد السلام وهو ظاهر لأن الفرض كما هو ظاهر إنه لا يحضر لأخذ شيء من المكس بل لمجرد ضبط ما يؤخذ ويعطى فحسب ولو جعل له السلطان شيئاً من بيت المال على الحضور فحضر بقصد الضبط جاز .

ثم رأيت كلام ابن عبد السلام وفيه التصريح بجواز أخذ الأجرة بنية ردها وذلك لأنه سئل عن الشهادة على المكس وأخذ الظلمة الأموال فقال إن قصد الشاهد بذلك حفظ المال على أربابه والشهادة لهم ليرجعوا به في وقت آخر عند إمكانه برجوع السلطان إلى العدل أو تولية عدل جاز وإن قصدوا إعانة الظلمة لم يجوز ويجوز أن يأخذوا الأجرة بنية ردها على أربابها إلا أن يكونوا من العلماء الذين يقتدى بهم الناس لأنهم لا يطلعون على نياتهم واعلم أن بعض فسقة التجار يظن أن ما يؤخذ من المكس يحسب عنه إذا نوى به الزكاة وهذا ظن باطل لا مستند له في مذهب الشافعي لأن الإمام لم ينصب

(٢٠) أخرجه ابن الجوزي في تفسيره «زاد المسير» (٣٢٥/٢) من حديث جابر بن عبد الله وعزاه إلى الواحدى في أسباب النزول .

(٢١) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣٢٤٧) من حديث عدى ابن حاتم وقال : موضوع .

(٢٢) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٢٠٢٤/٢) من حديث بن عمر وقال أخرجه الحسن بن

سفيان في مسنده وأبو نعيم عن طريق سالم بن أبي الجعد عن أبيه عن النبي ﷺ مرسلًا وذكره

الألباني في الضعيفة (١٥٧٦) وعزاه إلى البيهقي في «الأسماء والصفات» (٧٩) وأبو نعيم والديلمي .

المكاسين لقبض الزكاة ممن تجب عليه دون غيره وإنما نصبهم لأخذ عشور أى مال وجدوه قل أو كثر وجبت فيه زكاة أو لا وزعم أنه إنما أمر بأخذ ذلك ليصرفه على الجند فى مصالح المسلمين لا يفيد فيما نحن فيه لأننا لو سلمنا أن فى ذلك سائغ بشرطه وهو أن لا يكون فى بيت المال شيء واضطر الإمام إلى الأخذ من مال الأغنياء لكان أخذه غير مسقط للزكاة أيضاً لأنه لم يأخذه باسمها وذكر لى بعض التجار أنه إذا أعطى المكاس نوى به أنه من الزكاة فيكون المكاس قد ملكه زكاة وأنه ضيعه هو بإعطائه للغير وهذا لا يفيد شيئاً لأن المكسة وأعوانهم عز أن تجد فيهم مستحقاً للزكاة لأنهم كلهم لهم قدرة على صنعة وكسب ولهم قوة وتجبر لو صرفوه فى تحصيل مؤنتهم من كسب حلال لاستغنوا به عن هذه الفاحشة القبيحة ومن هذه حالته كيف يعطى من الزكاة لكن محبة التجار لأموالهم أعمتهم عن أن ينصروا الحق وأصمتهم عن أن يسمعوا ما ينفعهم فى دينهم اتباعاً للشيطان وتسويله لهم أن هذا المال مأخوذ منهم قهراً وظلماً فكيف مع ذلك يخرجون الزكاة وما دروا أن الله أوجب عليهم الزكاة فلا يبرءون منها إلا بدفعها على وجه سائغ جائز وأما ما ظلموا به فكيف يكتب لهم به حسنات ويرفع لهم به درجات وقد جعل العلماء المكاسين من جملة اللصوص وقطاع الطريق بل أشر وأقبح ولو أخذ منك قطاع الطريق مالاً فنويت به الزكاة فهل ينفع ذلك مطلقاً فكما أن ذاك لا ينفعك فكذا هذا لا ينفعك ولا يجديك شيئاً فاحذر ذلك ولقد شنع العلماء على بعض الجهال الزاعمين أن الدفع إلى المكاسين بنية الزكاة يجديهم وأطالوا فى رد هذه المقالة وتسفيهاها وأن قائلها جاهل لا يرجع إليه ولا يعول عليه فتأمل ذلك واعمل به تغنم إن شاء الله تعالى .



□ الكبيرة الثانية والثلاثون بعد المائة □

○ سؤال الغنى بمال أو كسب التصديق عليه طمعاً وتكثراً ○

أخرج الطبراني وغيره بسند صحيح: «من سأل من غير فقر فكأنما يأكل الجمر»^(١). وفي رواية للبيهقي: «الذي يسأل الناس من غير حاجة كمثل الذي يلتقط الجمر»^(٢).

والترمذي وقال: غريب عن حبش بن جنادة قال سمعت رسول الله ﷺ في حجة الوداع وهو واقف بعرفة وأتاه أعرابي فأخذ بطرف رداءه فسأله إياه فأعطاه وذهب فعند ذلك حرمت المسئلة فقال رسول الله ﷺ: «إن المسئلة لا تحل لغني ولا لذي مرة» - أي بكسر فشددة أي قوة سوى تام الخلق سالم من موانع الاكتساب - أو لذي فقر مدقع - أي بضم فسكون للمهملة فكسر وهو الشديد الملصق صاحبه بالدعاء وهي الأرض التي لا نبات فيها - أو لذي غرم مفتح ومن سأل الناس ليثري - أي بالمثلثة - يزيد به ماله كان خموشاً في وجهه يوم القيامة ورضفاً أي بفتح فسكون للمعجمة ففاء حجارة محماة تأكله من جهنم - فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر - زاد رزين - وإني لأعطي الرجل العطية فينطلق بها تحت إبطه وما هي إلا النار - فقال له عمر ولم تعط يا رسول الله ما هو نار؟ فقال -: يأي الله لي البخل وأبوا إلا مسئلتى - قالوا وما الغنى الذي لا ينبغي معه المسئلة؟ قال -: قدر ما يغديه أو يعشيه^(٣) قال الحافظ المنذرى وهذه الزيادة لها شواهد كثيرة

-
- (١) ذكره الهيثمي في المجمع (٩٦/٣) من حديث حبش بن جنادة وقال رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح.
(٢) أخرجه البيهقي في الشعب (٣٥١٧/٣) من حديث حبش أيضاً.
(٣) أخرجه الترمذي (٦٥٣/٣) وابن عدى (٤٤٣/٢) وقال الشيخ الألباني: في إسناده مجالد وهو ابن سعيد وليس بالقوى ولا بأس به في الشواهد (انظر الإرواء ٣٨٤/٣).

مكن لم أقف عليها في شيء من نسخ الترمذى، وأحمد والأربعة والحاكم: «من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسئلته في وجهه خموش أو خدوش أو كدوح قيل وما الغنى؟ قال - : خمسون درهماً أو قيمتها من الذهب»^(٤).

وأبو داود والحاكم: «من يتكفل لى أن لا يسأل الناس شيئاً وتكفل له بالجنة»^(٥).
وأحمد والنسائى وابن ماجه: «من يتقبل لى بواحدة وأتقبل له بالجنة لا يسأل الناس شيئاً»^(٦).

وابن ماجه وابن حبان: «من سأل وله قيمة أوقية فقد ألحف»^(٧).

والنسائى: «من سأل وله قيمة أربعين درهماً فهو الملحف»^(٨).

وأحمد: «من استعف عفه الله ومن استغنى أغناه الله ومن سأل الناس وله عدل خمس أواق فقد ألحف»^(٩).

ومسلم وغيره: «من سأل الناس تكثراً فإنما يسأل جمرأً فليستقل أو ليستكثر»^(١٠).

وعبد الله بن أحمد وغيره بسند جيد: «من سأل الناس مسألة عن ظهر غنى استكثر بها من رصف جهنم - قالوا وما ظهر غنى؟ قال - : عشاء ليلة»^(١١).

(٤) أخرجه أبو داود (١٦٢٦/٢) والترمذى (٦٥٠/٣) والنسائى (٩٧/٥) والحاكم (٤٠٧/١) من حديث عبد الله .

(٥) أخرجه أبو داود (١٦٤٣/٢) والحاكم (٤١٢/١) من حديث ثوبان وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي . وقال الألبانى : صحيح .

(٦) أخرجه أحمد (٢٨١/٥) وابن ماجه (١٨٣٧/١) وقال الألبانى : صحيح من حديث ثوبان .

(٧) أخرجه ابن حبان (٣٣٨١/٥) من حديث أبى سعيد الخدرى عن أبيه .

(٨) أخرجه النسائى (٩٨/٥) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

(٩) أخرجه أحمد (٩ ، ٣/٣) من حديث أبى سعيد وقال الألبانى : صحيح .

(١٠) أخرجه مسلم (٧٢٠/٢) وابن ماجه (١٨٣٨/١) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : صحيح .

(١١) أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده (ح ٦٢) من حديث على وقال : إسناده متروك وذكره الهيثمى

في المجمع (٩٤/٣) وقال: رواه عبد الله بن أحمد في الزوائد والطبرانى في الأوسط وفي إسنادهما

الحسن بن ذكوان عن حبيب بينهما عمرو بن خالد كذبه أحمد وابن معين والدارقطنى .

والشيخان: «لا تزال المسئلة بأحدكم حتى يلقي الله تعالى وليس في وجهه مزعة لحم»^(١٢) - أي بضم فسكون الزاى فمهملة - قطعة .

والترمذى وقال: حسن صحيح «المسئلة كد يكد بها الرجل»^(١٣) وفي رواية: «كدوح - أي بضم الكاف آثار خموش يكد - وفي رواية - يكدح بها الرجل وجهه فمن شاء أبقى على وجهه ومن شاء ترك إلا أن يسأل. ذا سلطان أو في أمر لا يجد منه بدأ»^(١٤).

وروى من طريق أخرى رواها ثقات مشهورون والبزار وغيره: «لا يزال العبد يسأل وهو غنى حتى يخلق وجهه فما يكون له عند الله وجه»^(١٥).

والبيهقى قال الحافظ المنذرى وهو حديث جيد في الشواهد «من فتح على نفسه باب مسئلة من غير فاقة تنزلت به أو عيال لا يطيقهم فتح الله عليه باب فاقة من حيث لا يحتسب»^(١٦).

وصح: «مسئلة الغنى شين في وجهه إلى يوم القيامة»^(١٧).

زاد البزار: «ومسئلة الغنى نار إن أعطى قليلاً قليلاً وإن أعطى كثيراً فكثير»^(١٨).

وصح: «من سأل مسئلة وهو عنها غنى كانت شيناً في وجهه يوم القيامة»^(١٩).

(١٢) أخرجه البخارى (١٤٧٤/٣) ومسلم (٧٢٠/٢) من حديث عبد الله بن عمر .
(١٣) أخرجه أبو داود (١٦٣٩/٢) والترمذى (٦٨١/٣) من حديث سمرة بن جندب وقال أبو عيسى: حسن صحيح .

(١٤) أخرجه الترمذى (٦٨١/٣) والنسائى (١٠٠/٥) .

(١٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٩٦/٣) وقال رواه البزار والطبرانى فى الكبير وفيه محمد بن أبى لىلى وفيه كلام من حديث مسعود بن عمر .

(١٦) أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان (٣٥٢٦/٣) من حديث ابن عباس .

(١٧) أخرجه أحمد (٤٣٦/٤) وذكره الهيثمى فى المجمع (٩٦/٣) من حديث عمران بن حصين وقال: رواه أحمد والبزار وزادوا «ومسألة الغنى نار إن أعطى قليلاً قليلاً وإن أعطى كثيراً فكثير» والطبرانى فى الكبير والأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح .

(١٨) تقدم فى الحديث السابق .

(١٩) أخرجه أحمد (٢٨١/٥) وذكره الهيثمى فى المجمع (٩٦/٣) من حديث ثوبان وقال: رواه أحمد والبزار والطبرانى فى الكبير ورجال أحمد رجال الصحيح .

والبيهقي أنه عليه السلام أتى برجل ليصلي عليه قال: «كم ترك؟» - قالوا: دينارين أو ثلاثة قال: - ترك كيتين أو ثلاث كيات» - فلقيت عبد الله بن القاسم مولى أبي بكر فذكرت ذلك له فقال: ذاك رجل كان يسأل الناس تكثراً^(٢٠).

(تنبيه) عد ما ذكر كبيرة ظاهر وإن لم أر من صرح به لهذه الأحاديث المشتملة على الوعيد الشديد ومر تقيد الحرمة بالغنى .

وفي خبر أبي داود من سأل وعنده ما يغنيه فإنما يستكثر من النار قال أحد رواة قالوا: وما الغنى الذى لا تنبغى معه المسئلة قال: بقدر ما يغديه ويعشيه^(٢١) ورواه ابن حبان فى صحيحه وقال: فيه من سأل شيئاً وعنده ما يغنيه فإنما يستكثر من جمر جهنم قالوا: يا رسول الله وما يغنيه قال: «ما يغديه أو يعشيه» كذا عنده أو يعشيه بألف^(٢٢) ورواه ابن خزيمة باختصار إلا أنه قال: قيل يا رسول الله: وما الغنى الذى لا تنبغى معه المسئلة قال: «أن يكون له شبع يوم وليلة أو ليلة ويوم»^(٢٣).

قال الخطابي: اختلف الناس فى تأويل هذا الحديث فقال بعضهم: من وجد غداء يوم وعشاء لم تحل له المسئلة على ظاهر الحديث وقال بعضهم: إنما هو فيمن وجد غداء وعشاء على دائم الأوقات فإذا كان عنده ما يكفيه لقوته المدة الطويلة حرمت عليه المسئلة وقال آخرون هذا منسوخ بالأحاديث التى فيها تقدير الغنى بملك خمسين درهماً أو قيمتها وبملك أوقية أو قيمتها انتهى؛ والراجح عندنا هو القول الأول إن كان يسأل صدقة التطوع فإن كان يسأل الزكاة لم تحرم عليه إلا إن كان عنده كفاية بقية العمر الغالب وادعاء النسخ ممنوع إذ شرطه علم التاريخ وتأخر النسخ عن المنسوخ ولم يعلم ذلك .

قال الشافعى رضى الله عنه: قد يكون الرجل بالدرهم غنياً مع كسبه ولا تغنيه الألف مع ضعفه وكثرة عياله .

وذهب سفيان الثورى وابن المبارك والحسن بن صالح وأحمد وإسحق إلى أن من

(٢٠) أخرجه البيهقي فى الشعب (٣٥١٥/٣) من حديث أبى هريرة .

(٢١) أخرجه أبو داود (١٦٢٩/٢) وقال الألبانى : صحيح .

(٢٢) أخرجه ابن حبان (٣٣٨٥/٥) من حديث سهل ابن الحنظلية .

(٢٣) أخرجه ابن خزيمة (٢٣٩١/٤) وقال: إسناده صحيح على شرط مسلم .

له خمسون درهماً أو قيمتها من الذهب لا يدفع إليه شيء من الزكاة وكان الحسن البصري وأبو عبيدة يقولان من له أربعون درهماً فهو غني وقال أصحاب الرأي يجوز دفعها إلى من يملك دون النصاب وإن كان صحيحاً مكتسباً مع قولهم من كان له قوت يوم لا يحل له السؤال استدلالاً بهذا الحديث وغيره .

وعن أنس رضي الله عنه أن رجلاً من الأنصار أتى النبي ﷺ فسأله قال: «أما في بيتك شيء؟» قال: - بلى جلس أي بكسر المهملة فسكون فمهملة كساء غليظ يكون بظهر البعير وقد يطلق على ما يداس من الأكسية ونحوها يلبس بعضه ويبسط بعضه وقعب يشرب فيه من الماء قال: - ائتنى بهما - فأتى بهما فأخذهما رسول الله ﷺ بيده وقال: - «من يشتري هذين؟» قال رجل: أنا آخذهما بدرهم قال رسول الله ﷺ: - «من يزيد على درهم؟» - مرتين أو ثلاثاً قال رجل: أنا آخذهما بدرهمين فأعطاهما إياه وأخذ الدرهمين فأعطاهما الأنصاري وقال: - اشتر بأحدهما طعاماً فانبذه إلى أهلك واشتر بالآخره قدوماً فائتنى به - فأتاه به فشد فيه رسول الله ﷺ عوداً بيده ثم قال: - اذهب فاحتطب وبع ولا أرينك خمسة عشر يوماً - ففعل فجاء وقد أصاب عشرة دراهم فاشترى ببعضها ثوباً وببعضها طعاماً فقال رسول الله ﷺ: - هذا خير لك من أن تجيء المسئلة نكتة في وجهك يوم القيامة إن المسئلة لا تصلح إلا لثلاث: لذي فقر مدقع أو لذي غرم - أي وهو ما يلزم أداؤه تكلفاً لا في مقابلة عوض - مفضع - أي شديد شنيع - أو لذي دم موجع^(٢٤) - أي وهو من يتحمل دية عن قاتل ليعفو عنه أولياء الدم خشية من أن يقتلوه فيتوجع لنحو قرابة أو صداقة - .

وصح «طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً - أي بقدر الحاجة - وقنع»^(٢٥) .
وصح أيضاً «يا أبا ذر أترى كثرة المال هو الغنى؟» - قلت: نعم يا رسول الله قال: «أترى قلة المال هو الفقر؟» - قلت: نعم يا رسول الله قال: «إنما الغنى غنى القلب والفقر فقر القلب»^(٢٦) .

(٢٤) أخرجه أحمد (١١٤/٣) و أبو داود (١٦٤١/٢) من حديث أنس وقال الألباني : ضعيف .

(٢٥) أخرجه أحمد (١٩/٦) والترمذي (٢٣٤٩/٤) من حديث فضالة بن عبيد .

(٢٦) أخرجه ابن حبان (٦٨٤/٢) والحاكم (٣٢٧/٤) من حديث أبي ذر وقال: صحيح على شرط

البخارى ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

وروى الشيخان: «ليس المسكين الذى ترده اللقمة أو اللقمتان والتمرّة والتمرتان ولكن المسكين الذى لا يجد غنى يغنيه ولا يفطن له فيتصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس، ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس»^(٢٧).

وصح أن رجلاً قال: أوصنى يا رسول الله وأوجز، فقال ﷺ: «عليك بالإيأس مما فى أيدي الناس وإيائك والطمع فإنه فقر حاضر وإيائك وما يعتذر منه»^(٢٨).
وروى البيهقي: «القناعة كنز لا يفنى» ورفع غريب^(٢٩).



(٢٧) أخرجه البخارى (١٤٧٩/٣ /فتح) ومسلم (٧١٩/٢) من حديث أبى هريرة .
(٢٨) أخرجه الحاكم (٣٢٠٦/٤) من حديث سعد بن أبى وقاص عن أبيه وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، وقال الألبانى فى «الصحيحه» (١٩١٤) : الحديث حسن عندى أو صحيح فإن له شواهد تقويه .
(٢٩) ذكره المنذرى فى «الترغيب» (٥٩٠/١) من حديث جابر، وقال: رواه البيهقي فى كتاب الزهد ورفع غريب .

□ الكبيرة الثالثة والثلاثون بعد المائة □

○ الإلحاح في السؤال المؤذى للمسئول إيذاءً شديداً ○

أخرج ابن ماجه وأبو نعيم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إن الله يبغض السائل الملحف» - أى الملح -^(١).

والبزار: «لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه، من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت، إن الله تبارك وتعالى يحب الغنى الحليم المتعفف ويبغض البذىء الفاجر السائل الملح»^(٢).

وابن خزيمة في صحيحه: «إن الرجل يأتينى فيسألنى فأعطيه فينطلق وما يحمل في حضنه إلا النار»^(٣) وابن حبان في صحيحه عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: بينما رسول الله ﷺ يقسم ذهباً إذ أتاه رجل فقال: يا رسول الله أعطنى فأعطاه ثم قال: زدنى فزاده ثلاث مرات، ثم ولى مدبراً، فقال رسول الله ﷺ: «يأتينى الرجل فيسألنى فأعطيه ثم يسألنى فأعطيه ثلاث مرات ثم ولى مدبراً وقد جعل في ثوبه ناراً إذا انقلب إلى أهله»^(٤).

(١) ذكره الألبانى في «الصحيحه» (٣/ص ٣١١) وعزاه إلى الديلمى عن أبى هريرة وابن عباس، والجامع الكبير (٢/١٥٦/١) وأبو نعيم في أخبار أصفهان، وذكره أيضاً في صحيح الجامع (١٨٧٦).

(٢) ذكره الهيثمى في المجمع (٧٥/٨) من حديث أبى هريرة، وقال: رواه البزار وفيه محمد بن كثير وهو ضعيف جداً.

(٣) أخرجه ابن حبان (٣٣٨٣/٥) من حديث جابر بن عبد الله.

(٤) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٣٢٥٤/٥) من حديث أبى سعيد الخدرى.

وأحمد وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه عن عمر رضى الله عنه أنه دخل على النبي ﷺ فقال: يا رسول الله رأيت فلاناً يشكر يذكر أنك أعطيته دينارين فقال رسول الله ﷺ: «لكن فلان قد أعطيته ما بين العشرة إلى المائة فما شكره وما يقوله، إن أحدكم ليخرج من عندى بحاجته متأبطها - أى جاعلها تحت إبطه - وما هى إلا النار» قال: قلت يا رسول الله لم تعطيهم؟ قال: «يأبون إلا مسئلتى ويأبى الله لى البخل»^(٥).

وصح: «لا تلحفوا فى المسئلة فإنه من يستخرج منها بها شيئاً لم يبارك له فيه»^(٦) وصح أيضاً عند مسلم وغيره: «لا تلحفوا فى المسئلة فوالله لا يسألنى أحد منكم شيئاً فتخرج له مسئلته منى شيئاً وأنا له كاره فيبارك له فيما أعطيته»^(٧).

(تنبيه) ما ذكرته من أن الإلحاح بقيدة المذكور كبيرة هو ظاهر وكلامهم لا يأباه وإن لم يصرحوا بذلك ويؤيده ما فى الحديث الأول والثانى لأن البغض المترتب عليه ولو مع غيره يقرب من اللعن الذى من أمارات الكبيرة .

ومما يصرح بذلك جعله ﷺ فى الحديث الثالث والرابع ما يؤخذ به نارا وهذا وعيد شديد، نعم لو كان السائل مضطراً والمسئول مانع له ظلماً فيظهر أنه لا يحرم عليه الإلحاح حيثئذ والذى يظهر أيضاً أن كون الإلحاح كبيرة لا يتقيد بتكرير السؤال ثلاث مرات بل ينبغى تقييده بما يؤذى ويضجر عرفاً لأنه حيثئذ يحمل المسئول على غاية الغضب ويخرجه عن حيز الاعتدال ويوقعه فى أشر السب والشتم وغيرهما وهذا أذى شديد وخلق قبيح ومعاص متعددة جر إليها الإلحاح وحمل عليها وكان سبباً فيها فظهر ما ذكرته من أنه حيثئذ كبيرة .

(خاتمة) أخرج الشيخان عن بن عمر رضى الله عنهما كان ﷺ يعطينى العطاء فأقول أعطه من هو أفقر إليه منى فقال: «خذه إذا جاءك من هذا المال شيء وأنت غير

(٥) أخرجه أحمد (٤/٣) وابن حبان (٣٤٠٥/٥) وذكره الهيثمى فى المجمع (٩٤/٣) من حديث

أبى سعيد الخدرى وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والبزار بنحوه ورجال أحمد رجال الصحيح .

(٦) أخرجه أحمد (٩٨/٤) من حديث معاوية وذكره الهيثمى فى المجمع (٩٥/٣) من حديث ابن

عمر مرفوعاً، وقال: رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح .

(٧) أخرجه مسلم (٧١٨/٢) والنسائى (٩٨/٥) من حديث معاوية .

مشرف ولا سائل فخذته فتمولبه، فإن شئت كله وإن شئت تصدق به وما لا لا تتبعه نفسك» قال ولده سالم: فلأجل ذلك كان عبد الله لا يسأل أحداً شيئاً ولا يرد شيئاً أعطيه^(٨).

وروى مالك مرسلاً والبيهقي موضوعاً أن عمر أرسل له رسول الله ﷺ بعتاء فردّه فقال له: «لم رددته» فقال: أليس أخبرتنا أن خيراً لأحد أن لا يأخذ من أحد شيئاً فقال ﷺ: «إنما ذلك عن المسئلة، وأما ما كنت من غير مسئلة فإنما ذلك رزق يرزقه الله» فقال عمر: أما والذي نفسي بيده لا أسأل أحداً شيئاً ولا يأتيني شيء من غير مسئلة إلا أخذته^(٩).

وصح: «من بلغه عن أخيه معروف من غير مسئلة، ولا إشراف نفس فليقبله ولا يرده فإنما هو رزقه ساقه الله عز وجل إليه»^(١٠).

وصح أيضاً: «من آتاه الله شيئاً من هذا المال من غير أن يسأله فليقبله فإنما هو رزقه ساقه الله إليه»^(١١).

وصح أيضاً: «من عرض له من هذا الرزق شيء من غير مسئلة وإشراف نفس فليتوسع به في رزقه، فإن كان غنياً فليوجهه إلى من هو أحوج إليه منه»^(١٢) وسأل عبد الله أباه أحمد بن حنبل عن الإشراف فقال: تقول في نفسك سيبعث إلى فلان سيصلني فلان. وورد «ما الذي يعطى بسعة بأفضل من الذي يقبل إذا كان محتاجاً»^(١٣).

(٨) أخرجه البخاري (١٤٧٣/٣) ومسلم (٧٢٣/٢) من حديث ابن عمر.

(٩) أخرجه الإمام مالك في الموطأ (٩/٢) من حديث عطاء بن يسار.

(١٠) أخرجه أحمد (٢٢١/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (١٠٠/٣) من حديث خالد بن عدي، وقال رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني في الكبير إلا أنهما قالا: «من بلغه معروف من أخيه» وقال أحمد: «عن أخيه» ورجال أحمد رجال الصحيح.

(١١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠١/٣) من حديث أبي هريرة، وقال: رواه أحمد ورجال الصحيح.

(١٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠١/٣) من حديث عائذ بن عمرو، وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير وقال: «من عرض عليه من هذا الرزق شيء، وأسقط أحمد شيء، ورجال أحمد رجال الصحيح.

(١٣) أخرجه ابن عدي (١٥٨/٧) وذكره الهيثمي في المجمع (١٠١/٣) من حديث أنس، وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه عائذ بن شريح وهو ضعيف.

□ الكبيرة الرابعة والثلاثون بعد المائة □

○ منع الإنسان لقريبه أو مولاه مما سأل فيه لاضطراره إليه ○

مع قدرة المانع عليه وعدم عذر له في المنع

أخرج الطبراني في الأوسط والكبير بإسناد جيد عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من ذي رحم يأتي ذو رحمه فيسأله فضلاً أعطاه الله إياه فيبخل عليه إلا أخرج الله من جهنم حية يقال لها شجاع يتلمظ فيطوف به»^(١) والتلمظ تطعم ما يبقى في الفم من آثار الطعام .

والطبراني بسند رواه ثقات: «والذي بعثني بالحق لا يعذب الله يوم القيامة من رحم اليتيم وألان له في الكلام ورحم يتمه وضعفه ولم يتناول على جاره بفضل ما آتاه الله، يا أمة محمد والذي بعثني بالحق لا يقبل الله صدقة من رجل وله قرابة محتاجون إلى صلته ويصرفها إلى غيرهم، والذي نفسى بيده لا ينظر الله إليه يوم القيامة»^(٢) .

وأبو داود واللفظ له والنسائي والترمذي وقال: حديث حسن عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال: قلت: يا رسول الله من أبر؟ قال: «أملك، ثم أمك ثم أباك ثم الأقرب فالأقرب»^(٣) .

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥٤/٨) من حديث جرير البجلي وقال: رواه الطبراني في الأوسط والكبير وإسناده جيد .

(٢) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١١٧/٣) من حديث أبي هريرة وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الله بن عامر الأسلمي وهو ضعيف، وقال أبو حاتم: ليس بالمتروك وبقيّة رجاله ثقات .

(٣) أخرجه أبو داود (٥١٣٩/٤) والترمذي (١٨٩٧/٤) وذكره التبريزي في المشكاة (٤٩٢٩) وقال الألباني: (حسن) .

وقال رسول الله ﷺ : « لا يسأل رجل مولاة من فضل ما هو عنده فيمنعه إياه إلا دعا له فضله يوم القيامة الذي منعه شجاعاً أقرع »^(٤) قال أبو داود: الأقرع الذي ذهب شعر رأسه من السم .

والطبراني في الصغير والأوسط وهو غريب : «أما رجل أتاه ابن عمه يسأله من فضله فمنعه الله فضله يوم القيامة» الحديث^(٥) .

(تنبيه) عد ما ذكرته في الترجمة بشروطه من الكبائر واضح جلي وعليه تحمل هذه الأحاديث المتضمنة لذلك الوعيد الشديد إذ لا نعلم أحداً قال بظاهرها على إطلاقه لما فيه من الحرج والمشقة التي لا تطاق بل قد تكون الصدقة على الأجنبية أفضل منها على القريب لصالح الأجنبية وفسق القريب ولتحقق أن ذاك يصرفها في طاعة وهذا يصرفها في معصية أو نحو ذلك .

(فإن قلت) إذا فرضت المنع لمضطر فلا فرق في كونه كبيرة بين المولى والقريب وغيرهما كما هو ظاهر .

(قلت) هو وإن كان كذلك إلا أنه وجه الفرق ما هو معلوم مما مر أن الكبائر بعضها أقبح من بعض فالمنع للمضطر وإن ظهر أنه كبيرة إلا أن لمولاه وقريبه الذي تلزمه نفقته أشد وأقبح من مطلق القريب وهو من سائر الأجانب لأمر .
منها: وجوب نفقته عليه .

ومنها: شدة تعلقه به .

ومنها: قطعه لما بينهما من الموالاة والقربة .

ومنها: سعيه في إهلاكه أو نحوه، وليس في الأجنبية إلا هذه الأخيرة فجاز أن يختص أولئك عنه بذلك التغليظ الشديد الفظيع فهذا هو حكمة التخصيص بالذكر وهي حكمة جليلة ظاهرة .

(٤) أخرجه أبو داود (٥١٣٩/٤) وذكره المنذرى في الترغيب (٣٨/٢) من حديث بهز بن حكيم، وقال: رواه أبو داود واللفظ له .

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٥/٤) من حديث عبد الله بن عمرو وقال رواه الطبراني في الصغير والأوسط، وروى أحمد منه «النبى عن فضل الماء فقط» ورجال أحمد ثقات وفي بعضهم كلام لا يضر وفي إسناده الطبراني محمد بن الحسن الفردوسى ضعفه الأزدي بهذا الحديث وقال ليس بمحفوظ .

ومنها أيضاً: التنبيه على تأكد مراعاة حق الوالدين ثم بقية الأقارب وأن قطع وصلتهما ليس كقطع وصلة غيرهما ومن ثم جعل الله الرحم معلقة بساق العرش تقول: اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني فيجيبها الله تعالى وعزتي لأصلن من وصلك ولأقطعن من قطعك وسيأتي في بحث كون العقوق وقطيعة الرحم من الكبائر ما يعلمك بخطر هذين وأكد حقوقهما الكثيرة، ثم رأيت بعضهم ذكر نحو ما ذكرته في الترجمة فعد من الكبائر منع إنسان مولاه أو ذا رحمه فضلاً عنده مع شدة حاجتهما إليه .



□ الكبيرة الخامسة والثلاثون بعد المائة □

○ المن بالصدقة ○

قال تعالى [البقرة/٢٦٢] : ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبَعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ .
[البقرة / ٢٦٤] : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ ثَرَابٌ﴾ الآيات، وجاء عن النبي ﷺ أنه قال : «إياكم والمن بالمعروف فإنه يبطل الشكر ويمحق الأجر» ثم تلا ﷺ هذه الآية [البقرة/٢٦٤] : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ .

بين الله سبحانه وتعالى بالآية الأولى أن من أنفق شيئاً في وجه من وجوه القربات كالإنفاق على نفسه وأهله وبالآية الثانية أن من تصدق بشيء من أنواع الصدقات اشترط لنيله ذلك الثواب العظيم الذي أعده الله سبحانه وتعالى للمنفقين والمتصدقين أن يسلم إنفاقه وصدقته من المن بها على المعطى في الثاني وعلى الله وعلى رسوله وعلى المؤمنين في الأول، كما أشار إليه القفال بقوله: وقد يكون هذا الشرط- أى عدم المن والأذى- معتبراً أيضاً فيمن أنفق على نفسه كما ينفق على نفسه في الجهاد مع النبي ﷺ ابتغاء مرضاة الله تعالى ولا يمين به على النبي والمؤمنين ولا يؤذى أحداً من المؤمنين مثل أن تقول: لو لم أحضر لما تم هذا الأمر أو يقول لغيره أنت ضعيف لا منفعة بك في الجهاد . ثم المن هو أن يعدد نعمته على الآخذ أو يذكرها لمن لا يحب الآخذ اطلاعه عليه، وقيل هو أن يرى أن لنفسه مزية على المتصدق عليه بإحسانه إليه ولذلك لا ينبغي أن

يطلب منه دعاء ولا يطمع فيه لأنه ربما كان في مقابلة إحسانه فيسقط أجره .

وأصل المن القطع، ولذلك يطلق على النعمة لأن المنعم يقطع من ماله قطعة للمنعم عليه والمنة: النعمة أو النعمة الثقيلة، ومنه وصفه تعالى بالمتنان أى المنعم ومنه [القلم/٣]: ﴿وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾ أى غير مقطوع وتسمية الموت منوناً لأنه يقطع الحياة، والأذى هو أن ينهره أو يعيره أو يشتمه، فهذا كالمسقط لثوابه وأجره كما أخبر الله تعالى وإنما كان المن من صفاته تعالى، العلية ومن صفاتنا المذمومة لأنه منه تعالى إفضال وتذكير بما يجب على الخلق من أداء واجب شكره، ومننا تعبير وتكدير إذ آخذ الصدقة مثلاً منكسر القلب لأجل حاجته إلى غيره معترف له باليد العليا فإذا أضاف المعطى إلى ذلك إظهار إنعامه تعديداً عليه أو ترفعاً أو طلباً لمقابلته عليه بخدمة أو شكر زاد ذلك في مضرة الآخذ وانكسار قلبه وإلحاق العار والنقص به وهذه قبائح عظيمة، على أن فيه أيضاً النظر إلى أن له ملكاً وفضلاً وغفلة عن أن الله هو المالك الحقيقي وهو الذى يسر الإعطاء وأقدر عليه فوجب النظر إلى جناب الحق والقيام بشكره على ذلك والإعراض عما يؤدى إلى منازعة الحق فى فضله وجوده إذ لا يمن إلا من غفل عن أن الله تعالى هو المعطى والمتفضل .

(ومناً) فى الآية مفعول أول (وأذى) عطف عليه وأبعد بعضهم فجعله اسم لا وخبرها محذوف والمعنى ولا أذى حاصل له بالإلفاق فيكون من صفات المنفق بمعنى أنه يشترط أن لا يتأذى بالإخراج، ومما يرد هذا التكلف البعيد تنوين أذى إذ المشهور فى اسم لا عدم تنوينه لبنائه على الفتح وليس ظاهر الآية أنه لا يبطل الأجر إلا وجود المن والأذى معاً دون أحدهما لأن مدلول مناً ولا أذى أنه لا بد من انتفاء كل منهما، على أن قضية كلام سفيان أنهما متلازمان فإنه قال: هما أن يقول: قد أعطيتك فما شكرت . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: كان أبى يقول: إذا أعطيت رجلاً شيئاً ورأيت أن سلامك يثقل عليه أى لكونه يتكلف لك قياماً ونحوه لأجل إحسانك عليه فكف سلامك عنه، وسمع ابن سيرين رجلاً يقول لآخر: أحسنت إليك وفعلت وفعلت فقال له ابن سيرين: اسكت فلا خير فى المعروف إذا أحصى، وأخرج أحمد ومسلم والترمذى وأبو داود عن أبى ذر رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم» قال فقرأها رسول الله ﷺ

ثلاث مرات فقلت خابوا وخسروا من هم يا رسول الله؟ قال : «المسبل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب»^(١) وفي رواية «المنان الذي لا يعطى شيئاً إلا منة»^(٢) وفي أخرى «المسبل إزاره»^(٣) .

والطبراني وابن عدي : «أربعة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: عاق ومنان ومدمن خمر ومكذب بقدر»^(٤) والنسائي : «لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن خمر»^(٥) والطبراني : «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: المنان عطاءه والمسبل إزاره ومدمن الخمر»^(٦) .
وأحمد والنسائي والحاكم : «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: العاق لوالديه والمرأة المترجلة المتشبهة بالرجال والديوث، وثلاثة لا يدخلون الجنة: العاق لوالديه والمدمن الخمر والمنان بما أعطى»^(٧) .

وأحمد ومسلم والأربعة : «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم: المسبل إزاره والمنان الذي لا يعطى شيئاً إلا منة والمنفق سلعته بالحلف الكاذب»^(٨) .

والحاكم : «ثلاثة لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً: عاق ومنان ومكذب بالقدر»^(٩) وفي رواية : «ثلاثة لا يحجبون عن النار: المنان وعاق والديه ومدمن خمر»^(١٠) .

(١) أخرجه أحمد (١٥٨/٥) ومسلم (١٠٢/١) والترمذي (١٢١١/٣) وأبو داود (٤٠٨٧/٤) من حديث أبي ذر .

(٢) أخرجه أبو عوانة في مسنده (٤٠/١) عن الأعمش .

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٤/٥) من حديث ابن مسعود، وقال: رواه الطبراني ورجاله ثقات .

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٦/٣) عن أبي أمامة، وقال: رواه الطبراني بإسنادين في أحدهما بشر بن نمير وهو متروك، وفي الآخر عمر بن يزيد وهو ضعيف .

(٥) أخرجه النسائي (٣١٨/٨) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٧٦٧٦) وقال : صحيح من حديث عبد الله بن عمرو .

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (١٤٧/٨) من حديث ابن عمر وقال: رواه البزار بإسنادين ورجاهما ثقات .

(٧) أخرجه أحمد (١٣٤/٢) والنسائي (٨٠/٥) والحاكم (٧٢/١) مختصراً وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، وقال الألباني : صحيح من حديث ابن عمر .

(٨) أخرجه مسلم (١٠٢/١) وأحمد (١٤٨/٥) من حديث أبي ذر .

(٩) ذكره الألباني في الصحيحة (١٧٨٥) من حديث أبي أمامة وقال: رواه ابن أبي عاصم في السنة (٣٢٣/١) وقال (حسن) .

(١٠) ذكره الزبيدي في الإتحاف (١١٩/٤) من حديث أبي هريرة .

والنسائي : « لا يدخل الجنة خب- أى ذو مكر وخديعة- ولا بخيل ولا منان »^(١١) .

وأحمد : « لا يدخل الجنة صاحب خمس مدمن خمر ولا مؤمن بسحر ولا قاطع رحم ولا كاهن ولا منان »^(١٢) .

(تنبيه) عد ما ذكر من الكبائر هو ما صرح به جماعة وهو ظاهر ما فى هذه الأحاديث من ذلك الوعيد الشديد .

(خاتمة) (مما أنشد للشافعى رضى الله تعالى عنه) :

لا تحملن من الأنسا	م عليك إحساناً ومنة
واختر لنفسك حظها	واصبر فإن الصبر جنة
منن الرجال على القلو	ب أشد من وقع الأسنة

وكذا لبعضهم

وصاحب سلفت منه إلى يد	أبطأ عليه مكافاتي فعاداني
لما تيقن أن الدهر حاولنى	أبدى الندامة مما كان أولانى
أفسدت بالمن ما قدمت من حسن	ليس الكريم إذا أعطى بمنان



(١١) أخرجه أحمد (٧/١) والترمذى (١٩٦٣/٤) من حديث أبى بكر وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٦٣٥٤) .

(١٢) أخرجه أحمد (١٤/٣) وذكره الهيثمى فى المجمع (٧٤/٥) من حديث أبى سعيد، وقال: رواه أحمد والبزار وفيه عطية بن سعد وهو ضعيف وقد وثق .

□ الكبيرة السادسة والثلاثون بعد المائة □

○ منع فضل الماء بشرط الاحتياج أو الاضطرار إليه ○

أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم: رجل على فضل ماء بفلاة يمنع منه ابن السبيل» زاد في رواية «يقول الله له اليوم أمنعتك فضلي كما منعت فضل ما لم تعمل يداك» الحديث^(١) وأبو داود يا رسول الله ما الشيء الذي لا يحل منعه؟ قال : «الماء» قال: يا نبي الله ما الشيء الذي لا يحل منعه؟ قال : «الملح» قال يا نبي الله ما الشيء الذي لا يحل منعه؟ قال : «أن تفعل الخير خير لك»^(٢) وأبو داود : «الناس شركاء في ثلاث: في الكلا والماء والنار»^(٣) .

وابن ماجه عن عائشة يا رسول الله ما الشيء الذي لا يحل منعه؟ قال : «الماء والملح والنار» قالت: قلت يا رسول الله هذا الماء قد عرفناه فما بال الملح والنار قال : «يا حميراء من أعطى ناراً فكأنما تصدق بجميع ما أنضجت تلك النار ومن أعطى ملحاً فكأنما تصدق بجميع ما طيبت تلك الملح ومن سقى مسلماً شربة من ماء حيث يوجد الماء فكأنما أعتق رقبة ومن سقى مسلماً شربة من ماء حيث لا يوجد الماء فكأنما أحياها»^(٤) . وابن ماجه «المسلمون شركاء في ثلاث في الماء والكلا والنار وثمنه حرام»^(٥) .

(١) أخرجه البخارى (٢٣٦٩/٥ فتح) ومسلم (١٠٣/١) من حديث أبي هريرة .

(٢) ' أخرجه أبو داود (٣٤٧٦/٣) وقال الألبانى : ضعيف .

(٣) أخرجه أبو داود (٣٤٧٧/٣) وقال الألبانى : صحيح، الإرواء (١٥٥٢) .

(٤) أخرجه ابن ماجه (٢٤٧٤/٢) من حديث عائشة وفى إسناده ضعيف .

(٥) أخرجه ابن ماجه (٢٤٧٢/٢) من حديث ابن عباس وقال الألبانى : صحيح .

قال أبو سعيد يعنى الماء الجارى .

(تنبيه) عد هذا من الكبائر هو صريح حديث الشيخين الأول لما فيه من الوعيد الشديد وبه صرح جماعة منهم الجلال البلقينى وقال بشرطه المعتبر وكأنه أشار إلى ما ذكرته فى الترجمة .



□ الكبيرة السابعة والثلاثون بعد المائة □

○ كفران نعمة الخلق المستلزم لكفران نعمة الحق ○

أخرج أبو داود والنسائي واللفظ له وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال : «من استعاذ بالله فأعيذوه ومن سألكم بالله فأعطوه ومن استجار بالله فأجيزوه ومن أتى إليكم معروفاً فكافئوه فإن لم تجدوا فادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه»^(١).

وفي رواية : «فإن عجزتم عن مجازاته فادعوا له حتى تعلموا أن قد شكرتم فإن الله شاكِر يحب الشاكِرين»^(٢) والترمذي وقال حسن غريب «من أعطى عطاء فوجد فليجز به فإن لم يجد فليش فإن من أثني فقد شكر ومن كتم فقد كفر»^(٣).

وابن حبان : «من أولى معروفاً فلم يجد له جزاء إلا الثناء فقد شكره ومن كتمه فقد كفره ومن تحلى بباطل فهو كلابس ثوب زور»^(٤).

وفي رواية جيدة لأبي داود : «من أبلى - أى أنعم عليه إذ الإبلاء الإنعام - فذكره فقد شكره وإن كتمه فقد كفره»^(٥).

-
- (١) أخرجه أحمد (٢٥٠/١) والنسائي (٨٢/٥) من حديث ابن عباس .
(٢) أخرجه أبو داود (٥١٠٩/٤) والنسائي (٨٢/٥) والحاكم (٦٤/٢) وابن حبان (٣٤٠٠/٥) من حديث ابن عمر وقال الألباني : صحيح، الصحيحة (٢٥٤) .
(٣) أخرجه أبو داود (٤٨١٣/٤) والترمذي (٢٠٣٤/٤) وقال الألباني : صحيح من حديث جابر .
(٤) أخرجه ابن حبان (٣٤٠٦/٥) من حديث جابر وفي إسناده شرحبيل بن سعد الأنصاري قال الحافظ : مقبول .
(٥) أخرجه أبو داود (٤٨١٤/٤) وذكره الألباني في الصحيحة (٦١٨) من حديث جابر .

وأحمد بسند رواه ثقات: «إن أشكر الناس لله تبارك وتعالى أشكرهم للناس»^(٦).
 وفي رواية «لا يشكر الله من لا يشكر الناس»^(٧) صحيحها الترمذى وغيره وهى
 برفعهما ونصبهما ورفع الأول ونصب الثانى وعكسه أربع روايات .
 والطبرانى وغيره: «من أولى معروفاً فليذكره فمن ذكره فقد شكره ومن كتمه فقد
 كفره»^(٨).

وعبد الله بن أحمد بسند لا بأس «بأن من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم
 يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وترك التحدث كفر والجماعة رحمة
 والفرقة عذاب»^(٩) والترمذى وقال: «حسن غريب من صنع إليه معروف فقال لفاعله
 جزاك الله خيراً فقد أبلغ فى الثناء»^(١٠).

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ظاهر ما فى الحديث الثانى من أن ذلك كفر أى يجر
 إلى كفر نعم الله تعالى لكن لم أر أحداً تعرض لذلك وكأن عذرهم أنهم فهموا أن
 المراد أنه كفر لنعمة المحسن ومجرد هذا لا يقتضى أنه كبيرة .



(٦) أخرجه أحمد (٢١١/٥ ، ٢١٢) وذكره الألبانى فى الصحيحة (٤١٧) بلفظ « لا يشكر الله
 من لا يشكر الناس » .

(٧) أخرجه أبو داود (٢٩٠/٢) وأحمد (٢١١/٥ ، ٢١٢) وانظر إلى تخريج الحديث السابق .

(٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٨١/٨) وقال رواه الطبرانى وفيه من لم أعرفه .

(٩) أخرجه عبد الله بن أحمد فى الزوائد (ح ١٢٢) من حديث النعمان بن بشر وذكره الهيثمى فى
 المجمع (٢١٧/٥) وقال رواه عبد الله بن أحمد والبزار والطبرانى ورجاله ثقات وذكره الألبانى فى
 صحيح الجامع (٦٥٤١) .

(١٠) أخرجه الترمذى (٢٠٣٥/٤) وقال الألبانى: إسناده (صحيح) من حديث أسامة بن زيد .

□ الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون بعد المائة □

○ أن يسأل السائل بوجه الله غير الجنة ○

وأن يمنع المستول سائله بوجه الله

أخرج الطبراني بسند رجاله رجال الصحيح إلا شيخه وهو ثقة على كلام فيه عن
أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : «ملعون من سأل
بوجه الله وملعون من سئل بوجه الله ثم منع سائله ما لم يسأل هجراً»^(١) وهو ضم
فسكون للجيم أي ما لم يسأل أمراً قبيحاً لا يليق ويحتمل أنه أراد ما لم يسأل سؤالاً
قبيحاً بكلام قبيح .

وأبو داود وغيره «لا يسئل بوجه الله إلا الجنة»^(٢) والطبراني «ملعون من سأل
بوجه الله وملعون من سئل بوجه الله فمنع سائله»^(٣) .

والترمذي وقال: حسن غريب والنسائي وابن حبان في صحيحه «ألا أخبركم بشر
البرية- قالوا: بلى يا رسول الله قال:- الذي يسأل بالله ولا يعطى»^(٤) وأبو داود والنسائي
وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين «من استعاذ بالله فأعيذوه

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٣/٣) من حديث أبي موسى وقال رواه الطبراني في الكبير وإسناده
حسن على ضعف في بعضه مع توثيق .

(٢) أخرجه أبو داود (١٦٧١/٢) من حديث جابر وقال الألباني (ضعيف) .

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٣/٣) من حديث أبي عبيد مولى رفاعه بن رافع وقال: رواه الطبراني
في الكبير وفيه من لم أعرفه وقال الألباني (حسن) صحيح الجامع (٥٨٨٩) .

(٤) أخرجه الترمذي (١٦٥٢/٤) والنسائي (٨٤/٥) وابن حبان (٦٠٣/١) من حديث ابن عباس
وقال الألباني : صحيح .

ومن سأل بالله فأعطوه ومن دعاكم فأجيبوه ومن صنع إليكم معروفاً فكافئوه فإن لم تجدوا ما تكافئوه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه»^(٥).

والطبراني وغيره قال الحافظ المنذرى وحسن بعض مشايخنا إسناده وفيه بعد «ألا أحدثكم عن الخضر - قالوا: بلى يا رسول الله قال -: بيننا هو ذات يمشى في سوق بنى إسرائيل أبصره رجل مكاتب فقال تصدق على بارك الله فيك فقال الخضر آمنت بالله ما شاء الله من أمر يكون ما عندي شيء أعطيكه فقال الخضر آمنت بالله ما عندي شيء أعطيكه إلا أن تأخذني فتبيعني فقال المسكين وهل يستقيم هذا قال نعم أقول لقد سألتني بأمر عظيم أما إني لا أخيبك بوجه ربي بعني قال فقدمه إلى سوق فباعه بأربعمائة درهم فمكث عند المشتري زماناً لا يستعمله في شيء فقال إنما اشتريتني التماس خير عندي فأوصني بعمل قال أكره أن أشق عليك إنك شيخ كبير ضعيف قال ليس يشق على قال قم فانقل هذه الحجارة وكان لا ينقلها دون ستة نفر في يوم فخرج الرجل لبعض حاجته ثم انصرف وقد نقل الحجارة في ساعة قال أحسنت وأجملت وأطقت ما لم أرك تطبيقه ثم عرض للرجل سفر فقال إني أحسبك أميناً فاخلفني في أهلي خلافة حسنة قال وأوصني بعمل قال إني أكره أن أشق عليك قال ليس يشق على قال فاضرب من اللبن لبيتى حتى أقدم عليك قال فمر الرجل السفرة قال فرجع وقد شيد بناءه قال أسألك بوجه الله ما سببك وما أمرك قال سألتني بوجه الله ووجه الله أوقعني في هذه العبودية فقال الخضر سأحدثك من أنا، أنا الخضر الذى سمعت به سألنى مسكين صدقة فلم يكن عندي شيء أعطيه فسألنى بوجه الله فأمكنته من رقبتى فباعنى وأخبرك أنه من سئل بوجه الله فرد سائله وهو يقدر وقف يوم القيامة جلده ولا لحم له يتقعقع فقال الرجل آمنت بالله شققت عليك يا نبي الله لم أعلم قال لا بأس أحسنت وأتقنت فقال الرجل بأبى أنت وأمى يا نبي الله احكم في أهلى ومالى بما شئت أو اختر فأخلى سبيلك قال أحب أن تخلى سبيلى فأعبد ربي فخلى سبيله فقال الخضر الحمد لله الذى أوثقنى في العبودية ثم نجانى منها»^(٦).

(٥) أخرجه أبو داود (١٦٧٢/٢) والنسائى (٨٢/٥) وابن حبان (٣٤٠٠/٥) من حديث ابن عمر وقال الألبانى : صحيح .

(٦) ذكره الهيثمى في مجمع الزوائد (٢١٢/٨) من حديث أبى أمامة وقال رواه الطبرانى ورجاله موثقون الا أن بقية مدلس .

(تنبيه) عد كل من هذين كبيرة هو صريح اللعن عليهما في الحديث الصحيح وإن من سئل بالله ولا يعطى شر الناس كما في الحديث الذى بعده لكن لم يأخذ بذلك أئمتنا فجعلوا كلاً من الأمرين مكروهاً ولم يقولوا بالحرمة فضلاً عن الكبيرة ويمكن حمل الحديث في المنع على ما إذا كان لمضطر وتكون حكمة التنصيص عليه أن منعه مع اضطراره وسؤاله بالله أقبح وأفظع وحمله في السؤال على ما إذا ألح وكرر السؤال بوجه الله حتى أضجر المسئول وأضره وحينئذ فاللعن على هذين وكون كل منهما كبيرة ظاهر ولا يمتنع من ذلك أصحابنا وكلامهم إنما هو في مجرد السؤال بوجه الله تعالى وفي منع السائل بذلك لا عن اضطراره وبهذا اتضح الجمع بين كلام أئمتنا وتلك الأحاديث التى قدمناها ثم رأيت في كلام الحلیمی في منهاجه ما يصرح بما ذكرته فإنه قال: ما من ذنب إلا وفيه صغيرة وكبيرة وقد تنقلب الصغيرة كبيرة بقرينة تضم إليها وتنقلب الكبيرة فاحشة بانضمام قرينة إليها إلا الكفر بالله تعالى فإنه أفحش الكبائر وليس من نوعه صغيرة، وأما ما عداه فالأمر فيه على ما ذكرت ثم قال: ومنع الزكاة كبيرة ورد السائل صغيرة فإن أجمع على منعه أو كان المنع من أحد إلا أنه زاد على المنع انتهاز والإغلاظ فذاك كبيرة، وهكذا إن رأى محتاج رجلاً موسعاً عليه على طعام فتاقت إليه نفسه وسأله منه فرد فذلك كبيرة انتهى، واعترض عليه الأذرعى بأن ما قاله من أن رد السائل صغيرة وأن رد المحتاج الذى تاقت نفسه وسأل من الموسر فرده كبيرة مشكلان إلا أن يؤول وكلامه بعيد من التأويل انتهى قال الجلال البلقينى جواباً عن ذلك قلت: يحمل كلامه الثانى على المضطر والأول على سائل لمن لزمته الزكاة في بلد فقراؤه محصورون انتهى فما ذكره الجلال البلقينى تأويلاً لكلام الحلیمی صريح في تأييد ما ذكرته .

نعم إطلاق الجلال بأن ما ذكره آخر صغيرة فيه نظر ظاهر فإنهم إذا انحصروا في ثلاثة فأقل من صنف ملكوا الزكاة ملكاً تاماً مستقراً فمنع أحدهم حينئذ كبيرة بلا شك فإن انحصروا حصراً يقتضى وجوب استيعابهم على المالك بأن سهل ضبطهم عليه عادة ووفى المال بهم اتجه أن الرد حينئذ صغيرة لأن التعميم واجب عليه ولكنهم لا يملكون فكان الرد صغيرة لا كبيرة وعلى هذه الحالة يحمل كلام الجلال .

(خاتمة في ذكر شيء من فضائل الصدقة وأحكامها وأنواعها)

وقد ألفت فيها كتاباً حافلاً لا يستغنى عن مثله فضائل وأحكاماً وفوائد وفروعاً فعليك به .

واعلم أن جميع ما أسرده في هذه الخاتمة من غير عزو أحاديث صحيحة إلا قليلاً منها فإنه حسن فلم أحتج إلى ذكر مخرجها .

قال ﷺ : « من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيباً فإن الله يقبلها بيمينه - أي ملتبسة بيمينه وبركته - ثم يربها لصاحبها كما يرى أحدكم فلوله بفتح فضم فتشديد مهره - أول ما يولد حتى تكون مثل الجبل »^(٧) .

وفي رواية كما يرى أحدكم مهره حتى إن اللقمة لتصير مثل أحد وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى [التوبة/١٠٤] : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾ [البقرة/٢٧٦] : ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ ﴾^(٨) .

« ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله - عز وجل »^(٩) .

وفي رواية للطبراني « ما نقصت صدقة من مال وما مد عبد يده لصدقة إلا ألقيت في يد الله - أي إلا قبلها الله تعالى - ورضى بها قبل أن تقع في يد السائل »^(١٠) .

(٧) أخرجه البخاري في صحيحه (١٣٤/٢) وأحمد (٣٣١/٢) .

(٨) أخرجه البخاري (١٤١٠/٣ /فتح) وأحمد (٣٣١/٢) من حديث أبي هريرة .

(٩) أخرجه مسلم (٢٠٠١/٤) والترمذي (٢٠٢٩/٤) من حديث أبي هريرة .

(١٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٠/٢) من حديث ابن عباس مرفوعاً وقال رواه الطبراني في الكبير وفيه من لم أعرفه .

«وما فتح عبد باب مسئلة له عنها غنى إلا فتح الله له باب فقر» .

«يقول العبد مالى مالى وإنما له من ماله ثلاث ما أكل فأفنى أو لبس فأبلى أو أعطى فاقتنى ما سوى ذلك فهو ذاهب وتباركه للناس»^(١١) .

«وما منكم من أحد إلا سيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجمان فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم وينظر أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه فاتقوا النار ولو بشق تمرة»^(١٢) .

«ليق أحدكم وجهه من النار ولو بشق تمرة»^(١٣) .

«الصدقة تطفيء الخطيئة كما يطفىء الماء النار»^(١٤) .

«يا كعب بن عجرة إنه لا يدخل الجنة لحم ودم نبتا على سحت، النار أولى به» .

يا كعب بن عجرة الناس غاديان فغاد فى فكاك نفسه فمعتقها وغاد موبقها يا كعب بن عجرة الصلاة قربات والصوم جنة والصدقة تطفيء الخطيئة كما يذهب الجليد على الصفا- وفى رواية- كما يطفىء الماء النار»^(١٥) .

«إن الصدقة لتطفىء غضب الرب وتدفع ميتة السوء»^(١٦) وفى رواية «إن الله ليدرأ- أى يدفع- بالصدقة سبعين باباً من ميتة السوء»^(١٧) .

«كل امرئ فى ظل صدقته حتى يقضى بين الناس»^(١٨) .

-
- (١١) أخرجه مسلم (٢٢٧٣/٤) وأحمد (٣٦٨/٢) من حديث أبى هريرة .
- (١٢) أخرجه مسلم (٧٠٣/٢) وأحمد (٣٧٧/٤) من حديث عدى بن حاتم .
- (١٣) أخرجه الترمذى (٢٩٥٣/٥) وذكره الألبانى فى صحيح الترمذى (٢٣٥٣) وقال (حسن) .
- (١٤) أخرجه أحمد (٣٩٩/٣) وابن ماجه (٣٩٧٣/٢) وقال الألبانى (صحيح) من حديث معاذ بن جبل .
- (١٥) أخرجه أحمد (٣٩٩/٣) من حديث جابر بن عبد الله .
- (١٦) أخرجه الترمذى (٦٦٤/٣) وابن حبان (٣٢٩٨/٥) من حديث أنس وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (١٤٨٩) .
- (١٧) ذكره المنذرى فى الترغيب (٢١/٢) من حديث أنس والزبيدى فى الإتحاف (١٦٧/٤) وقال العراقى رواه ابن المبارك بسند ضعيف .
- (١٨) أخرجه أحمد (١٤٧/٤) والحاكم (٤١٦/١) من حديث عقبة بن عامر وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبى .

«لا يخرج رجل شيئاً من الصدقة حتى يفك عنها لحي سبعين شيطاناً»^(١٩) .

أى الصدقة أفضل؟ قال : «جهد المقل وابدأ بمن تعول»^(٢٠) .

«سبق درهم مائة ألف درهم- فقال رجل كيف ذاك يا رسول الله؟ فقال: رجل له مال كثير أخذ من عرضه- أى بضم أوله المهمل وبالضاد المعجمة جانبه- مائة ألف درهم وتصدق بها ورجل ليس له إلا درهمان فأخذ أحدهما فتصدق به»^(٢١) .

«لا ترد سائلك ولو بظلف» هو بكسر أوله المعجم للبقر والغنم بمنزلة الحافر للفرس^(٢٢) .

«سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله- إلى أن قال- ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه»^(٢٣) .

«صنائع المعروف تقى مصارع السوء وصدقة السر تطفىء غضب الرب وصلة الرحم تزيد في العمر»^(٢٤) .

وفي رواية للطبراني «صنائع المعروف تقى مصارع السوء والصدقة خفياً تطفىء غضب الرب و صلة الرحم تزيد في العمر وكل معروف صدقة وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وأهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة وأول من يدخل الجنة أهل المعروف»^(٢٥) .

(١٩) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٩/٣) عن بريدة وقال رواه أحمد والبخاري والطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

(٢٠) أخرجه ابن خزيمة (٩٩/٤) وذكره الألباني في الصحيحة (٥٦٦) بلفظ «أفضل الصدقة جهد المقل» وقال إسناده جيد ورجاله ثقات على شرط مسلم غير أني الجهم .

(٢١) أخرجه ابن خزيمة (٢٤٤٣/٤) من حديث أبي هريرة وإسناده حسن .

(٢٢) أخرجه أحمد (٣٨٣/٦) والنسائي (٨١/٥) والترمذي (٦٦٥/٣) وابن خزيمة (٢٤٧٢/٤) وقال الألباني (صحيح) من حديث ابن بجيد الأنصاري .

(٢٣) أخرجه البخاري (١٤٢٣/٣) ومسلم (٧١٥/٢) من حديث أبي هريرة .

(٢٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٥/٣) من حديث أبي أمامة وقال رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن .

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٥/٣) من حديث أم سلمة وقال رواه الطبراني في الأوسط وفيه عيب الله بن الوليد الوصافي وهو ضعيف .

وفي أخرى له ولأحمد ما الصدقة يا رسول الله؟ قال: «أضعاف مضاعفة وعند الله المزيد» ثم قرأ [البقرة/ ٢٤٥] ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ قيل: يا رسول الله أى الصدقة أفضل؟ قال: سر إلى فقير أو جهد من مقل» ثم قرأ [البقرة/ ٢٧١] ﴿إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ الآية^(٢٦).

«من كسا مسلماً ثوباً لم يزل في ستر الله تعالى ما دام عليه منه خيط أو سلك»^(٢٧).
«أيا مسلم كسا مسلماً ثوباً على عرى كساه الله تعالى من خضر الجنة، وأيا مسلم أطعم مسلماً على جوع أطعمه الله تعالى من ثمار الجنة، وأيا مسلم سقى مسلماً على ظمأ سقاه الله تعالى من الرحيق المختوم»^(٢٨).

«الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي رحم ثنتان صدقة وصلة»^(٢٩).
أى الصدقة أفضل قال: «على ذي الرحم الكاشح»^(٣٠) أى المضمحل لعداوتك في كشحه أى خصمه كناية عن باطنه.

«من منح منيحة لبن - أى بأن أعطى لبوناً لمن يأكل لبنها ثم يردّها - أو ورق - أى بأن أقرض دراهم - أو هدى رفاقاً - أى إلى الطريق - كان له مثل عتق رقبة»^(٣١).
«كل قرض صدقة»^(٣٢) وفي رواية عند جماعة «رأيت ليلة أسرى بي على باب الجنة مكتوباً الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر»^(٣٣).

(٢٦) أخرجه أحمد (٢٦٥/٥) وفي إسناده على بن يزيد بن أبى هلال، قال الحافظ في تقريب التهذيب: (ضعيف).
(٢٧) أخرجه الحاكم (١٩٦/٤) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي: خالد (ضعيف).
(٢٨) أخرجه أبو داود (١٦٨٢/٢) والترمذي (٢٤٤٩/٤) من حديث أبى سعيد وقال الألبانى: ضعيف.
(٢٩) أخرجه أحمد (١٨/٤) والترمذي (٦٥٨/٣) والنسائي (٩٢/٥) وابن ماجه (١٨٤٤/١) من حديث سلمان بن عامر، وقال الألبانى: صحيح.

(٣٠) أخرجه أحمد (٤٠٢/٣) وذكره الهيثمى في المجمع (١١٦/٣) من حديث حكيم بن حزام وقال: رواه أحمد والطبرانى في الكبير وإسناده حسن، وقال الألبانى في صحيح الجامع (١١١٠): صحيح.
(٣١) أخرجه الترمذي (١٩٥٧/٤) من حديث البراء، وقال الألبانى: (صحيح) المشكاة (١٩١٧).
(٣٢) أخرجه ابن عدى في الكامل (١٤٤/٢) والطبرانى في الأوسط (١٤٣/١) من حديث عبد الله ابن مسعود وذكره الألبانى في صحيح الجامع (٤٥٤٢) وقال: حسن.
(٣٣) أخرجه ابن ماجه (٣٤٣١/٢) من حديث أنس، وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٣٠٨٣) وقال: ضعيف جداً.

«ما من مسلم يقرض مسلماً قرضاً مرتين إلا كان كصديقها مرة»^(٣٤).

«من يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة»^(٣٥).

أى الإسلام خير قال «تطعم الطعام وتقرىء السلام على من عرفت ومن لم تعرف»^(٣٦).
أنبئني عن كل شيء قال : كل شيء خلق من الماء - فقلت أخبرني بشيء إذا عملته دخلت الجنة قال - : أطعم الطعام وأفش السلام وصل الأرحام وصل بالليل والناس نيام تدخل الجنة بسلام^(٣٧) «اعبدوا الرحمن وأطعموا الطعام وأفشوا السلام تدخلوا الجنة بسلام»^(٣٨).

«من موجبات الرحمة إطعام المسلم المسكين»^(٣٩).

«من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه من الماء حتى يرويه باعده الله من النار سبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام»^(٤٠).

«إن الله عز وجل يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال: كيف أعودك وأنت رب العالمين قال: أما علمت أن عبدى فلاناً مرض فلم تعده أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال: يا رب وكيف أطعمك وأنت رب العالمين قال: أما علمت أنه استطعمك عبدى فلان فلم تطعنه أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال: يا رب وكيف أسقيك وأنت رب العالمين قال: استسقاك عبدى فلان فلم تسقه أما علمت أنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي»^(٤١).

(٣٤) أخرجه ابن ماجه (٢/٣٤٣٠) من حديث ابن مسعود، وذكره الألباني في صحيح الجامع (٥٧٦٩) وقال: صحيح .

(٣٥) أخرجه مسلم (٤/٢٠٧٤) وأحمد (٢/٢٥٢) والترمذى (٥/٢٩٤٥) وابن ماجه (٢/٢٤١٧) من حديث أبى هريرة .

(٣٦) أخرجه البخارى (١١/٦٢٣٦/فتح) ومسلم (١/٦٥) من حديث عبد الله بن عمرو .

(٣٧) أخرجه أحمد (٢/١٧٣) من حديث أبى هريرة .

(٣٨) أخرجه الترمذى (٤/١٨٥٥) وابن ماجه (٢/٣٦٩٤) وذكره الشيخ الألباني في الصحيحة (٥٧١) وقال: (صحيح) من حديث عبد الله بن عمرو .

(٣٩) أخرجه الحاكم (٢/٥٢٤) بلفظ « موجبات المغفرة » من حديث جابر وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي: (صحيح) .

(٤٠) أخرجه البيهقى في الشعب (٣/٣٣٦٨) وذكره المنذرى في الترغيب (٢/١٤) من حديث ابن عمرو وقال: رواه الطبرانى في الكبير وأبو الشيخ وابن حبان والحاكم والبيهقى وقال الحاكم: صحيح الإسناد.

(٤١) أخرجه مسلم (٤/١٩٩٠) من حديث أبى هريرة .

يارسول الله إن أمي توفيت ولم توص أفينفعها أن أتصدق عنها قال : « نعم وعليك بالماء »^(٤٢) يارسول الله أى الصدقة أفضل قال « سقى الماء »^(٤٣) صححه الحاكم وغيره واعترض بأن فيه انقطاعاً .

« من حفر ماء لم يشرب منه كبد حراء من جن ولا إنس ولا طائر إلا آجره الله يوم القيامة »^(٤٤) .

وروى البيهقي أن رجلاً سأل ابن المبارك عن قرحة في ركبته لها سبع سنين وقد أعيت الأطباء فأمره بحفر بئر في محل يحتاج الناس إلى الماء فيه وقال له أرجو أن ينبع فيه عين فيمسك الدم عنك .

وحكى البيهقي أن شيخه الحاكم أبا عبد الله صاحب المستدرک وغيره أن وجهه تقرح وعجز في معالجته قريباً من سنة فسأل الأستاذ أبا عثمان الصابوني أن يدعو له في مجلسه يوم الجمعة فدعا له فأكثر الناس من التأمين ففي الجمعة الأخرى ألقت امرأة رقعة في المجلس بأنها عادت لبيتها واجتهدت في الدعاء للحاكم تلك الليلة فرأت في نومها رسول الله ﷺ كأنه يقول لأبي عبد الله يوسع الماء على المسلمين فجئت بالرقعة إلى الحاكم فأمر بسقاية بنيت على باب داره وحين فرغوا من بنائها أمر بصب الماء فيها وطرح الجمد في الماء وأخذ الناس في الشرب فما مر عليه أسبوع حتى ظهر الشفاء وزالت تلك القروح وعاد وجهه إلى أحسن ما كان وعاش بعد ذلك سنين .

وروى البزار وغيره « سبع تجرى للعبد بعد موته وهو في قبره من علم علماً أو أجرى نهراً - أى حفره - أو أحفر بئراً أو غرس نخلاً أو بنى مسجداً أو ورث مصحفاً أو ترك ولداً صالحاً يستغفر له بعد موته »^(٤٥) .

ورواه ابن ماجه بسند حسن لكنه ذكر موضع حفر البئر « وغرس النخل الصدقة وبيت ابن السبيل » .

(٤٢) أخرجه النسائي (٢٥٤/٦) من حديث سعد بن عباد .

(٤٣) أخرجه أحمد (٢٨٥/٥) والنسائي (٢٥٤/٦) وابن ماجه (٣٦٨٤/٢) وقال الألباني : حسن .

(٤٤) أخرجه ابن خزيمة (١٢٩٢/٢) من حديث جابر وقال : إسناده صحيح .

(٤٥) ذكر الهيثمي في المجمع (١٦٧/١) من حديث أنس وقال : رواه البزار وفيه محمد بن عبيد الله

العرزمي وهو ضعيف .

وروى أبو داود واللفظ له وابن ماجه وابن خزيمة فى صحيحه والحاكم وصححه
لكن اعترض بأن فيه انقطاعاً أن سعد بن عبادة رضى الله عنه أتى النبى ﷺ فقال
يا رسول الله إن أمى ماتت فأى الصدقة أفضل قال « الماء » فحفر بئراً وقال هذه لأم
سعد^(٤٦).

وروى البيهقى « ليس صدقة أعظم أجراً من الماء » أى فى محل الاحتياج فيه للماء
أكثر منه لغيره أخذاً من أحاديث أخر فإن كان الاحتياج لغير الماء أكثر فهو الأفضل .



(٤٦) أخرجه أبو داود (١٦٨١/٢) وابن ماجه (٣٦٨٤/٢) وابن خزيمة (٢٤٩٧/٤) وقال الألبانى :
(.حسن) .

□ (كتاب الصيام) □

□ الكبيرة الأربعون والحادية والأربعون بعد المائة □

○ ترك صوم يوم من أيام رمضان والإفطار فيه ○

بجماع أو غيره بغير عذر من نحو مرض أو سفر

أخرج أبو يعلى بإسناد حسن عن ابن عباس رضى الله عنهما قال حماد بن زيد ولا أعلمه إلا وقد رفعه إلى النبي ﷺ قال: «عرا الإسلام وقواعد الدين ثلاثة عليهن ابتنى الإسلام من ترك واحدة منهن فهو بها كافر حلال الدم: شهادة أن لا إله إلا الله والصلاة المكتوبة وصوم رمضان»^(١) وفي رواية «من ترك منهن واحدة فهو بالله كافر ولا يقبل منه صرف ولا عدل وقد حل دمه وماله» .

والترمذى واللفظ له وأبو داود والنسائى وابن ماجه وابن خزيمة فى صحيحه والبيهقى: «من أفطر يوماً من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقضه صوم الدهر كله وإن صامه»^(٢) وذكره البخارى تعليقاً غير مجزوم به فقال ويذكر عن أبى هريرة رفعه: «من أفطر يوماً من رمضان من غير عذر ولا مرض لم يقضه صوم الدهر وإن صامه»^(٣) وأخذ بظاهر هذا الخبر على وابن مسعود رضى الله عنهما فقالا: إن من أفطر يوماً من

(١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٤٧/١ ، ٤٨) من حديث ابن عباس وقال: رواه أبو يعلى بتمامه ورواه الطبرانى فى الكبير بلفظ «بنى الإسلام على خمس» .. وإسناده حسن .

(٢) أخرجه أبو داود (٢٣٩٦/٢) والترمذى (٧٢٣/٣) وابن ماجه (١٦٧٢/١) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : ضعيف .

(٣) أخرجه البخارى معلقاً (٤/ص ١٩٠) من حديث أبى هريرة، وأبو داود (٢٣٩٦/٢)، وأحمد (٣٨٦/٢)، وابن ماجه (١٦٧٢/١) وقال الألبانى: (ضعيف) .

رمضان لا يقضيه صوم الدهر، لكن قال النووي في شرح المذهب: إسناده غريب وإن سكت عليه أبو داود، وبالغ النخعي فأوجب في كل يوم أفطر من رمضان ثلاثة آلاف يوم وقال ابن المسيب: يجب في كل يوم ثلاثون يوماً، وقال ربيعة شيخ مالك رضي الله عنهما: يجب في كل يوم اثنا عشر يوماً، والذي عليه أكثر العلماء أنه يجزى عن اليوم يوم ولو أقصر منه لظاهر قوله تعالى [اليقرة/ ١٨٤]: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾.

وابنا خزيمه وحبان في صحيحهما: «بينما أنا نائم أتاني رجلان فأخذا بضبعي فأتيا بي جبلاً وعراً فقالا: اصعد فقلت إني لا أطيقه فقالا: إنا سنسهله لك فصعدت حتى إذا كنت في سواء الجبل إذا بأصوات شديدة فقلت ما هذه الأصوات؟ قالوا: هذه عواء أهل النار، ثم انطلق بي فإذا أنا بقوم معلقين بعراقيهم مشققه أشداقهم دماً قلت من هؤلاء؟ قال الذين يفطرون قبل تحلة صومهم»^(٤) الحديث أى قبل تحقق دخول وقته .

وأحمد مرسلاً «أربع فرضهن الله في الإسلام من أتى بثلاثة لم يغنين عنه شيئاً حتى يأتي بهن جميعاً: الصلاة والزكاة وصوم رمضان وحج البيت»^(٥).

والدارقطني: «من أفطر يوماً من رمضان في الحضر فليهد بدنة»^(٦).

(تنبيه) عد ما ذكر كبيرة هو ما صرحوا به ودليله ما ذكرته وظاهر أن مثل ذلك ترك واجب مضيق من نذر أو كفارة فيكون كبيرة كالإفطار منه بغير عذر، وظاهر والله أعلم أن حكمة كثرة ما جاء من الوعيد في ترك الصلاة والزكاة دون الصوم أنه لا يتركه كسلاً مع القدرة عليه إلا الفذ النادر بخلاف ترك الصلاة والزكاة فإنه كثير في الناس بل أكثر الناس يتهاونون بالصلاة والزكاة ومع ذلك يثابرون على الصوم ومن ثم تجد كثيرين يصومون وهم لا يصلون وكثيرين لا يصلون إلا في رمضان دون غيره .



(٤) أخرجه ابن خزيمة (١٩٨٦/٣) وابن حبان (٧٤٤٨/٩) من حديث أبي أمامة الباهلي .

(٥) أخرجه أحمد (٢٠١/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٤٧/١) من حديث عمارة بن حزم وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير وفي إسناده ابن لهيعة .

(٦) أخرجه الدارقطني (٥٤/٢) من حديث جابر، وقال: الحارث بن عبيدة ومقاتل ضعيفان .

□ الكبيرة الثانية والأربعون بعد المائة □

○ تأخير قضاء ما تعدى بفطره من رمضان ○

وعد هذا كبيرة وإن لم أره إلا أنه ظاهر لما تقرر من أنه إذا تعدى بالإفطار يكون فاسقاً فتجب عليه التوبة فوراً خروجاً من الفسق ولا تصح التوبة إلا بالقضاء فإذا أخره من غير عذر كان متآمداً في الفسق والتمادي في الفسق فسق فاتضح أن التأخير هنا فسق فتأمله ويجرى ذلك في كل واجب تركه تعدياً وأخر قضاءه كفرض الصلاة والحج الذي أفسده، ولا يبعد جريان ذلك أيضاً فيما لو أخر قضاء رمضان إلى رمضان الثاني وإن كان إنما أفطر لعذر لأنه يتضيق عليه قرب رمضان ثم رأيت الهروي من أكابر أصحابنا صرح في كتابه أدب القضاء بما ذكرته وهو أن ترك الفرائض المأمور بها وهي واجبة على الفور كبيرة .



□ الكبيرة الثالثة والأربعون بعد المائة □

○ صوم المرأة غير ما وجب فوراً وزوجها حاضر بغير رضاه ○

أخرج الشيخان: «لا يحل لامرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه، ولا تأذن في بيته إلا بإذنه» زاد أحمد بسند حسن «إلا رمضان»^(١).

وفي رواية صحيحة: «لا تصم المرأة وزوجها شاهد يوماً من غير شهر رمضان إلا بإذنه»^(٢).

والطبراني من رواية بقية وهو حديث غريب وفيه نكارة: «أما امرأة صامت بغير إذن زوجها فأرادها على شيء فامتنعت عليه كتب الله عليها ثلاثاً من الكبائر»^(٣).

والطبراني «خيراً فيه ومن حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه فإن فعلت جاعت وعطشت ولا يقبل منها»^(٤).

(تنبيه) عد هذا كبيرة وإن لم أره لكنه صريح الحديث الثالث وعلى تسليم أن لا يحتاج به لما ذكر فيؤخذ كونه كبيرة من أمر آخر أشير إليه في الحديث الأول بقوله

(١) أخرجه البخاري (٥١٩٥/٩ /فتح) ومسلم (٧١٠/٢) من حديث أبي هريرة .

(٢) أخرجه الترمذي (٧٨٢/٣) وابن ماجه (١٧٦١/١) وابن حبان (٣٥٦٥/٥) من حديث أبي هريرة .

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٠/٣) من حديث أبي هريرة وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه بقية وهو ثقة ولكنه مدلس، وقال الألباني: (ضعيف) ضعيف الجامع (٢٢٢٤) .

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٠/٣) من حديث ابن عباس وقال: رواه البزار وفيه حسين بن قيس المعروف بجنش وهو ضعيف وقد وثقه حصين بن نمير وبقية رجاله ثقات .

ولا تأذن في بيته إلا بإذنه وذلك الأمر المشار إليه بذلك هو إيدأؤه بالتسبب إلى منعه من حقه المقدم على الصوم وغيره ولا نظر إلى أنه يمكنه شرعاً أن يطأها والإثم عليها إن كان فرضاً لأن الغالب أن الإنسان يهاب إبطال العبادة كما صرحوا به وإذا هابها امتنع من وطئها وإن احتاج إليه فيحصل له الضرر الشديد غالباً ولا شك أن ضرر الغير الشديد يمنعه لحقه أو التسبب فيما يمنعه منه يكون كبيرة فاتجه ما ذكرته والحديث حيثئذ إنما هو عاضد فقط .



□ . الكبيرة الرابعة والأربعون بعد المائة □

○ صوم العيدين وأيام التشريق ○

أخرج أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي والحاكم: «يوم الفطر ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الاسلام وهي أيام أكل وشرب»^(١).

وابن ماجه «صام نوح الدهر إلا يوم الفطر ويوم الأضحى»^(٢).

: «ومسلم لا يصلح الصيام في يومين يوم الأضحى ويوم الفطر من رمضان»^(٣).

وأحمد والنسائي: «لا تصوموا هذه الأيام أيام التشريق فإنها أيام أكل وشرب»^(٤).

(تنبيه) الأخبار في النهي عن ذلك كثيرة فعده كبيرة محتمل لما فيه من الإعراض به عن ضيافة الله عز وجل لعباده .

(١) أخرجه أحمد (١٥٢/٤) وأبو داود (٢٤١٩/٢) والترمذي (٧٧٣/٣) من حديث عقبة بن عامر وقال الألباني : صحيح .

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٧١٤/١) وذكره الألباني في الضعيفة (٤٥٩) وقال : ضعيف .

(٣) أخرجه مسلم (٧٩٩/٢) من حديث أبي سعيد .

(٤) أخرجه أحمد (٥٩٤/٣) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٧٣٥٥) من حديث حمزة بن عمرو الأسلمي .

(خاتمة في سرد أحاديث صحيحة أو حسنة تتعلق بالصوم)

وقد ألفت فيه كتاباً حافلاً سميته إتحاف أهل الإسلام بخصوصيات الصيام وهذه الأحاديث من خلاصته، « قال الله تعالى: كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به، والصيام جنة - أى وقاية من النار - فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فإن سابه أحد أو قاتله فليقل - أى بلسانه وقلبه - إني صائم » .

«والذى نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك للصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر فرح بفطره أى طبعاً أو لإتمامه هذه العبادة العظيمة الفضل وإذا لقي ربه فرح بصومه أى لعظيم ما يلقي من ثوابه ومن ثم أضافه تعالى إليه إعلاماً بأنه لا يحصى ثوابه غيره » كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف قال الله تعالى إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به يدع شهوته وطعامه من أجلي » .

«والذى نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم - أى تغير ريحه من الصوم - أطيب عند الله يو القيامة من ريح المسك » .

«إن في الجنة باباً يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل منه أحد غيرهم فإذا دخلوا أغلق فلم يدخل منه أحد من دخل شرب ومن شرب لم يظماً أبداً»^(٥) .

«اغزوا تغنموا وصوموا تصحوا وسافروا تستغفوا»^(٦) .

(٥) أخرجه البخارى (١٨٩٦/٤ /فتح) ومسلم (٨٠٨/٢) من حديث سهل .

(٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٢٤/٥) من حديث أبى هريرة وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط عن شيخه موسى ابن زكريا فإن كان الراوى عن شباب فقد تكلم فيه الدارقطنى وإن كان غيره فلم أعرفه، وبقية رجاله ثقات .

«الصيام جنة وحصن حصين من النار»^(٧) «الصيام والقرآن يشفعان للعبد يوم القيامة يقول الصيام: أي رب منعتك الطعام والشهوة فشفعني فيه، ويقول القرآن منعتك النوم بالليل فشفعني فيه قال فيشفعان»^(٨).

«عليك بالصوم فإنه لا عدل له»^(٩).

«ما من عبد يصتوم يوماً في سبيل الله تعالى إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفاً»^(١٠).

«من صام يوماً في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقاً كما بين السماء والأرض»^(١١).

«من صام يوماً في سبيل الله بعدت منه النار مسيرة مائة عام»^(١٢) وخص طوائف سبيل الله هنا بالجهاد وقال آخرون المراد به خلوصه لله تعالى .

«ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم حين يفطر - وفي رواية صحيحة حتى يفطر - والإمام العادل، ودعوة المظلوم يرفعها الله فوق الغمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب، وعزتي لأنصرنك ولو بعد حين»^(١٣) «من صام رمضان إيماناً واحتساباً - أي تصديقاً ورغبة في ثوابه طيبة به نفسه طالباً لوجه الله وعظيم ما عنده - غفر له ما تقدم من ذنبه، ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما قدم من ذنبه»^(١٤) وفي رواية صحيحة «وما تأخر»

(٧) أخرجه أحمد (٤٠٢/٢) والبيهقي في الشعب (٣٥٧١/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (١٨٠/٣) من حديث أبي هريرة وقال: رواه أحمد قلت: هو في الصحيح خلا قوله وحصن حصين من النار: وإسناده حسن.

(٨) أخرجه أحمد (١٤٧/٢) وذكره الهيثمي في المجمع (١٨١/٣) وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير ورجال الطبراني رجال الصحيح من حديث عبد الله بن عمر .

(٩) أخرجه النسائي (١٦٥/٤) وابن حبان (٣٤١٧/٥) والحاكم (٤٢١/١) من حديث أبي أمامة وذكره الألباني في صحيح الجامع (٤٠٤٤) وقال : صحيح .

(١٠) أخرجه مسلم (٨٠٨/٢) والنسائي (١٧٣/٤) من حديث أبي سعيد .

(١١) أخرجه الترمذي (١٦٢٤/٤) من حديث أبي أمامة وقال الألباني : حسن صحيح وذكره الهيثمي في المجمع (١٩٤/٣) من حديث أبي الدرداء، وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط وإسناده حسن .

(١٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١٩٤/٣) من حديث عمرو بن عبسة وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجاله موثقون .

(١٣) أخرجه أحمد (٣٠٥/٢) والترمذي (٣٥٩٨/٥) وابن ماجه (١٧٥٢/١) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٥٩١) من حديث أبي هريرة وقال : ضعيف .

(١٤) أخرجه البخاري (١٩٠١/٤/فتح) ومسلم (١٢٣/١) من حديث أبي هريرة .

وذكرها أحمد بعد الصوم أيضاً بإسناد حسن إلا أن حماداً شك في وصله أو إرساله .
«من صام رمضان وحفظ حدوده وتحفظ مما ينبغي له أن يتحفظ منه كفر ما قبله» «الصلوات
الخمسة والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات ما بينهن إذا اجتنب الكبائر»^(١٥) .
«احضروا المنبر» فحضرنا فلما ارتقى درجة قال : « آمين » فلما ارتقى الدرجة
الثانية قال : « آمين » فلما ارتقى الدرجة الثالثة قال : « آمين » فلما نزل قلنا يا رسول الله
لقد سمعنا منك اليوم شيئاً ما كنا نسمعه قال : « إن جبريل عرض لي فقال : بَعْدَ من
أدرك رمضان فلم يغفر له قلت : آمين ، فلما رقيت الثانية قال : بَعْدَ من ذكرت عنده
فلم يصل عليك قلت : آمين فلما رقيت الثالثة قال : بَعْدَ من أدرك أبويه عنده الكبر
أو أحدهما فلم يدخلاه الجنة قلت آمين »^(١٦) .

خطبنا رسول الله ﷺ في آخر يوم من شعبان فقال : « يا أيها الناس قد أظلكم
شهر عظيم مبارك شهر فيه ليلة خير من ألف شهر ، شهر جعل الله صيامه فريضة وقيام
ليله تطوعاً ، من تقرب فيه بخصلة من الخير كان كمن أدى فريضة فيما سواه ، ومن
أدى فريضة فيه كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه ، وهو شهر الصبر ، والصبر
ثوابه الجنة ، وشهر المواساة وشهر يزداد في رزق المؤمن فيه ، من فطر فيه صائماً كان
مغفرة لذنوبه وعتق رقة من النار ، وكان له مثل أجره من غير أن ينقص من أجره
شيء » قالوا يا رسول الله ليس كلنا يجد ما يفطر الصائم قال ﷺ : « يعطى الله هذا
الثواب من فطر صائماً على تمر أو شربة ماء أو مذقة لبن ، وهو شهر أوله رحمة وأوسطه
مغفرة وآخره عتق من النار ، من خفف عن مملوكه فيه غفر الله له وعتقه من النار ،
واستكثروا فيه من أربع خصال خصلتين ترضون بهما ربكم وخصلتين لا غنى بكم
عنهما فأما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة أن لا إله إلا الله وتستغفرونه ،
وأما الخصلتان واللتان لا غنى بكم عنهما فتسألون الله الجنة وتتعوذون به من النار ،
ومن سقى صائماً سقاه الله من حوضي شربة لا يظمأ بعدها أبداً »^(١٧) وفي سنده من
صحح وحسن له الترمذي لكن ضعفه غيره ، ومن ثم ذكره ابن خزيمة في صحيحه
وعقبه بقوله إن صح .

(١٥) أخرجه مسلم (٢٠٩/١) والترمذي (٢١٤/١) وابن ماجه (٥٩٨/١) من حديث أبي هريرة .

(١٦) أخرجه الحاكم (١٥٣/٤) من حديث كعب بن عجرة وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم
يخرجاه ووافقه الذهبي ، وذكره المنذرى في الترغيب (٩٢/٢) وقال : رواه الحاكم وهو صحيح الإسناد .

(١٧) أخرجه ابن خزيمة (١٨٨٧/٣) ، وذكره الألباني في الضعيفة (٨٧١) وقال : منكر .

وفي رواية في سندها من ذكر « من فطر صائماً في شهر رمضان من كسب حلال صلت عليه الملائكة ليالى رمضان كلها وصافحه جبريل ليلة القدر ، ومن صافحه جبريل عليه السلام يرق قلبه وتكثر دموعه »^(١٨) .

«إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين أى شدت بالأغلال فلا يبلغون فيه من الإفساد-ما يبلغونه منه في غيره » .

وفي رواية « الشياطين ومردة الجن » وفي أخرى « مردة الجن » .

«إذا كان أول ليلة من شهر رمضان فتحت أبواب الجنان فلم يغلق منها باب واحد الشهر كله وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب واحد الشهر كله وغلت عتاة الجن ونادى مناد من السماء كل ليلة إلى انفجار الصبح يا باغى الخير تم وأبشر يا باغى الشر أقصر وأبصر ، هل من مستغفر يغفر له هل من تائب يتاب عليه هل من داع يستجاب له هل من سائل يعطى سؤله ، والله عز وجل عند كل فطر من شهر رمضان كل ليلة عتقاء من النار ستون ألفاً ، فإذا كان يوم الفطر أعتق الله مثل ما أعتق في جميع الشهر ثلاثين مرة ستين ألفاً »^(١٩) .



(١٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٣٩٥٤/٣) من حديث أبي هريرة .

(١٩) أخرجه البخارى (٣٢٧٧/٦) ومسلم (٧٥٨/٢) من حديث أبي هريرة .

□ (كتاب الاعتكاف) □

□ الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والأربعون بعد المائة □

○ ترك الاعتكاف المذكور المضيق وإبطاله بنحو جماع ○

والجماع في المسجد ولو من غير معتكف

وعدى لهذه الثلاثة كبائر غير بعيد أما الأولان فقياساً على ما مر في رمضان وغيره
بجامع الوجوب والتضييق ، وأما الثالث فلما فيه من القبح الشديد المنهي عن قلة اكتراث
مرتكبه بالدين ورقة الديانة لأن المساجد منزهة عن مثل ذلك وقد مر أن تلطيخها بالقذر
كفر فالجماع فيها ينبغي أن يكون كبيرة لأن فيه من هتك حرمتها ما يقرب من تلطيخها
بالقذر .



□ (كتاب الحج) □

□ الكبيرة الثامنة والأربعون بعد المائة □

○ ترك الحج مع القدرة عليه إلى الموت ○

عن علي رضي الله عنه قال قال : رسول الله ﷺ : « من ملك زاداً أو راحلة تبلغه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً »^(١) وذلك أن الله يقول [آل عمران/ ٩٧] : ﴿ وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ رواه الترمذی ، والبيهقي من رواية الحرث عن علي وكلام الناس في الحرث مشهور كذبه الشعبي وابن المديني وقال أيوب : كان ابن سيرين يرى أن عامة ما يروى عن علي رضي الله عنه باطل واختلف فيه رأى ابن معين والنسائي وابن حبان فضعفوه تارة ووثقوه أخرى وميل النسائي إلى توثيقه والاحتجاج به وتقوية أمره ، وقال الترمذی في الحديث المذكور : حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه انتهى .

والحاصل أن الحديث ضعيف كما قاله النووي في شرح المذهب نعم صح ذلك عن عمر رضي الله عنه ومن ثم قال : « لقد هممت أن أبعث رجلاً إلى هذه الأمصار فينظروا كل من له جدة ولم يحج فليضربوا عليهم الجزية ما هم بمسلمين » ومثل ذلك الحديث لا يقال من قبل الرأي فيكون في حكم المرفوع ومن ثم أفيت بأنه حديث صحيح وقد رواه البيهقي أيضاً عن عبد الله بن سابط عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال : « من لم تحبسه حاجة ظاهرة أو مرض حابس أو سلطان جائر ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً وإن شاء نصرانياً »^(٢) .

(١) أخرجه الترمذی (٨١٢/٣) والبيهقي في الشعب (٣٩٧٨/٣) من حديث علي ، وقال الألباني : ضعيف .

(٢) أخرجه البيهقي في الشعب (٣٩٧٩/٣) من حديث أبي أمامة .

وأخرج البزار « الإسلام ثمانية أسهم ، الإسلام - أى كلمته - سهم والصلاة سهم وحج البيت سهم ، والأمر بالمعروف سهم والنهي عن المنكر سهم والجهاد فى سبيل الله سهم وقد خاب من لا سهم له »^(٣) .

وعن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله ﷺ قال : « يقول الله عز وجل : إن عبد صححت له جسمه ووسعت عليه فى المعيشة تمضى عليه خمسة أعوام لا يغدو على المحروم »^(٤) رواه ابن حبان فى صحيحه والبيهقى وقال : قال على بن المنذر : أخبرنى بعض أصحابنا كان حسن بن حى يعجبه هذا الحديث وبه يأخذ ويجب للرجل الموسر الصحيح أن لا يترك الحج خمس سنين ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما كما مر عنه : ما من أحد لم يحج ولم يؤد زكاة ماله إلا سأل الرجعة عند الموت فقل له إنما يسأل الرجعة الكفار ، قال : وإن ذلك فى كتاب الله عز وجل قال الله تعالى [المنافقون / ١٠] : ﴿ وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ ﴾ أى أودى الزكاة ﴿ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ أى أحج . وجاء عن سعيد بن جبیر قال : مات لى جار موسر لم يحج فلم أصل عليه .

(تنبيه) عد ما ذكر كبيرة هو ما صرحوا به ودليله هذا الوعيد الشديد فإن قلت : هو لا يحكم عليه بالفسق إلا بعد الموت فما فائدته قلت : أما بالنسبة للآخرة فواضح وأما بالنسبة لأحكام الدنيا فله فوائد منها أنه يتبين موته فاسقاً من آخر سننى الإمكان وحينئذ فما كان شهد به أو قضى فيه يتبين بطلانه وكذلك تزويج موليته وكل ما العدالة شرط فيه إذا فعله فى السنة الأخيرة من سننى الإمكان يتبين بموته بطلانه وهذه فوائد جليلة يحتاج لتنبیه عليها .



(٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٨/١) من حديث حذيفة وقال : رواه البزار وفيه يزيد بن عطاء وثقه أحمد وغيره وضعفه جماعة وبقية رجاله ثقات .

(٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٦/٣) وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط وأبو يعلى ورجال الجميع رجال الصحيح ، وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (١٩٠٩) من حديث أبى سعيد وقال : صحيح .

□ الكبيرة التاسعة والأربعون بعد المائة □

○ الجماع وهو إيلاج الحشفة أو قدرها ○

ولو من ذكر مبان في فرج ولو لبهيمه من عامد عالم مختار
في الحج قبل تحلله الأول أو في العمرة قبل تحللها

وهذا وإن لم أر فيه شيئاً من الوعيد ولم أر من عده كبيرة إلا أن قياس جعلهم
إفساد الصوم كبيرة بجماع أو غيره أن يكون إفساداً لنسك بالجماع كذلك بل أولى
لأن الصائم إذا أفسد بغير الجماع لا شيء عليه غير الإثم والقضاء وهنا عليه مع الإثم
والقضاء المضى في فاسده والكفارة وهي ذبح بدنة من الإبل ثنية وهي ماها خمس سنين
كاملة فإن عجز فثنية بقر وهي ماها ستان كاملتان ، فإن عجز فسبع من الغنم الجذعة
ها سنة والثنية لها ستان فإن عجز اشترى بقيمة البدنة طعاماً يجزئ في الفطرة وتصدق
به فإن عجز صام عن كل مد يوماً وتم المنكسر وصومه في الحرم أولى .



□ الكبيرة الخمسون بعد المائة □

○ قتل المحرم بحج أو عمرة صيداً مأكولاً وحشياً ○

وإن تأنس برياً أو في أحد من أصوله

ما هو بهذه الصفات عامداً عالماً مختاراً

قال تعالى [المائدة/ ٩٥] : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمَّداً فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْياً بَالِغَ الْكَفَّةِ أَوْ كَفَّارَةً طَعَامٍ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَاماً لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفٌ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴾ .

(تنبيه) عد ما ذكر كبيرة هو صريح ما في هذه الآية وبه صرح جماعة فإنهم ذكروا هنا أن من قتل صيداً كذلك يكون فاسقاً لأنه قتل حيواناً محترماً بلا ضرورة وفيه كلام بسطته في حاشية الإيضاح .

والظاهر أن بقية محرمات الإحرام ليست كبائر لأن من قال بأن هذا كبيرة لم يلحظ كونه من محرمات الإحرام وإنما لحظ ما ذكر من أنه قتل حيوان محترم بلا ضرورة نعم يؤخذ من هذا أن إيذاء المحرم له بأى وجه كان مما لا يحتمل عادة يكون كبيرة .



□ الكبيرة الحادية والخمسون بعد المائة □

○ إحرام الحليلة بتطوع حج أو عمرة ○

من غير إذن الحليل وإن لم تخرج من بيتها

وعد ذلك كبيرة هو قياس ما قدمته بحثاً أيضاً في صوم المرأة بغير إذن زوجها الحاضر
بل هذا أولى لطول زمنه واحتياجها في الخروج منه إلى سفر ونوع من الهتك .



□ الكبيرة الثانية والخمسون بعد المائة □

○ استحلال البيت الحرام ○

أخرج الحاكم في مستدركه وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه أن رجلاً قال : يا رسول الله ما الكبائر ؟ قال : « من تسع : إلهاء بالله وقتل نفس المؤمن بغير حق وفرار يوم الزحف وأكل مال اليتيم وأكل الربا وقذف المحصنة وعقوق الوالدين المسلمين وعمل السحر واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتاً »^(١) .

وأخرجه البيهقي بلفظ « الكبائر تسع أعظمهن : إلهاء بالله وقتل نفس مؤمن وأكل الربا وأكل مال اليتيم وقذف المحصنة والفرار من الزحف وعقوق الوالدين واستحلال البيت الحرام »^(٢) .



(١) أخرجه الحاكم (٢٥٩/٤) من حديث عبيد بن عمر عن أبيه وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، وقال الألباني : صحيح (صحيح الجامع - ٤٦٠٥) .

(٢) تقدم .

□ الكيِّرة الثالثة والخمسون بعد المائة □

○ الإلحاد في حرم مكة ○

قال الله تعالى [الحج/ ٢٥] : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴾
نزلت كما رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس بسند فيه ابن لهيعة في عبد الله بن أنيس
بعث معه عليه السلام مهاجرين وأنصارياً فافتخروا في الأنساب فغضب ابن أنيس فقتل
الأنصارى ثم ارتد وهرب إلى مكة .

والإلحاد : العدول عن القصد ، واختلف المفسرون فيه فقليل إنه الشرك وهو إحدى
الروايات عن ابن عباس رضى الله عنهما ، وهو قول مجاهد وقتادة وغير واحد ، وفي
رواية أخرى عن ابن عباس هو أن تقتل فيه من لا يقتلك أو تظلم من لا يظلمك .

وفي رواية أخرى عنه هو أن تستحل من الحرام ما حرم الله عليك من لسان أو
قتل فتظلم من لا يظلمك وتقتل من لا يقتلك فإذا فعلت ذلك فقد وجب العذاب الأليم .

وعن مجاهد بظلم تعمل فيه عملاً سيئاً فاختلف قوله تبعاً لاختلاف قول أستاذه وعنه إلحاد
فيه لا والله وبلى والله .

وقال سعيد بن جبير وجندب بن ثابت وغير واحد هو احتكار الطعام بمكة وكأنهم أخذوه
من قول ابن عمر : بيع الطعام بمكة أى بعد احتكاره كما هو ظاهر إلحاد ، ومن قول ابن
عباس تبعاً للرواية الثانية عن أستاذه ابن عباس أيضاً شتم الخادم ظلم فما فوقه .

وعن سعيد بن جبير أن الظلم فى الآية تجارة الأمير فيه .

وعن عطاء هو قول الرجل في المبايعة لا والله وبلى والله .

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان له فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل فقليل له في ذلك فقال كنا نحدث أن من الإلحاد فيه أن يقول الرجل لأهله كلاً والله وبلى والله .

وعن عطاء هو دخول الحرم غير محرم وارتكاب شيء من محظورات الإحرام من قتل صيد أو قطع شجر ، وفائدة قوله بظلم بيان أن الإلحاد ليس المراد به هنا أصل معناه وهو مطلق الميل ، فإنه قد يكون إلى حق وإلى باطل وإنما المراد به الميل المتلبس بالظلم ومعلوم أن أصل الظلم يشمل سائر المعاصي الكبائر والصغائر إذ لا معصية وإن صغرت إلا وهي ظلم إذ هو وضع الشيء في غير محله ويدل له قوله تعالى [لقمان/ ١٣] : ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ فخرج بعظيم غير الشرك فهو ظلم لكنه ليس بعظيم كالشرك وإن كان عظيماً في نفسه .

وقوله [الحج/ ٢٥] : ﴿ تُذِقُهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ بيان للوعيد المترتب على الإلحاد المذكور ، وأخذ من ذلك مجاهد قوله المروي عن ابن عباس أيضاً أن السيئات تضاعف في مكة كما تضاعف الحسنات فيها وحمله على أن المراد بالمضاعفة زيادة قبورها وعذابها لا المضاعفة المزايدة في الحسنات لأن النصوص مصرحة بأن السيئة لا جزاء عليها إلا مثلها متعين لكن ظاهر كلام مجاهد وغيره القول بحقيقة المضاعفة ويجعلون ذلك مستثنى من النصوص لدليل قام عندهم على استثنائه ولولا أنهم قائلون بحقيقة المضاعفة وإلا لم يكونوا مخالفين للجمهور إذ لا خلاف أن المعصية بمكة أقبح منها بغيرها .

ودليل أن الإرادة كافية في ذلك خصوصية للحرم ما صح عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً وموقوفاً لكن وقفه أشبه في قوله تعالى [الحج/ ٢٥] : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ ﴾ قال : لو أن رجلاً أراد فيه بالإلحاد بظلم وهون بعدن أبين لأذاه الله تعالى من العذاب الأليم^(١) ، وروى الثوري عنه ما من رجل بهم بسيئة كتبت عليه ولو أن رجلاً بعدن أبين هم أن يقتل رجلاً بهذا البيت لأذاه الله عز وجل من عذاب أليم ، وكذا قال الضحاك بن مزاحم .

(١) أخرجه أحمد (٤٢٨/١) من حديث عبد الله بن مسعود .

(تنبيه) ذكرى الاستحلال والإلحاد كبيرتين متغايرتين هو ما في حديثين أخرج أبو القاسم البغوي وغيره أن ابن عمر رضى الله عنهما سئل عن الكبائر فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « هن تسع الإشرار بالله وقذف المحصنة وقتل النفس المؤمنة والفرار من الزحف والسحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والإلحاد بالبيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتاً » وجاء ذلك موقوفاً عليه فالمرفوع مقدم على الموقوف فتعبيره ﷺ بالاستحلال في الحديث السابق وبالإلحاد هنا يحتمل أن يريد بهما واحداً هو ما في الآية ، ويحتمل أن يريد بالأول استحلال حرمة وإن لم يكن بالحرم ، وبالثاني وقوع معصية منه فيه وكل من هذين كبيرة كما أشار إليه الجلال البلقيني وصرح به غيره فقال : أعنى الجلال واستحلال البيت الحرام ثم قال بعد أسطر : والإلحاد في الحرم واستدل بالآية فقال : الرابعة عشرة الإلحاد في البيت الحرام ولو بالإرادة قال تعالى ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْإِلْحَادِ بِظُلْمٍ نُدِقْهُ مِنْ عَذَابِ آلِيمٍ ﴾ انتهى .

ومما يؤيد الأخذ بإطلاق الآية من أن كل معصية في حرم مكة كبيرة ما مر عن ابن عباس وغيره أن الظلم يشمل كل معصية وما مر عن ابن جبير في شتم الخادم وما فوقه وعن ابن عمر ومجاهد وعطاء من أن لا والله وبلى والله أى الحلف الكاذب من الإلحاد وعن عطاء من أن منه دخول الحرم بغير إحرام وما سبق معه ، وقول جماعة من المفسرين تبعاً لما مر عن ابن جبير في قوله : ﴿ بِظُلْمٍ ﴾ هو كشم الخادم .

ومما هو أقوى من ذلك كله في الدلالة لما ذكر رواية أبي داود وابن أبي حاتم عن يعلى بن أمية قال : قال رسول الله ﷺ : « احتكار الطعام في الحرم إلحاد »^(٢) ورواية الطبراني عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : « احتكار الطعام بمكة إلحاد »^(٣) إذ ظاهره أن هذا من جملة جزئيات الإلحاد فلا يختص باحتكار الطعام بمكة بل يعم كل معصية بها ولو بالإرادة ثم رأيت بعض المفسرين من المحدثين لما ذكر أكثر الآثار السابقة قال : وهذه الآثار وإن دلت على أن هذه الأشياء من الإلحاد ولكن هو أعم من ذلك وإنما هي منبهة على ما هو أغلظ منها ولهذا لما هم أصحاب الفيل بتخريب البيت أرسل الله تعالى عليهم طيراً أبابيل ترميهم بحجارة من سنجيل فجعلهم كعصف مأكول أى دمرهم وجعلهم عبرة ونكالا لمن أراد به سوء ، وسيأتى في الجيش الذى يغزوها أن الأرض تخسف بهم .

(٢) أخرجه أبو داود (٢٠٢٠/٢) من حديث يعلى بن أمية ، وقال الألبانى : ضعيف .

(٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠١/٤) من حديث ابن عمر وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عبد الله بن المؤمل وثقه ابن حبان وضعفه جماعة وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (١٨٣) وقال : ضعيف .

وروى أحمد أن ابن عمر قال لابن الزبير رضى الله عنهم: يا ابن الزبير إياك والإلحاد في حرم الله تعالى فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنه سيلحد فيه رجل من قریش لو توزن ذنوبه بذنوب الثقلين لرجحت فلتنظر لا تكنه»^(٤).

وأخرج ذلك أيضاً عن ابن عمرو بن العاص رضى الله عنه أنه أتى ابن الزبير وهو في الحجر فقال: يا ابن الزبير إياك والإلحاد في الحرم فإني أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول وذكر نحو ما مر، وعليه فتكون الصغائر في غير مكة كبائر فيها بمعنى شدة عقابها المرتب عليها من حيث المحل لا من حيث ذواتها وحيث فليست كبائر موجبة للفسق والقدح في العدالة لأن ذلك لا يمكن القول بعمومه وإلا لم يكن بأهل الحرم عدل لتعذر الصون عن محقرات الذنوب وصغائرها وللإجماع قديماً وحديثاً على عدالتهم مع العلم بارتكابهم الصغائر إذ لا عصمة ولا حفظ بالكلية فتعين تأويل عد ذلك كبيرة على ما ذكرته لأن من عده كبيرة لا يمكن أن يريد به فعل كبيرة بالحرم لأن هذا فسق وكبيرة في غير الحرم فأى مزية للحرم حيثئذ وإنما مراده أن الصغائر بغير مكة كبائر فيها وهذا مستحيل الظاهر لما علمت فتعين تأويله.

(فإن قلت) كيف وحد الكبيرة بأنها ما جاء فيها وعيد شديد يشمل الصغيرة المفعولة في الحرم.

(قلت) لا يبعد حمل الحد أيضاً على ما يترتب الوعيد على قبحه من حيث ذاته لا من حيث شرف محله، والذي اضطرنا إلى ذلك ما ذكرناه فوجب المصير إلى التأويل. ومما يعلمك بشدة قبح المعصية ثم وتعجيل عقابها ولو صغيرة أن بعض الطائفين نظر إلى أمرد أو امرأة فسالت عينه على خده وبعضهم وضع يده على يد امرأة فالتصقتا وعجز الناس عن فكهما حتى دلهم بعض العلماء أنهما لا يرجعان إلى معصيتهما ويبتهلان إلى الله ويصدقان في التوبة ففعلاً ذلك ففرج عنهما وقصة أساف ونائلة مشهورة وهى أنهما زنيا فمسخهما الله حجرين ولا يغرنك أنك ترى من يعصى ثم ينظر أو غيره ولا يعاجل بالعقوبة لأن العاقل لا ينبغي له أن يغرر بنفسه وليس المغر لنفسه بمحمود وإن سلم وربما عجل الله لك العقوبة دون غيرك فإنه لا حجر عليه تعالى، على أن تعجيل العقوبة قد يكون بما هو أشنع وأقبح وهو مسخ القلب وبعده عن حضرة الحق وغوايته

(٤) أخرجه أحمد (١٣٦/٢) من حديث عبد الله بن عمر.

بعد هدايته وإعراضه بعد إقباله .

وقد وقع لبعض من نعرفه وكان على هيئة جميلة وفضل تام وتصون بالغ أنه زل فقبل امرأة عند الحجر على ما حكى لكن ظهرت آثار صدق تلك الحكاية فمسح مسخاً كلياً وصار بأثر هيئة وأقبح منظر وأفطع حالة بدنا ودينا وعقلاً وكلاماً فنعوذ بالله سبحانه من الزلات ونسأله سبحانه وتعالى أن يعصمنا من الفتن إلى الممات إنه أكرم كريم وأرحم رحيم .

وبلغنى عن بعض من أعرف أيضاً أنه وقعت منه هناة بالمسجد الحرام فعوجل عليها بعقاب شديد فى بدنه ودينه أيضاً .

وكذا وقع ذلك لجماعة بلغنا ذلك عنهم فى زمننا ولولا ضيق المقام وخوف الفضيحة وطلب الستر بسطت أحوالهم ، لكن فى الإشارة ما يغنى عن العبارة ، وإنما قصدنا بذلك أن الإنسان ربما اغتر فظن مما يرى من عدم تعجيل العقوبة الظاهرة أنه لا يعاجل بشيء وليس كما ظن بل لا بد لمن تمادى على ذلك أو قدم عليه آمناً أن تعجل له العقوبة الظاهرة أو الباطنة ، هذا قبل عذاب الآخرة الذى أشار سبحانه وتعالى إلى عظمته بل وإلى عظمة عذاب الدنيا أيضاً بقوله سبحانه وتعالى [الحج/٢٥] : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ ﴾ .



خاتمة في أمور مشيرة إلى بعض فضائل الحرم وما فيه ومن فيه

أخرج الطبراني والحاكم «إن الله تعالى ينزل على أهل هذا المسجد- يعنى مسجد مكة- في كل يوم وليلة عشرين ومائة رحمة ستين للطائفين وأربعين للمصلين وعشرين للناظرين»^(٥) قال المنذرى ورواه البيهقى بإسناد حسن .

وجاء في أحاديث صحيحة كما بينته في حاشية الإيضاح ما هو صريح في أن الصلاة الواحدة في مسجد مكة بمائة ألف ألف صلاة في غيره غير المدينة وبيت المقدس فإن الصلاة بمسجد المدينة بألف صلاة مما في بيت المقدس والصلاة فيه بخمسمائة صلاة وفي حديث بألف صلاة في غيره .

وصح أن الصلاة بمكة بمائة ألف صلاة في مسجد المدينة، والصلاة فيه فيها ما ذكر فإذا ضربت بلغ الحاصل ما ذكرته فتأمل سعة هذا الفاضل فأني لم أر من نبه عليه، والطبراني في الأوسط : «إن للكعبة لساناً وشفعتين ولقد اشتكت فقالت يا رب قلَّ عُوَادِي وقل زواري فأوحى الله عز وجل إني خالق بشراً خشعاً سجداً يحنون إليك كما تحن الحمامة إلى بيضها»^(٦) .

والبزار «رمضان بمكة أفضل من ألف رمضان بغير مكة»^(٧) .

(٥) . ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٢/٣) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط إلا أنه قال «ينزل على هذا المسجد» وفيه يوسف بن السفر وهو متروك . الألباني في ضعيف الجامع (١٧٦٠) وقال : ضعيف . الضعيفة (١٨٧) .

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٨/٣) من حديث جابر، وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه سهل بن قرين وهو ضعيف .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١٤٥/٣) من حديث ابن عمر، وقال: رواه البزار وفيه عاصم بن عمر ضعفه الأئمة أحمد ووثقه ابن حبان وقال: يخطئ ويخالف، والألباني في ضعيف الجامع (٣١٣٩) وقال : ضعيف .

وابن ماجه : «من أدرك رمضان بمكة فضامه وقام منه ما تيسر له كتب الله له مائة ألف شهر رمضان فيما سواها وكتب الله له بكل يوم عتق رقبة وكل ليلة عتق رقبة وكل يوم حملان فرس في سبيل الله وفي كل يوم حسنة وفي كل لية حسنة»^(٨) والترمذى والحاكم والبيهقى : «إنما سمي البيت العتيق لأن الله تعالى أعتقه من الجبابرة فلم يظهر عليه جبار قط»^(٩) والبيهقى : «أول بقعة وضعت في الأرض البيت ثم مدت منها الأرض وإن أول جبل وضعه الله تعالى على وجه الأرض أبو قبيس ثم مدت منه الجبال»^(١٠).

والأربعة : «مكة أم القرى»^(١١) الحديث .

والدارقطنى : «من أكرم القبلة أكرمه الله تعالى»^(١٢) .

وابن ماجه : «لا تزال هذه الأمة بخير ما عظموا هذه الحرمه حتى تعظيمها فإذا ضيعوا ذلك هلكوا»^(١٣) .

وأبو الشيخ «النظر إلى الكعبة عبادة»^(١٤) .

وأحمد والشيخان والنسائى وابن ماجه : «أول مسجد وضع في الأرض المسجد الحرام ثم المسجد الأقصى وما بينهما أربعون سنة»^(١٥) الحديث . والشيخان والنسائى : «ليس من بلد إلا سيطؤها الدجال إلا مكة والمدينة، وليس نقب من أنقابها إلا عليه الملائكة حافين تحرسها فينزل بالسبخة فترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات يخرج إليه منها كل كافر

(٨) أخرجه ابن ماجه (٣١١٧/٢) من حديث ابن عباس، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٣٨٢) وقال : ضعيف جداً .

(٩) أخرجه الترمذى (٣١٧٠/٥) والحاكم (٣٨٩/٢) والبيهقى فى الشعب (٤٠١٠/٣)، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٠٥٨) وقال : ضعيف من حديث عبد الله بن الزبير .

(١٠) أخرجه البيهقى فى الشعب (٣٩٨٤/٣) من حديث ابن عباس، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢١٣١) وقال : ضعيف .

(١١) أخرجه ابن عدى فى الكامل (٤٣٥/٢) من حديث بريدة، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٢٧٨) وقال : ضعيف (الضعيفة - ٤٥١١) .

(١٢) أخرجه الدارقطنى (٥٧/١) من حديث سلمة، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٤٨١) وقال : ضعيف .

(١٣) أخرجه ابن ماجه (٢١١٠/٢) من حديث عياش بن أبى ربيعة الخزومى وقال الألبانى : (صحيح) .

(١٤) ذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٦٠٠٢) وعزاه إلى أبى الشيخ من حديث عائشة وقال : ضعيف .

(١٥) أخرجه البخارى (٣٣٦٦/٦) ومسلم (٣٧٠/١) من حديث أبى ذر .

ومناقق^(١٦) والترمذى وابن حبان والحاكم «ما أطيبك من بلد وأحبك إلى ولولا أن قومي أخرجوني منك ما سكنت غيرك»^(١٧).

وأحمد والترمذى وابن حبان والحاكم «والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى ولولا أني أخرجت منك ما خرجت»^(١٨) وأيضاً «لا تغزى مكة بعد اليوم أى يوم الفتح إلى يوم القيامة»^(١٩) ومسلم «لا يحل لأحدكم أن يحمل بمكة السلاح»^(٢٠) والشيخان وغيرهما «يا عائشة لولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية لأمرت بالبيت فهدم فأدخلت فيه ما أخرج منه- أى وهو شاذر- وإنه وستة أذرع أو سبعة من الحجر وألزقته أى بابه بالأرض وجعلت له بايين باباً شرقياً وباباً غربياً فبلغت به أساس إبراهيم»^(٢١).
وفى رواية لمسلم زيادة «لأنفقت كنز الكعبة فى سبيل الله»^(٢٢).

وفى أخرى «إن قريشاً لما بنته استقصرت- أى النفقة- بهم لأنهم لم يبنوه إلا من مال متيقن الحل فأعوزهم فتركوا الشاذر وإن ومن الحجر ما ذكر وقللوا طولها فى السماء وسدوا بابها الغربى ورفعوا بابها الشرقى ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا»^(٢٣).

ولما سمع ابن الزبير رضى الله عنهما من خالته عائشة تلك الأحاديث بادر لهدمه وأعاده على ما فيه ثم جاء الحجاج فأزال بناءه من ناحية الحجر فقط وجعله على ما كان عليه وسد الباب الغربى ورفع الشرقى.

وأخرج البخارى «يغزو جيش الكعبة فإذا كانوا ببيداء من الأرض نحسف بأولهم

(١٦) أخرجه البخارى (١٨٨١/٤/فتح) ومسلم (٢٢٦٥/٤) من حديث أنس.

(١٧) أخرجه الترمذى (٣٩٢٦/٥) وابن حبان (٣٧٠١/٦) والحاكم (٤٨٦/١) من حديث ابن عباس وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبى: صحيح وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٥٥٣٦) وقال: صحيح.

(١٨) أخرجه أحمد (٣٠٥/٤) والترمذى (٣٦٢٥/٥) وابن حبان (٣٧٠٠/٦) والحاكم (٧/٣) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبى.

(١٩) أخرجه أحمد (٤١٢/٣) والترمذى (١٦١١/٤) والحاكم (٦٢٧/٣) وسكت عنه من حديث الحارث بن مالك وقال الألبانى: صحيح.

(٢٠) أخرجه مسلم (٩٨٩/٢) من حديث جابر.

(٢١) أخرجه البخارى (١٥٨٣/٣/فتح) ومسلم (٩٦٩/٢) من حديث عبد الله بن الزبير.

(٢٢) أخرجه مسلم (٩٦٩/٢) من حديث عبد الله بن عمرو.

(٢٣) أخرجه أحمد (٥٧/٦) والدارمى (١٨٦٩/٢) من حديث عائشة.

وآخرهم ثم يبعثون على نياتهم»^(٢٤).

ومسلم وغيره «يعوذ عائذ بالبيت فيبعث إليه بعث فإذا كانوا بيضاء من الأرض خسف بهم- قيل يا رسول الله فكيف بمن كان كارهاً؟ قال:- يخسف به معهم ولكنه يبعث يوم القيامة على نيته»^(٢٥).

وبينت في كتابي الدرر في علامات المهدي المنتظر أنه ذلك العائد وأن تلك البيداء الخليفة وأنه لا يخص منهم إلا اثنان أو واحد.

وفي رواية لمسلم وغيره «فلا يبقى منهم إلا الشريد الذي يخبر عنهم وأنهم أرسلوا إلى المهدي من الشام ليقتلوه فيفر من المدينة إلى مكة عائداً بها».

وأحمد والبخاري كأني أنظر إلى أسود أفحج ينقضها حجراً حجراً»^(٢٦) يعني الكعبة وجاء في أحاديث «أن الحجر الأسود من الجنة وأنه يرفع بينا هم يطوفون به إذ أصبحوا وقد فقدوه وأنه يبعث يوم القيامة وله عينان يصير بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق» وفي رواية في الحجر «أنه يشهد لمن استلمه وقبله من أهل الدنيا وأنه شافع مشفع»^(٢٧) سنده حسن وكذلك سند «يأتي الركن اليماني يوم القيامة أعظم من أبي قبيس له لسان وشفتان وأنه كان أشد بياضاً من الثلج حتى سودته خطايا أهل الشرك ولولا ذلك ما مسه ذو عاهة إلا شفى»^(٢٨) وسنده حسن «وأنه نزل من السماء فوضع على أبي قبيس كأنه مهاة- أي بالقصر بلورة بيضاء فمكث أربعين سنة ثم وضع على قواعد إبراهيم» وصح وقفه على ابن عمر رضى الله عنهما وهو لا يقال من قبل الرأي «وأنه يمين الله في الأرض يضاف بها عباده- أي يمينه^(*) وبركته ينزلهما عليهم إذا استلموه- وأنه والركن اليماني يحيطان الخطايا خطأً وأنهما يبعثان يوم القيامة ولهما عينان ولسان وشفتان يشهدان لمن استلمهما بالوفاء وأن عنده تسكب العبرات وأنه والمقام ياقوتتان

(٢٤) أخرجه البخاري (٢١١٨/٤/فتح) من حديث عائشة.

(٢٥) أخرجه مسلم (٢٢٠٩/٤) من حديث أم سلمة.

(٢٦) أخرجه البخاري (١٥٩٥/٣/فتح) من حديث ابن عباس.

(٢٧) أخرجه ابن خزيمة (٢٧٣٤/٤) من حديث ابن عباس وقال الألباني: ضعيف.

(٢٨) أخرجه الحاكم (٤٥٧/١) وابن خزيمة (٢٧٣٧/٤) وقال الألباني: ضعيف.

(*) سبق التنبيه في المقدمة على عقيدة المؤلف وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة

والجماعة من ذلك فليراجع:

من يواقيت الجنة» فرواية ما في الأرض من الجنة غيره مخصوصة بذلك وأن الله طمس نورهما ولولا ذلك لأضاء ما بين المشرق والمغرب وأن بالركن اليماني سبعين ملكاً موكلاً يؤمنون على من قال اللهم إني أسألك العفو والعافية في الدنيا والآخرة [البقرة/ ٢٠١] : ﴿ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ الآية وأن بين الركن والمقام ملتزم ما يدعو به صاحب عاهة إلا برىء وأن جبريل لما وكر زمزم بعقبه جعلت أم إسماعيل تجمع البطحاء رحم الله هاجر لو تركتها كانت عيناً معيناً وأنها هزيمة جبريل وسقيا إسماعيل وأن ماءها لما شرب له من أمور الدنيا والآخرة وأن التضلع منه براءة من النفاق وأنه خير ماء على وجه الأرض .

وهاك أسرد أحاديث صحيحة أو حسنة .

أى العمل أفضل؟ قال «إيمان بالله ورسوله- قيل ثم ماذا؟ قال-: الجهاد في سبيل الله- قيل ثم ماذا؟ قال-: حج مبرور»^(٢٩) أى وهو الذى لا معصية فيه ولو صغيرة من حين الإحرام إلى التحلل الثانى .

«من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه»^(٣٠) والرفث اسم لكل فحش أو لما يريده من حليلته أو الجماع أقوال قال بكل جماعة .

«العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة»^(٣١) وقد بسطت الكلام على هذه الأحاديث فى حاشية مناسك النووى فاطلبه فإنه مهم .

«أما علمت يا عمر أن الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله» .

إنى جبان وإنى ضعيف فقال: «هلم إلى جهاد لا شوكة فيه الحج أفضل الجهاد وحج مبرور جهاد الكبير والضعيف والمرأة»^(٣٢) .

(٢٩) أخرجه البخارى (٢٦/١/فتح) ومسلم (١٣٥/١) من حديث أبى هريرة .

(٣٠) أخرجه البخارى (١٥٢١/٣/فتح) ومسلم (٩٨٣/٢) من حديث أبى هريرة .

(٣١) أخرجه البخارى (١٧٧٣/٣/فتح) ومسلم (٩٨٣/٢) .

(٣٢) أخرجه النسائى (١١٣/٥ ، ١١٤) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٦/٣) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال

الصحيح، والمنذرى فى الترغيب (١٦٤/٢) وقال: رواه النسائى بإسناد حسن من حديث أبى هريرة .

«الحج والعمرة عملان هما أفضل الأعمال إلا من عمل بمثلهما حجة مبرورة أو عمرة مبرورة»^(٣٣).

الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة - قيل وما بره؟ قال: إطعام الطعام وطيب الكلام»^(٣٤) وهذا لا ينافي مأمراً في تفسير المبرور فتأمله .

«تابعوا بين الحج والعمرة فإنهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة»^(٣٥) «وليس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة»^(٣٦).

من حج من مكة ماشياً حتى يرجع إلى مكة كتب الله له بكل خطوة سبعمائة حسنة كل حسنة مثل حسنات الحرم - قيل وما حسنات الحرم؟ قال:- بكل حسنة مائة ألف حسنة»^(٣٧) صححه الحاكم لكن فيه ابن سودة ضعفه البخاري .

«إن آدم أتى البيت ألف أتية لم يركب قط فيهن من الهند على رجله»^(٣٨) صححه ابن خزيمة واعترض بأن فيه واهياً .

«الحجاج والعمار وفد الله دعاهم فأجابوه وسألوه فأعطاهم»^(٣٩) «اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج»^(٤٠).

«يغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج، استمتعوا بهذا البيت فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة»^(٤١) أي بعدها .

(٣٣) أخرجه أحمد (١١٤/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٧/٣) وقال: رواه أحمد والطبراني ورجاله رجال الصحيح من حديث عمرو بن عبسة .

(٣٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٤٠٩١/٣) مختصراً وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٧/٣) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن وذكره الألباني في صحيح الجامع (٣١٧٠) وقال: حسن من حديث جابر بن عبد الله .

(٣٥) أخرجه أحمد (٣٨٧/١) والترمذي (٨١٠/٣) وابن ماجه (٢٨٨٧/٢) وقال الألباني (صحيح) من حديث عبد الله بن مسعود .

(٣٦) أخرجه الترمذي (٦٥٠/٣) وقال الألباني (حسن/صحيح) .

(٣٧) أخرجه ابن خزيمة (٢٧٩١/٤) وقال: إسناده منكر، والحاكم (٤٦١/١) من حديث ابن عباس ولم يخرجاه وسكت عنه الذهبي .

(٣٨) أخرجه ابن خزيمة (٢٧٩٢/٤) من حديث ابن عباس وقال الألباني: إسناده ضعيف جداً (الضعيفة- ٥٠٩٢) .

(٣٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٢١١/٣) وقال: رواه البزار ورجاله ثقات من حديث جابر .

(٤٠) أخرجه الحاكم (٤٤١/١) والبيهقي في الشعب (٤١١٢/٣) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٢٧٥) وقال: ضعيف من حديث أبي هريرة .

(٤١) أخرجه الحاكم (٤٤١/١) وابن حبان (٦٧١٨/٨) من حديث ابن عمر وذكره الألباني في صحيح الجامع (٩٥٥) وقال صحيح .

«لما أهبط الله آدم من الجنة قال إني مهبط معك بيتاً أو منزلاً يطاف حوله كما يطاف حول عرشي ويصلى عنده كما يصلى حول عرشي فلما كان زمن الطوفان رفع وكان الأنبياء يحجون ولا يعلمون مكانه فبوأه الله لإبراهيم فبناه من خمسة أجبل: حراء وثبير ولبنان وجبل الطير وجبل الخير فتمتعوا منه ما استطعتم» صح هذا عن ابن عمر ومثله لا يقال من قبل الرأي فكان كالمرفوع .

وفي حديث قال المنذرى: رواه كلهم موثقون .

«إن من أم البيت لا تضع ناقته خفّاً ولا ترفعه إلا كتب له به حسنة ومحى عنه خطيئة وإن ركعتى الطواف كعتق رقبة من بنى إسماعيل والسعى كعتق سبعين رقبة والوقوف تغفر به الذنوب وإن كانت بعدد الرمل أو كقطر المطر أو كزبد البحر وبكل حصاة من الجمار تكفير كبيرة من الموبقات والنحر مذخور عند الله وبكل شعرة حلقت حسنة ومحو خطيئة وبالطواف بعد ذلك يضع ملك يديه بين كتفيه فيقول اعمل فيما استقبل فقد غفر لك ما مضى»^(٤٢) .

«من خرج حاجاً فمات كتب الله له أجر الحاج إلى يوم القيامة ومن خرج معتمراً فمات كتب له أجر المعتمر إلى يوم القيامة ومن خرج غازياً فمات كتب له أجر الغازي إلى يوم القيامة»^(٤٣) .

قال صلى الله عليه وسلم لعائشة في عمرتها «إن لك من الأجر على قدر نصبك - أى تعبك ونفقتك - النفقة في الحج كالنفقة في سبيل الله بسبعمائة ضعف»^(٤٤) .
«ما أملك حاج قط» قال جابر: ما افتقر .

(٤٢) انظر كنز العمال (٦٣٤٤) من حديث أنس وعزاه إلى الديلمي وابن النجار .

(٤٣) أخرجه البيهقي في الشعب (٤١٠٠/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٨/٣) من حديث أبي هريرة وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه جميل بن أبي ميمونة وقد ذكره ابن أبي حاتم ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً وذكره ابن حبان في الثقات .

(٤٤) أخرجه الحاكم (٤٧١/١) من حديث عائشة وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي هذا في الشطر الأول أما الشطر الثاني فقد أخرجه أحمد (٣٥٥/٥) من حديث بريدة وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٨/٣) وقال رواه أحمد والطبراني في الأوسط وفيه أبو زهير ولم أجد من ذكره .

- «عمرة في رمضان تعدل حجة معي» .
- وما يعدل الحج معك؟ قال رسول الله ﷺ «عمرة في رمضان»^(٤٥) .
- «ما من مؤمن يظل يومه محرماً الا غابت الشمس بذنوبه»^(٤٦) .
- «ما من ملب يلبي إلا لبي ما عن يمينه وشماله من شجر أو مدر حتى تنقطع الأرض ههنا وههنا عن يمينه وشماله»^(٤٧) .
- «مسحهما - أى اليمينين - كفارة للخطايا»^(٤٨) .
- «لا يضع - أى الطائف - قدماً ولا يرفع أخرى إلا حط الله عنه بها خطيئة وكتب له بها حسنة»^(٤٩) .
- «من طاف بالبيت أسبوعاً لا يلغو فيه كان كعدل رقبة يعتقها»^(٥٠) .



-
- (٤٥) أخرجه أحمد (٣٠٨/١) وأبو داود (١٩٩٠/٢) والترمذي (٩٣٩/٣) وابن ماجه (٢٩٩٤/٢) من حديث ابن عباس وقال الألباني : صحيح .
- (٤٦) ذكره المنذرى في الترغيب (١٨٨/٢) بطوله وفي أوله قوله (تابعوا بين الحج والعمرة ... الحديث) ثم قال: رواه الترمذي وليس في بعض نسخ الترمذي وما من مؤمن ... إلى آخره .
- (٤٧) أخرجه الترمذي (٨٢٨/٣) وابن ماجه (٢٩٢١/٢) والحاكم (٤٥١/١) والبيهقي في الشعب (٤٠٢١/٣) من حديث سهيل بن سعد وقال الألباني : صحيح .
- (٤٨) أخرجه الحاكم (٤٨٩/١) من حديث ابن عمر وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على ما بينته من حال عطاء بن السائب ولم يخرجاه وواقفه الذهبي .
- (٤٩) أخرجه الحاكم (٤٨٩/١) والترمذي (٩٥٩/٣) وأحمد (٣/٢) وقال أحمد شاكر : إسناده حسن إلا أن هشيماً سمع من عطاء بن السائب بعد اختلاطه .
- (٥٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٤٥/٣) وقال رواه الطبراني في الكبير ورواته ثقات وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٣٨٠) وقال : صحيح .

□ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة □

والثامنة والتاسعة والخمسون بعد المائة

○ إخافة أهل المدينة النبوية على مشرفها أفضل الصلاة والسلام ○

وإرادتهم بسوء وإحداث حدث أى إثم فيها

وإيواء محدث ذلك الإثم وقطع شجرها أو حشيشها

أخرج الشيخان عن سعد رضى الله عنه قال سمعت النبى ﷺ يقول: «لا يكيد أهل المدينة أحد إلا انماع كما ينماع الملح فى الماء»^(١) زاد مسلم «ولا يريد أحد أهل المدينة بسوء إلا أذابه الله فى النار ذوب الرصاص أو ذوب الملح فى الماء» قال المنذرى وقد روى هذا الحديث عن جماعة من الصحابة فى الصحاح وغيرها .

وأحمد بسند صحيح «من أخاف أهل المدينة فقد أخاف ما بين جنبي»^(٢) وفسره جابر راويه رضى الله عنه بأن من أخافهم فقد أخافه ﷺ والظاهر أن ذلك من مجاز المقابلة وأن إخافته ﷺ كناية عن قطع الوصلة بين الخيف وبين نبيه محمد ﷺ إذ غاية الإخافة قطع الوصلة وتحقيق العداوة وما يترتب على ذلك من المخاوف والخزى والعذاب الأليم . والطبرانى بإسناد جيد «اللهم من ظلم أهل المدينة وأخافهم فأخفه وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف- أى فرض أو تطوع أو توبة أو اكتساب أو وزن أقوال- ولا عدل»^(٣) أى فرض أو تطوع أو فدية أو كيل أقوال .

(١) أخرجه البخارى (١٨٧٧/٤/فتح) ومسلم (١٠٠٨/٢) من حديث سعد بن أبى وقاص .

(٢) أخرجه أحمد (٣٥٤/٣) من حديث جابر .

(٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٠٦/٣) من حديث عبادة بن الصامت وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط والكبير ورجاله رجال الصحيح .

وأخرج الشيخان «من أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة مصرفاً ولا عدلاً»^(٤) .

وصرح ابن الثلاثة القيم بأن استحلال حرم المدينة كبيرة قال غيره أى عند الأئمة خلافاً لأبى حنيفة لخبر مسلم أن أنساً قيل له أحرم رسول الله ﷺ المدينة؟ فقال: بلى حرام لا يختلئ أى يقطع خلاها أى كلؤها الرطب من فعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين^(٥) .

(تنبيه) عد هذه الستة هو صريح ما فى هذه الأحاديث الصحيحة ولم أر من عد الأولين مع ظهورهما ثم رأيت بعض المتأخرين صرح بهما لكنه عبر بقوله واستحلال حرم المدينة والإحداث فيها والظاهر أن مراده به ما ذكرته لما علمته من الأحاديث المصرحة به .

(فإن قلت) لا خصوصية بالأولين لهم بل ينبغى أن يكونا كبيرتين فى حق غيرهم أيضاً كما يدل عليه كلامهم الآتى فى الإيذاء والظلم .

(قلت) يتعين حمل الخصوصية على أن إرادتهم بأى سوء وإخافتهم بأى نوع كبيرة بخلاف غيرهم فإن شرط كون كل مما ذكر كبيرة أن يكون مما له وقع وبال فى العادة .



(٤) أخرجه البخارى (١٣ / ٧٣٠٦ / فتح) ومسلم (٩٩٤ / ٢) من حديث أنس .

(٥) أخرجه مسلم (٩٩٤ / ٢) .

خاتمة في سرد أحاديث أكثرها صحيح وبقيتها حسن في فضلها

«لا يصبر على لأواء المدينة وشذتها أحد من أمتي إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة أو شهيداً إذا كان مسلماً»^(٦) «إني أحرم ما بين لابتي المدينة»^(٧) أي حرمتها وطرفيها أن يقطع عضاهها أي شجرها أو يقتل صيدها «المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون لا يدعها أحد رغبة عنها إلا أبدل الله فيها من هو خير منه، ليأتين على أهل المدينة زمان ينطلق الناس إلى الأرياف يلتمسون الرخاء فيجدون رخاء ثم يأتون فيتحملون بأهلهم إلى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون»^(٨).

«من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليمت بها فمن مات بالمدينة كنت له شفيعاً وشهيداً، الوباء والدجال لا يدخلانها»^(٩).

«اللهم إن إبراهيم خليلك وعبدك ونبيك دعاك لأهل مكة وأنا محمد عبدك ورسولك أدعوك لأهل المدينة مثل ما دعاك إبراهيم لمكة ندعوك أن تبارك لهم في صاعهم ومدهم وثمارهم»^(١٠) اللهم حبيب إلينا المدينة كما حبيت إلينا مكة واجعل ما بها من وباء بخم»^(١١) أي بضم المعجمة فتشديد غيضة قريب من الجحفة فلا يمر عليها طائر إلا حم.

(٦) أخرجه مسلم (١٠٠٢/٢) وأحمد (٣٤٣/٢ ، ٣٧٠/٦) من حديث أبي سعيد الخدري .

(٧) أخرجه مسلم (٩٩٣/٢) من حديث أنس .

(٨) أخرجه أحمد (٣٤٢/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٣٠٠/٣) وقال: رواه أحمد والبزار ورجال البزار رجال الصحيح من حديث جابر .

(٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٠٦/٣) وقال: رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن ورجاله رجال الصحيح وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٠١٥) وقال : صحيح .

(١٠) أخرجه مسلم (٩٩٣/٢) وأحمد (٣٠٩/٥) والترمذي (٣٩١٤/٥) من حديث أنس .

(١١) أخرجه أحمد (٣٠٩/٥) والبيهقي في دلائل النبوة (٥٦٩/٢) وذكره المنذري في الترغيب (٣٢٥/٢) وقال: رواه أحمد ورجال إسناده رجال الصحيح .

«اللهم إني حرمت ما بين لابتيتها»^(١٢) أى أنشأت تحريره إذ لم يكن حراماً قبل كما حرمت على لسان إبراهيم الحرم: أى أظهرت حرمة بعد اندثارها وإلا فهو حرام من يوم خلق الله السموات والأرض كما صح .

«اللهم بارك لنا في ثمرنا وبارك لنا في مدينتنا وبارك لنا في صاعنا ومدنا»^(١٣) أى ما يكال بهما من الأطعمة .

«اللهم إن إبراهيم عبدك وخليتك ونبيك وإني عبدك ونبيك فإنه دعاك لمكة وأنا أدعوك للمدينة بمثل ما دعاك به لمكة ومثله معه واجعل مع البركة بركتين وانقل حماها فأجعلها بالجحفة»^(١٤) أى لأنها إذ ذاك مسكن اليهود «والذى نفسى بيده ما من المدينة شيء ولا شعب ولا نقب إلا وعليه ملكان يحرسانها»^(١٥) .

«اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا وبارك لنا في شامنا ويمنا»^(١٦) قيل وعراقنا قال: «إن بها قرن الشيطان» أى أتباعه أو قوة ملكه وتصريفه وتهيج الفتن وإن الجفاء بالمشرق .
المدينة قبة الإسلام ودار الإيمان وأرض الهجرة ومشوى الحلال والحرام .



-
- (١٢) أخرجه مسلم (٩٩١/٢) من حديث رافع بن خديج .
(١٣) أخرجه الإمام مالك في الموطأ (٨٨٥/٢) من حديث أبى هريرة .
(١٤) أخرجه البخارى (١٨٨٩/٤) فتح ومسلم (١٠٠٣/٢) من حديث عائشة .
(١٥) أخرجه مسلم (١٠٠٢/٢) من حديث أبى سعيد الخدرى .
(١٦) أخرجه مسلم (١٠٠٢/٢) بلفظ « اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا واجعل مع البركة بركتين »
والبخارى (٧٠٩٤/١٣) فتح) من حديث ابن عمر بلفظ « اللهم بارك لنا في شامنا » .

كتاب الأضحية

□ الكبيرة الستون بعد المائة □

○ ترك الأضحية مع القدرة عند من قال بوجوبها ○

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من وجد سعة لأن يضحي فلم يضح فلا يحضر مصلانا»^(١).

(تنبيه) عد ذلك كبيرة هو ظاهر هذا الحديث وإن لم أر من صرح به فإن منعه من حضور المصلي فيه وعيد شديد ويوجب من طرف القائلين بنسب الأضحية كالشافعي وغيره بأن الحديث وإن رواه الحاكم مرفوعاً هكذا وصححه لكنه رواه موقوفاً قال غيره ولعله أشبه فلم تتم الحجة في الحديث على أن لنا أن نقول منعه من الحضور لا وعيد فيه، ألا ترى أنه جاء في الحديث الصحيح «من أكل ثوماً أو بصلاً أو كراثاً- وفي رواية- أو فجلاً فلا يقربن مسجدنا»^(٢) ومع ذلك فلا حرمة في أكل ما ذكر إلا أن يوجب بأن المنع هنا ظهرت حكمته وهي إيذاء الناس أو الملائكة بالرائحة فحملنا النهي عليه، وأما في خبر الأضحية فلم يكن للمنوع حكمة إلا تغليظ تركه لها، وورد للأضحية فضائل تقتضي مزيد اعتناء الشارع بها. منها: «يا فاطمة قومي إلى أضحيتك فاشهديها فإن لك بأول قطرة تقطر من دمها أن يغفر لك ما سلف من ذنوبك» قالت: يا رسول الله ألنا خاصة أهل البيت أو لنا وللمسلمين قال: «بل لنا وللمسلمين»^(٣) رواه جماعة وفي سنده من تكلم فيه ولكنه وثق .

(١) أخرجه أحمد (٣٢١/٢) والحاكم (٣٨٩/٢) وقال: صحيح ولم يخرجاه ووافقه الذهبي والبيهقي في الشعب (٧٣٣٤/٥) من حديث أبي هريرة .

(٢) أخرجه البخاري (٨٥٥/٢ فتح) ومسلم (٣٩٤/١) من حديث جابر .

(٣) أخرجه الحاكم (٢٢٢/٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي: أبو حمزة ضعيف جداً وإسماعيل ليس كذلك، وذكره الألباني في الضعيفة (٥٢٨) وقال : منكر .

وفي رواية حسن بعض الحفاظ سندها «يا فاطمة قومي فاشهدي أضحيتك فإن لك بأول قطرة تقطر من دمها مغفرة لكل ذنب، أما أنه يجاء بدمها ولحمها فيوضع في ميزانك سبعين ضعفاً» فقال أبو سعيد يا رسول الله هذا لآل محمد خاصة فإنهم أهل لما خصوا به من الخير أو لآل محمد وللمسلمين عامة فقال: «لآل محمد خاصة وللمسلمين عامة»^(٤).

ما هذه الأضاحي «قال سنة أبييكم إبراهيم» قالوا: فما لنا فيها يا رسول الله قال: «بكل شعرة حسنة» قالوا فالصوف قال: «بكل شعرة من الصوف حسنة»^(٥) صححه الحاكم واعترض بأن في سنده ساقطين .

«من عمل يوم النحر أحب إلى الله من إهراق الدم وإنها لتأتي يوم القيامة بقرونها وأشعارها وأظلافها وإن الدم ليقع من الله بمكان قبل أن يقع على الأرض فطيبوا بها نفساً»^(٦) قال الترمذي: حسن غريب، والحاكم: صحيح الإسناد وفيه واه لكنه وثق «ما عمل آدمي في هذا اليوم - أي الأضحى - أفضل من دم يهراق إلا أن تكون رحماً توصل»^(٧) قال المنذري: في إسناده يحيى الخشني لا يحضرني حاله «يا أيها الناس ضحوا واحتسبوا بدمائها فإن الدم وإن وقع في الأرض فإنه يقع في حرز الله عز وجل»^(٨) . «ومن ضحى طيبة نفسه محتسباً لأضحيته كانت له حجاباً من النار» رواهما الطبراني^(٩).

(٤) أخرجه ابن عدى في الكامل (٢٦/٧) وذكره الهيثمي في المجمع (١٧/٤) وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه أبو حمزة الثمالي وهو ضعيف .

(٥) أخرجه أحمد (٣٦٨/٤) والحاكم (٣٨٩/٢) وابن ماجه (٣١٢٧/٢) وذكره الألباني في الضعيفة (٥٢٧) وقال : منكر .

(٦) أخرجه الترمذي (١٤٩٣/٤) والحاكم (٢٢٢/٤) وابن ماجه (٣١٢٦/٢) وذكره الألباني في الضعيفة (٥٢٧) وقال : ضعيف من حديث عائشة .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨/٤) وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن الحسن الخشني وهو ضعيف وقد وثقه جماعة من حديث ابن عباس، وذكره الألباني في الضعيفة (٥٢٥) وقال : ضعيف .

(٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٧/٤) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه عمرو بن الحصين العقيلي وهو متروك الحديث، والألباني في الضعيفة (٥٣٠) وقال : موضوع من حديث علي .

(٩) ذكره الهيثمي في المجمع (١٧/٤) من حديث حسن بن علي وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه سليمان بن عمرو النخعي وهو كذاب، وذكره الألباني في الضعيفة (٥٢٩) وقال : موضوع .

□ الكبيرة الحادية والستون. بعد المائة □

○ بيع جلد الأضحية ○

لقوله ﷺ: «من باع جلد أضحيته فلا أضحية له»^(١).

(تنبيه) عد هذا كبيرة لم أره لكن ظاهر هذا الحديث يقتضى ذلك فإن انتفاء الأضحية ببيعه يدل على أن فيه وعيداً شديداً لإبطاله ثواب تلك العبادة العظيمة من أصلها كما اقتضاه ظاهر النفي الموضوع أصالة لانتفاء الذات من أصلها ويؤيده أيضاً أنه بالأضحية خرج عن ملكه وصار ملكاً للفقراء فإذا استولى عليه وباعه كان كالغاصب لحق الغير، وسيأتى أن الغصب كبيرة وهذا منه كما علمت فاتضح عدى له كبيرة، وينبغى أن يلحق بالبيع إعطاؤه أجره للجزار فإنهم صرحوا بأنه حرام كبيعه وكما أن في البيع غصباً له كما تقرر فكذا في إعطائه أجره للجزار فلم يبعد أنه مثله في أنه كبيرة أيضاً.



(١) أخرجه الحاكم (٣٩٠/٢) وقال: حديث صحيح ولم يخرجاه، وقال الذهبي: ابن عياش ضعفه أبو داود، وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦١١٨) وقال: حسن من حديث أبي هريرة.

كتاب الصيد والذبائح

□ الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة □

والخامسة والسادسة والستون بعد المائة

○ المثلة بالحيوان كقطع شيء من نحو أنفه أو أذنه ○

ووسمه في وجهه واتخاذ غرضاً وقتله

لغير الأكل وعدم إحسان القتلة والذبحة

أخرج أحمد بسند رواه ثقات مشهورون أنه صلى الله عليه وسلم: «قال من مثل بذي روح ثم لم يتب مثل الله به يوم القيامة»^(١).

وابن حبان في صحيحه عن مالك بن نضلة قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «هل تنتج إبل قومك صحاحاً فتعدل» إلى موسى فتقطع آذانها وتشق جلودها وتقول: هذه صرم - أى بضم المهملة وسكون الراء جمع صريم وهو ما صرم أذنه أى قطع - فتحرمها عليك وعلى أهلِكَ - قلت: نعم قال: - فكل ما أتاك الله حل ساعد الله أشد من ساعدك وموسى الله أشد من موساك»^(٢) وأخرج مسلم أنه صلى الله عليه وسلم مر بحمار وسم في وجهه فقال «لعن الله الذى وسمه»^(٣).

(وصح) نهيه صلى الله عليه وسلم عن الضرب فى الوجه وعن الوسم فى الوجه وصح لعن صلى الله عليه وسلم من يسم فى الوجه^(٤).

(١) أخرجه أحمد (٩٢/٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣٢/٤) من حديث ابن عمر وقال رواه أحمد ورجاله ثقات .

(٢) أخرجه ابن حبان (٥٥٨٦/٧) من حديث إسحاق عن أبى الأحوص عن أبيه .

(٣) أخرجه مسلم (١٦٧٣/٣) من حديث ابن عباس .

(٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (١١٠/٨) من حديث ابن عباس، وقال رواه الطبرانى ورجاله ثقات، وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٥١١٠) وقال : صحيح .

وصح أنه ﷺ مر بحمار قد كوى في وجهه تفور منخراه من دم فقال ﷺ: «لعن الله من فعل هذا» ثم نهى عن الكى في الوجه والضرب في الوجه^(٥) والشيخان أن بن عمر مر بفتيان من قريش قد نصبوا طيراً أو دجاجة يترامونها وقد جعلوا لصاحب الطير كل خاطئة من نبلهم. فلما رأوا بن عمر تفرقوا فقال: من فعل هذا لعن الله من فعل هذا، إن رسول الله ﷺ لعن من اتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً^(٦) وهو بالمعجمة ما تنصبه الرماة يقصدون إصابته من قرطاس ونحوه .

والنسائي و بن حبان في صحيحه «من قتل عصفوراً عبثاً عجز إلى الله يوم القيامة يقول يا رب إن فلاناً قتلني عبثاً ولم يقتلني منفعة»^(٧).

والنسائي والحاكم وصححه: «ما من إنسان يقتل عصفوراً فما فوقها بغير حقها إلا سأله الله عز وجل عنها يوم القيامة - قيل: يا رسول الله وما حقها؟ قال -: يذبحها فيأكلها ولا يقطع رأسها فيرمى بها»^(٨).

ومسلم والأربعة «إن الله كتب الإحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد أحدكم شفرته - أي سكينه - وليرح ذبيحته»^(٩).

والحاكم بسند صحيح على شرط البخاري أنه ﷺ مر على رجل واطع رجله على صفحة شاة وهو يحد شفرته وهي تلحظ ببصرها إليه قال: «أفلا قبل هذا؟ أتريد أن تميتها موتات هل أحدثت شفرتك قبل أن تضجعها»^(١٠).

(٥) أخرجه مسلم (١٦٧٣/٣) وأحمد (٢٩٧/٣) وابن حبان (٤٥٧/٧) من حديث جابر .

(٦) أخرجه البخاري (٥٥١٥/٩) ومسلم (١٥٥٠/٣) من حديث بن عمر .

(٧) أخرجه النسائي (٢٣٩/٧) وابن حبان (٥٨٦٤/٧) وابن عدى (٨٢/٥) من حديث عمرو بن الشريد .

(٨) أخرجه النسائي (٢٠٧/٧) والحاكم (٢٣٣/٤) من حديث عبد الله بن عمرو وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٩) أخرجه مسلم (١٥٤٨/٣) وأبو داود (٢٨١٥/٣) والترمذي (١٤٠٩/٤) وابن ماجه (٣١٧٠/٢) والنسائي (٢٢٧/٧) من حديث شداد بن أوس .

(١٠) أخرجه الحاكم (٢٣١/٤) من حديث ابن عباس، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

وعبد الرزاق موقوفاً أن ابن عمر رضى الله عنه رأى رجلاً يجر شاة برجلها ليزبحها فقال له: ويلك قدها إلى الموت قوداً جميلاً .

وصح: «من لا يرحم الناس لا يرحمه الله»^(١١): «لن تؤمنوا حتى تراحموا - قالوا: يا رسول الله كلنا رحيم قال - : إنه ليس برحمة أحدكم صاحبه ولكنها رحمة العامة»^(١٢) «ارحموا ترحموا واغفروا يغفر لكم»^(١٣).

«ويل لأقماع القول ويل للمصرين الذين يصرون على ما فعلوا وهم يعلمون»^(١٤) وأقماع القول من يسمعه ولا يعيه ولا يعمل به شبهوا بالقمع وهو ما يجعل برأس الإناء الضيق حتى يملأ بجامع أن نحو الماء يمر منه إلى غيره ولا يمكث فيه وكذلك القول يمر على آذانهم ولا يعملون به .

(تنبيه) ما ذكرته من عد هذه الخمسة من الكبائر لم أره لكنه في الثلاثة الأول هو صريح الوعيد الشديد الذى فى الحديث الأول والثانى فى المثلة والثالث والرابع فى الوسم والخامس فى اتخاذ الحيوان غرضاً والسادس فى القتل لغير الأكل، وأما السادس فدليلة الحديث السادس مع القياس على المثلة والوسم بالأولى لأنه يؤدى إلى تعذيب الحيوان أو أكله ميتة .

وتعذيبه الشديد لا شك فى كونه كبيرة كأكل الميت الآتى ثم رأيت جمعاً أطلقوا أن تعذيب الحيوان كبيرة .

وبعضهم عد حبس الحيوان حتى يموت جوعاً أو عطشاً والكى فى الوجه وكذا ضربه، واستدل بخبر الصحيحين فى المرأة التى حبست الهرة فأدخلتها النار وبقول شرح مسلم هذه المرأة كانت مسلمة والمعصية كبيرة انتهى .

(١١) أخرجه مسلم (١٨٠٩/٤) وأحمد (٣٥٨/٤) من حديث جرير بن عبد الله .

(١٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٨٦/٨) من حديث أبى موسى الأشعرى، وقال: رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح .

(١٣) أخرجه أحمد (٢١٩/٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٩١/١٠) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

(١٤) تقدم .

(فإن قلت) قد صرح أصحابنا بکراهة الذبح بالسکین الکالة فكيف مع ذلك
يكون عدم الإحسان السابق كبيرة .

(قلت) يتعين الجمع بحمل کلامهم على ما إذا كانت کالة لكنها تقطع المریء
والحلقوم قبل وصوله إلى حركة مذبوح لحله حيثئذ مع خفة التعذيب وهذا هو مرادهم
بأنه الذی یکیره بدلیل قولهم لو ذبح بکال لا یقطع إلا بقوة الذابح لم یجل، أما إذا
وصل إليها قبل قطع المریء أو بعض الحلقوم فإن ذلك یحرمها ویصیرها ميتة كما صرحوا
به فالقول بأن ذلك كبيرة يتعين حملة على هذا لأن تصبیر الحيوان ميتة لا شک فی
کونه كبيرة .

واعلم أنه لا یجل الحيوان البری المقدور علیه ولو وحشیاً إلا بالقطع المحض من مسام
أو ذمی تحل ذکاته لجميع الحلقوم والمريء مع استقرار الحياة فی الابتداء بمحدد جارج
غير العظم ولو سنّاً والظفر فلو ذبحه من قفاه أو من صفحة عنقه أو بإدخال السکین
فی أذنه حل وإن انتهى بعد قطع المریء وبعض الحلقوم إلى حركة المذبوح لما ناله بقطع
القفا لكنه یعصى ویأثم بذلك، بل ربما یفسق إن علم وتعمد لما فيه من إيذاء الحيوان
الإيذاء الشديد .

ویکفی فی استقرار الحياة الظن كأن تشتد حركته بعد الذبح وینفجر دمه ویندفق
ویحرم ما أبین رأسه بسکین مع بقاء شيء من الحلقوم أو المریء أو بنحو بندقة وإن
قطعا وما تأنی فی ذبحه فلم يتمه حتى ذهب استقرار الحياة أو شک فی بقائها وما قارن
ذبحه إخراج أمعائه ومیت بمثقل محدد أصابه كعرض سهم وإن أنهر الدم أو بمحرم ومبیح
كجرح سهم وصدمة عرضه فی مروره كجرحه جرحاً مؤثراً فوقع على محدد أو فی نحو
ماء ولو جرح سبع صيداً أو سقط جدار على بعیر أو أکل علفاً مضراً فذبحه لم یجل
إلا إن كانت حياته مستقرة عند ابتداء الذبح بخلاف ما لو مرض أو جاع فإنه یجل
ذبحه وإن انتهى إلى أدنى رمق إذ لا سبب هنا یحال علیه الهلاك بخلافه ثم .



□ الكبيرة السابعة والستون بعد المائة □

○ الذبح باسم غير الله على وجه لا يكفر ○

به بأن لم يقصد تعظيم المذبوح له كنحو التعظيم بالعبادة والسجود

كذا عد هذه الجلال البلقيني وغيره واستدل له بقوله تعالى [الأنعام/ ١٢١]: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ﴾ له أى والحال أنه كذلك بأن ذبح لغير الله إذ هذا هو الفسق هنا كما ذكره الله تعالى بقوله [الأنعام/ ١٤٥]: ﴿ أَوْ فِسْقًا أَهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ .

وبهذا بان أن متروك التسمية حلال ويؤيد ذلك أن ابن عباس قال: فى تفسير الآية يريد الميتة والمنخنقة إلى قوله [المائدة/ ٣]: ﴿ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ ﴾ .

وقال الكلبي: يعنى ما لم يذكر أو ذبح لغير الله تعالى .

وقال عطاء: نهى عن ذبائح كانت تذبحها قريش والعرب على الأوثان .

قيل: ومعنى ﴿ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ﴾ - أى أكل ما لم يذكر اسم الله عليه من الميتة - فسق - أى خروج عن الدين - .

ومعنى [الأنعام/ ١٢١]: ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيَجَادِلُواكُمْ ﴾ - أى يوسوس الشيطان لوليّه فيلقى في قلبه الجدل للمؤمنين فى الميتة بالباطل - .

قال ابن عباس: أوحى الشيطان إلى أوليائه من الإنس كيف تعبدون شيئاً لا تأكلون ما يقتل وأنتم تأكلون ما قتلتم فأنزل الله قوله [الأنعام/ ١٢١]: ﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ ﴾ - يعنى فى استحلال الميتة - ﴿ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ .

قال الزجاج: فيه دليل أن كل من أحل شيئاً مما حرم الله أو حرم شيئاً مما أحل الله
مشرك أى بشرط أن يجمع عليه ويعلم من الدين بالضرورة .

(فإن قيل) كيف أبجتم ذبيحة المسلم والآية كالنص في التحريم .

(قلنا) لم يفسرها المفسرون إلا بالميتة ولم يحمله أحد منهم على ذبيحة المسلم إذا
ترك التسمية عليها .

ومما يدل على أنها في الميتة قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّهُ لَفَسْقٌ ﴾ ولا يفسق آكل ذبيحة المسلم
التارك للتسمية وإن اعتقد الحرمة لأن ذلك لقوة الخلاف في حله ينبغي أن يكون صغيرة
عند القائل بتحريمه وقوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ ﴾ إلخ إذ المناظرة إنما كانت في الميتة
بإجماع المفسرين لا في ذبيحة تارك التسمية من المسلمين .

وقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ والشرك في استحلال الميتة لا
في استحلال الذبيحة التي لم يسم عليها ذكر ذلك الواحدى وغيره، وروى الواحدى
بسنده أحاديث في بعضها حل متروك التسمية سهواً وفي بعضها حله مطلقاً .

وجعل أصحابنا مما يحرم الذبيحة أن يقول باسم الله واسم محمد أو محمد رسول الله
بجر اسم الثانى أو محمد إن عرف النحو فيما يظهر أو أن يذبح كتابى لكنيسة أو لصليب
أو لموسى أو لعيسى، ومسلم للكعبة أو لمحمد ﷺ أو تقرباً لسلطان أو غيره أو للجن
فهذا كله يحرم المذبوح وهو كبيرة على ما مر بخلاف ما لو قصد الفرح بقدمه أو
شكر الله عليه أو قصد إرضاء ساخط أو التقرب إلى الله ليدفع عنه شر الجن .



□ الكبيرة الثامنة والستون بعد المائة □

○ تسيب السوائب ○

قال الله تعالى [المائدة/ ١٠٣]: ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ﴾ وقال ﷺ: «ليس منا من سيب السوائب»^(١).

(تنبيه) عد هذا كبيرة ظاهر وإن لم أره لما فيه من التشبه بالجاهلية المقتضى لشدة الوعيد المشار إليه بقوله ﷺ: «ليس منا من سيب السوائب» وقد قال أصحابنا: من ملك صيداً ثم سيبه أثم ولم يزل ملكه عنه وإن قال عند إرساله أبحثه لمن يأخذه لكن عند قوله ذلك لمن أخذه أكله لا التصرف فيه بالبيع ونحوه وليس من ذلك ما يلقيه الملاك إعراضاً عنه ككسرة خبز وسنابل الحصادين ومن ثم يملكه من أخذه .

(خاتمة) لو اختلط حمامه بحمام غيره لزمه رده بأن يخلى بينه وبين مالكة وما تناسل منهما لمالك الإناث فإن لم يتميز فله أخذ قدر ملكه بالاجتهاد ولا يخفى الورع، أو نحو درهم أودهن حرام بدراهمه أو دهنه جاز له على ما قاله الغزالي وغيره افراز قدر الحرام وصرفه لجهة استحقاقه والتصرف في الباقي ونظر فيه بأن الشريك لا يستقل بالقسمة فليرفعه إلى القاضى ليقاسمه عن المالك إن تعذر، ويجب بأن هذا محل ضرورة إذ لا تقصير هنا من ذى المال بخلاف الشركة فإنها تثبت بالاختيار وما لا يثبت بالاختيار كالإرث يلحق بما يثبت بالاختيار على أن في رفعه للقاضى مشقة ظاهرة لأنه لا يقسمه إبعد إقامة بينة عنده بحقيقة الحال أخذاً من قولهم لو رفع إليه أصحاب يد على شيء ذلك الشيء ليقسمه بينهم لم يجبهم إلا بينة تشهد لهم بالملك ولا يكتفى باليد لأن قسمته تتضمن الحكم منه لهم به وهو لا يجوز إلا أن يستند إلى بينة لا إلى مجرد اليد فلهذه المشقة

(١) لم نجده بهذا اللفظ وإنما وجدناه بلفظ: «أول من سيب السوائب من حديث سعيد بن المسيب (أخرجه البخارى (٨/ح ٤٦٢٣/فتح) .

التي لا تطاق غالباً اقتضت الضرورة أنه يجوز له أن يستقل بإفراز قدر الحرام حتى يتصرف في الباقي، ولا ينافي ذلك ببحث الرافعي إلحاق ذلك باختلاط الحمامين لأنه أراد أنه مثله في طريق التصرف .

ولو اختلفا في القدر صدق من أنشأه على ملكه لأن اليد له .
ولو اختلط حمام مملوك بمباح في صحراء فإن كان المباح محصوراً بأن يسهل عده بمجرد النظر إليه حرم الاصطياد منه أو غير محصور لم يحرم .

قال ابن المنذر: ولو أرسل جمع كلابهم على صيد فأدركوا صيداً قتيلاً وقال كل: كلبى قتله حل الصيد، ثم إن وجدت الكلاب ممسكة له فهو بين أربابها أو بعضها فهو لصاحبه أو غير ممسكة أقرع بينهم عند أبي ثور ووقف للصلح عند غيره فإن خيف فسادهم يبيع ووقف ثمنه إلى اصطلاحهم .



□ كتاب العقيدة □

□ الكبيرة التاسعة والستون بعد المائة □

○ التسمية بملك الأملاك ○

أخرج مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أغبط رجل على الله يوم القيامة وأخبرته رجل بسمى ملك الأملاك لا مالك إلا الله»^(١).
والشيخان: «إن أئمنع اسم عند الله عز وجل رجل يسمى ملك الأملاك»^(٢) زاد في رواية «لا مالك إلا الله».

قال سفيان: مثل شاهين شاه وقال أحمد بن حنبل: سألت أبا عمرو عن أئمنع فقال: أوضع.

وقال سفيان بن عيينة: أئمنع: أبشع أو أقبح أو أكره.

(تنبيه) عد ما ذكر هو صريح هذين الحديثين وهو ظاهر وإن لم أر من صرح به ثم رأيت بعضهم صرح به.

قال أئمتنا: وتحرم التسمية بكل من ملك الإملاك وشاهين شاه إذ هو بمعناه، وذلك أنه لا يوصف بذلك غير الله عز وجل، وألحق بذلك بعض أئمتنا حاكم الحكام وقاضى القضاة.
وفي ذلك كلام بينته في مبحث الطواف والسعى من حاشية مناسك النووى الكبرى.

(١) أخرجه مسلم (١٦٨٨/٣) وأحمد (٣١٥/٢) من حديث أبي هريرة.

(٢) أخرجه البخارى (١٠/٦٢٠٥/فتح) ومسلم (١٦٨٨/٣) من حديث أبي هريرة.

□ كتاب الأطعمة □

□ الكبيرة السبعون بعد المائة □

○ آكل المسكر الطاهر كالخشيخة والأفيون ○

والشكران بفتح الشين المعجمة وهو البنج وكالعبر والزعفران
وجوزة الطيب.

فهذه كلها مسكرة كما صرح به النووي في بعضها وغيره في باقيها ومرادهم بالإسكار هنا تغطية العقل لا مع الشدة المطربة لأنها من خصوصيات المسكر المائع وسيأتي بحثه في باب الأشربة، وبما قررته في معنى الإسكار في هذه المذكورات علم أنه لا ينافي أنها تسمى مخدرة وإذا ثبت أن هذه كلها مسكرة أو مخدرة فاستعمالها كبيرة وفسق كالخمر فكل ما جاء في وعيد شاربها يأتي في مستعمل شيء من هذه المذكورات لاشتراكهما في إزالة العقل المقصود للشارع بقاؤه لأنه الآلة للفهم عن الله تعالى وعن رسوله والتميز به الإنسان عن الحيوان والوسيلة إلى إثارة الكمالات على النقائص فكان في تعاطي ما يزيله وعيد الخمر الآتي في بابها، وقد ألفت كتاباً سميته تحذير الثقات عن استعمال الكفتة والقات لما اختلف أهل اليمن فيه وأرسلوا إلى ثلاث مصنفات اثنان في تحريمه وواحد في حله وطلبوا مني إبانة الحق فيهما فألفت ذلك الكتاب في التحذير عنهما وإن لم أجزم بحرمتهما واستطردت فيه إلى ذكر بقية المسكرات والمخدرات الجامدة وبسطت في ذلك بعض البسط . ولا بد من ذكر خلاصة ذلك هنا فنقول: الأصل في تحريم كل ذلك ما رواه أحمد في مسنده وأبو داود في سننه نهي رسول الله ﷺ عن كل مسكر ومفتر^(١).

(١) أخرجه أحمد (٢٧٣/٤) وأبو داود (٣٦٨٦/٣) من حديث أم سلمة وقال الألباني : ضعيف .

قال العلماء: المفتر كل ما يورث الفتور والخدر في الأطراف وهذه المذكورات كلها تسكر وتخدر وتفتت، وحكى القرافي وابن تيمية الإجماع على تحريم الحشيشة قال: ومن استحلبها فقد كفر، قال: وإنما لم يتكلم فيها الأئمة الأربعة لأنها لم تكن في زمنهم وإنما ظهرت في آخر المائة السادسة وأول المائة السابعة حين ظهرت دولة التتار، وذكر الماوردي قولاً إن النبات الذي فيه شدة مطربة يجب فيه الحد ثم ما ذكرته في الجوزة هو ما أفتيت به فيها قديماً لما وقع فيها نزاع بين أهل الحرمين ومصر وظفرت فيها من النقل بعد الفحص والتنقير بما لم يظفروا به ولذا سئل عنها جمع متأخرون فأبدوا فيها آراء متخالفة بحثاً من غير نقل، فلما عرض على السؤال أجبت فيها بالنقل الصريح والدليل الصحيح راداً على من خالف ما ذكرته وإن جلت مرتبته، ومحصل السؤال هل قال أحد من الأئمة أو مقلديهم بتحريم أكل جوزة الطيب وهل لبعض طلبة العلم الآن الإفتاء بتحريم أكلها وإن لم يطلع على نقل به فإن قلتم نعم فهل يجب الانقياد لفتواه .

ومحصل الجواب الذي أجبت به عن ذلك السؤال الذي صرح به الإمام المجتهد شيخ الإسلام ابن دقيق العيد أنها أعنى الجوزة مسكرة ونقله عنه المتأخرون من الشافعية والمالكية واعتمدوه وناهيك بذلك بل بالغ ابن العماد فجعل الحشيشة مقيسة على الجوزة المذكورة وذلك أنه لما حكى عن القرافي نقلاً عن بعض فقهاء عصره أنه فرق في إسكار الحشيشة بين كونها ورقاً أخضر فلا إسكار فيها بخلافها بعد التحميص فإنها تسكر قال: والصواب أنه لا فرق لأنها ملحقة بجوزة الطيب والزعفران والعنبر والأفيون والبنج وهو من المسكرات المخدرات ذكر ذلك ابن القسطلاني في تكريم المعيشة انتهى فتأمل تعبيره بالصواب وجعله الحشيشة التي أجمع العلماء على تحريمها مقيسة على الجوزة تعلم أنه لا مزية في تحريم الجوزة لإسكارها أو تخديرها، وقد وافق المالكية والشافعية على إسكارها الحنابلة فنص إمام متأخريهم ابن تيمية وتبعوه على أنها مسكرة وهو قضية كلام بعض أئمة الحنفية ففي فتاوى المرغيناني منهم المسكر من البنج ولبن الرماك أي أنثى الخيل حرام ولا يحذ شاربه .

قاله الفقيه أبو حفص ونص عليه شمس الأئمة السرخسي انتهى، وقد علمت من كلام ابن دقيق العيد وغيره أن الجوزة كالبنج فإذا قال الحنفية بإسكاره لزمهم القول بإسكار الجوزة فثبت بما تقرر أنها حرام عند الأئمة الأربعة الشافعية والمالكية والحنابلة بالنص والحنفية بالافتضاء لأنها إما مسكرة أو مخدرة وأصل ذلك في الحشيشة المقيسة على الجوزة على ما مر .

والذى ذكره الشيخ أبو إسحق فى كتابه التذكرة والنووى فى شرح المذهب وابن دقيق العيد أنها مسكرة قال الزركشى: ولا يعرف فيه خلاف عندنا وقد يدخل فى حدهم السكران بأنه الذى اختل كلامه المنظوم وانكشف سره المكتوم أو الذى لا يعرف السماء من الأرض ولا الطول من العرض، ثم نقل عن القرافى أنه خالف فى ذلك فنفى عنها الإسكار وأثبت لها الإفساد ثم رد عليه وأطال فى تخطئته وتغليظه .

ومن نص على إسكارها أيضاً العلماء بالنبات من الأطباء وإليهم المرجع فى ذلك وكذلك ابن تيمية وتبعه من جاء بعده من متأخرى مذهبه، والحق فى ذلك خلاف الإطلاقين إطلاق الإسكار وإطلاق الإفساد وذلك أن الإسكار يطلق ويراد به مطلق تغطية العقل وهذا إطلاق أعم ويطلق ويراد به تغطية العقل مع نشأة وطرب وهذا إطلاق أخص وهو المراد من الإسكار حيث أطلق فعلى الإطلاق الأول بين المسكر والمخدر عموم مطلق إذ كل مخدر مسكر وليس كل مسكر مخدر، فإطلاق الإسكار على الحشيشة والجوزة ونحوهما المراد منه التخدير، ومن نفاه عن ذلك أراد به معناه الأخص .

وتحقيقه أن من شأن السكر بنحو الخمر أنه يتولد عن النشأة والنشاط والطرب والعريضة والحمية، ومن شأن السكر بنحو الحشيشة والجوزة أنه يتولد عنه أضداد ذلك من تخدير البدن وفتوره ومن طول السكوت والنوم وعدم الحمية، وبقولى من شأنه فيهما يعلم رد ما أورده الزركشى على القرافى من أن بعض شربة الخمر يوجد فيه ما ذكر فى نحو الحشيشة وبعض أكلة الحشيشة يوجد فيه ما ذكر فى الخمر، ووجه الرد أن ما نيظ بالمظنة لا يؤثر فيه خروج بعض الأفراد، كما أن القصر فى السفر لما نيظ بمظنة المشقة جاز وإن لم توجد المشقة فى كثير من جزئياته فاتضح بذلك أنه لا خلاف بين من عبر فى نحو الحشيشة بالإسكار ومن عبر بالتخدير والإفساد، والمراد به إفساد خاص هو ما سبق فاندفع به قول الزركشى أن التعبير به يشمل الجنون والإغماء لأنهما مفسدان للعقل أيضاً فظهر بما تقرر صحة قول الفقيه المذكور فى السؤال أنها مخدرة وبطلان قول من نازعه فى ذلك لكن إن كان لجهله عذر وبعد أن يطلع على ما ذكرناه عن العلماء متى زعم حلها أو عدم تخديرها وإسكارها يعزر التعزير البليغ الزاجر له ولأمثاله بل قال ابن تيمية وأقره أهل مذهبه: من زعم حل الحشيشة كفر، فليحذر الإنسان من الوقوع فى هذه الورطة عند أئمة هذا المذهب المعظم .

وعجيب ممن خاطر باستعمال الجوزة مع ما ذكرناه فيها من المفسد والإثم لأغراضه الفاسدة على أن تلك الأغراض تحصل جميعها غيرها فقد صرح رئيس الأطباء ابن سينا في قانونه بأنه يقوم مقامها وزنها ونصف وزنها من السنبل فمن كان يستعمل منها قدراً ما ثم استعمل وزنه ونصف وزنه من السنبل حصلت له جميع أغراضه مع السلامة من الإثم والتعرض لعقاب الله سبحانه وتعالى على أن فيها بعض مضار بالرئة ذكرها بعض الأطباء، وقد خلا السنبل عن تلك المضار فقد حصل به مقصودها وزاد عليه بالسلامة من مضارها الدنيوية والأخروية والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب انتهى جوازي في الجوزة وهو مشتمل على النفائس .

وفي بعض شروح الحاوي الصغير أن الحشيشة نجسة إن ثبت أنها مسكرة وغلط .
وفي كتاب السياسة لابن تيمية أن الحد واجب في الحشيشة كالخمر قال لكن لما كانت جماداً وليست شراباً تنازع الفقهاء في نجاستها على ثلاثة أقوال في مذهب أحمد وغيره فقيل نجسة وهو الصحيح انتهى ويحرم إطعام الحشيشة الحيوان أيضاً لأن إسكاره حرام أيضاً .

قال ابن دقيق العيد: ولا ضمان على متلفها كالخمر، ونقل الإمام أبو بكر بن القطب القسطلاني أنها حارة في الدرجة الثانية يابسة في الأولى تصدع الرأس وتظلم البصر وتعقد البطن وتجفف المنى فتعين على كل ذي عقل سليم وطبع مستقيم اجتنابها كغيرها مما سبق لما تشتمل عليه من المضار التي هي مبدأ مداعى الهلاك وربما نشأ من تجفيف المنى وصداع الرأس وغيرهما أعظم المفسد والمضار، ومن ثم قال ابن البيطار وإليه انتهت رئاسة زمنه في معرفة النبات والأعشاب في كتابه الجامع لقوى الأدوية والأغذية ومن القنب الهندي نوع ثالث يقال له القنب ولم أره بغير مصر ويزرع في البساتين ويسمي بالحشيشة أيضاً وهو يسكر جداً إذا تناول منه الإنسان يسيراً قدر درهم أو درهين حتى إن من أكثر منه أخرجته إلى حد الرعونة وقد استعمله قوم فاختلفت عقولهم وأدى بهم الحال إلى الجنون وربما قتلت: قال القطب: وقد نقل لنا أن البهائم لا تتناولها فما قدر مأكول تنفر البهائم عن تناوله وهي كغيرها مما سبق أيضاً مما يحيل الأبدان ويمسخها ويحلل قواها ويحرق دماءها ويجفف رطوبتها ويصفر اللون .

قال محمد بن زكريا إمام وقته في الطب: وتولد أفكاراً كثيرة رديئة وتجنّف المنى
لقلة الرطوبة في الأعضاء الرئيسة أي وإذا قلت رطوبة تلك الأعضاء الرئيسة كانت سبباً
لحدوث أخطر الأمراض وأقبح العلل ومما أنشد فيها :

قل لمن يأكل الحشيشة جهلاً يا خسيساً قد عشت شر معيشه
دية العقل بدرة فلماذا يا سفيهاً قد بعته بحشيشه

قال وقد بلغنا من جمع يفوق حد الحصر أن كثيراً ممن عاناها مات بها فجأة وآخرين
اختلت عقولهم وابتلوا بأمراض متعددة من الدق والسل والاستسقاء وإنها تستر العقل
وتغمره: ومما أنشد فيها أيضاً :

يا من غدا أكل الحشيش شعاره وغدا فلاح عواره وخماره
أعرضت عن سنن الهدى بزخارف لما اعترضت لما أشيع ضراره
العقل ينهى أن تميل إلى الهوى والشرع يأمر أن تبعد داره
فمن ارتدى برداء زهرة شهوة فيها بدا للناظرين خساره
أقصر وتب عن شربها متعوذاً من شرها فهو الطويل عشاره

قال بعض العلماء: وفي أكلها مائة وعشرون مضرة دينية ودنيوية منها أنها تورث
الفكرة الرديئة وتجنّف الرطوبات الغريزية وتعرض البدن لحدوث الأمراض وتورث
النسيان وتصدع الرأس وتقطع النسل وتجنّف المنى وتورث موت الفجأة واختلال العقل
وفساده والدق والسل والاستسقاء وفساد الفكر ونسيان الذكر وافشاء السر وإنساء
الشر وذهاب الحياء وكثرة المراء وعدم المروءة ونقض المودة وكشف العورة وعدم الغيرة
وإتلاف الكيس ومجالسة إبليس وترك الصلوات والوقوع في المحرمات والبرص والجذام
وتوالى الإسقام والعرشة على الدوام وثقب الكبد واحتراق الدم والبخر وتنن الفم وفساد
الإنسان وسقوط شعر الأجفان وصفرة الأسنان وغشاء العين والفسل وكثرة النوم
والكسل وتجعل الأسد كالعجل وتعيد العزيز ذليلاً والصحيح عليلًا والشجاع جباناً
والكريم مهاناً إن أكل لا يشبع وإن أعطى لا يقنع وإن كلم لا يسمع تجعل الفصيح
أبكماً والذكي أبلماً وتذهب الفطنة وتحدث البطنة وتورث العنة واللعة والبعد عن الجنة
ومن قبائحها أنها تنسى الشهادتين عند الموت، بل قيل إن هذا أدنى قبائحها، وهذه القبائح

كلها موجودة في الأفيون وغيره مما سبق بل يزيد الأفيون ونحوه بأن فيه مسخاً للخلقة كما يشاهد من أحوال آكله وعجيب ثم عجيب ممن يشاهد من أحوال آكله تلك القبائح التي هي مسخ البدن والعقل وصيرورتهم إلى أخس حالة وأرث هيئة وأقذر وصف وأفظع مصاب لا يتأهلون لخطاب ولا يميلون قط إلى صواب ولا يهتدون إلا إلى خوارم المروآت وهو أذم الكمالات وفواحش الضلالات ثم مع هذه العظائم التي نشاهدها منهم يحب الجاهل أن يندرج في زميرتهم الخاسرة وفرقتهم الضلالة الحائرة متعامياً عما على وجوههم من الغيرة وما يعترئها من الفترة ذلك يخشى عليه أن يكون من الكفرة الفجرة، فمن اتضحت له فيهم هذه المثالب وبان عنده ما اشتملوا عليه من كثير المعاييب ثم نحنا نحوهم وحذا حذوهم فهو المفتون المغبون الذي بلغ الشيطان فيه غاية أمله بعد أن كان يتربص به ريب المنون، لأنه لعنه الله إذا أحل عبداً في هذه الورطة لعب به كما يلعب الصبي بالكرة إذ ما يريد حينئذ شيئاً إلا وسابقه إلى فعله لأن العقل الذي هو آلة الكمال زال عن محله فصار كالأنعام بل هو أضل سبيلاً ومن أهل النيران فبئس ما رضىه لنفسه مبيتاً ومقيلاً وأف لمن باع نعيم الدنيا والآخرة بتلك الصفقة الخاسرة، وفقنا الله لطاعته وحمانا من مخالفته آمين .

(تنبيه) عد ما ذكر من الكبائر ظاهر وبه صرح أبو زرعة وغيره كالخمر بل بالغ الذهبي فجعلها كالخمر في النجاسة والحد ومال في ذلك إلى ما قدمته عن الحنابلة وغيرهم، قال: وهي أخبث من الخمر من جهة أنها تفسد العقل والمزاج حتى يصير في متعاطيها تخنث أى ابنة ونحوها وديانة وقوادة وفساد في المزاج والعقل وغير ذلك من الفساد، والخمر أخبث من جهة أنها تفضي إلى المخاصمة والمقاتلة وكلاهما يصد عن ذكر الله وعن الصلاة، قال: وتوقف بعض العلماء المتأخرين عن الحد فيها ورأى أن فيها التعزير لأنها تغير العقل من غير طرب كالبنج وأنه لم يجد للعلماء المتقدمين فيها كلاماً وليس كذلك بل آكلها يحصل لهم نشوة واشتها كشرب الخمر وأكثر حتى أنهم لا يصبرون عنها وتصدهم عن ذكر الله وعن الصلاة ولكونها جامدة مطعومة تنازع العلماء في نجاستها على ثلاثة أقوال في مذهب أحمد وغيره، فقيل: هي نجسة كالخمر المشروبة وهذا هو الاعتبار الصحيح، وقيل لا لجمودها، وقيل: يفرق بين جامدها ومائعها وبكل حال فهي داخلة فيما حرم الله ورسوله من الخمر المسكر لفظاً ومعنى، قال أبو موسى الأشعري

رضى الله عنه يا رسول الله أفنتا في شرايين كنا نصنعهما باليمن البتة وهو من العسل
ينبذ حتى يشتد والمزر وهو من الذرة والشعير ينبذ حتى يشتد قال: وكان رسول الله
ﷺ قد أعطى جوامع الكلم بخواتيمه فقال ﷺ: «كل مسكر حرام»^(٢) وقال ﷺ
ما أسكر كثيره فقليله حرام^(٣) ولم يفرق ﷺ بين نوع ونوع ككونه مأكولاً أو
مشروباً على أن الخمر قد تؤكل بالخبز، والحشيشة قد تذاب وتشرب وإنما لم يذكرها
السلف لأنها لم تكن في زمنهم، وقد قيل فيها:

فآكلها وزاعمها حلالاً فلك على الشقى مصيبتان

فوالله ما فرح إبليس بمثل فرحه بالحشيشة لأنه زينها للأنفاس الحسيسة فاستحلوها
واسترخصوها، وقالوا فيها:

قل لمن يأكل الحشيشة جهلاً عشت في أكلها بأقبح عيشه
قيمة العقل بدرة فلماذا يا أخا الجهل بعته بحشيشه

كلام الذهبى وما ذكره من النجاسة والحد ضعيف كما مر .



(٢) أخرجه أبو داود (٣٦٨٥/٣) وابن ماجه (٣٣٨٧/٢) من حديث عبد الله بن عمرو، وقال
الألبانى: صحيح .

(٣) أخرجه أحمد (٩١/٢) وأبو داود (٣٦٨١/٣) والترمذى (١٨٦٥/٤) وابن ماجه (٣٣٩٣/٢) من
حديث جابر، وقال الألبانى: صحيح .

□ الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والسبعون بعد المائة □

○ أكل الدم المسفوح أو لحم الخنزير ○

أو الميتة وما ألحق بها في غير مخمصة

قال تعالى [المائدة/ ٣]: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمُتَّقِذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ ﴾ وقال جل ذكره: [الأنعام/ ١٤٥]: ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ ﴾ قال المفسرون: استثنى الله تعالى في الآية الأولى من الإباحة أحد عشر نوعاً الميتة وتحريمها موافق للعقول لأن الدم جوهر لطيف جداً فإذا مات الحيوان حتف أنفه احتبس دمه في عروقه وتعفن وفسد وحصل من أكله ما لا ينبغي ويستثنى منها السمك والجراد لحديثين صحيحين بهما وصح في الحديث أيضاً أن «زكاة الجنين زكاة أمه»^(١) فإذا خرج جنين مذكاة ميتاً أو به حياة غير مستقرة حل تبعاً لها وإن كبر وكان له شعر والمراد بها ما زالت حياته لا بذكاة شرعية فدخل فيها الأنواع الآتية وخرج منها الجنين المذكور والصيد إذا مات بالضغط أو ثقل نحو الكلب وغير ذلك من كل ما زالت حياته بذكاة شرعية وإن لم يكن فيه إنهار دم والدم وسبب تحريمه نجاسته أيضاً وكانوا يملأون المعى أو المباعر من الدم ويشوونه ويطعمونه الضيف فحرم الله عليهم ذلك واتفق العلماء على تحريمه ونجاسته نعم يعفى

(١) أخرجه أحمد (٣٩/٣) وأبو داود (٢٨٢٨/٣) وابن ماجه (٣١٩٩/٢) من حديث أبي سعيد وقال الألباني : صحيح .

عما يبقى في العروق واللحم على أنه خرج بالمسفوح في الآية الأخرى المقيدة لإطلاقه في هذه الآية ويستثنى منه الكبد والطحال للحديث الصحيح بهما على أنهما خرجا بالمسفوح أيضاً فلا استثناء ونقل بعضهم عن الجمهور أن الدم حرام ولو غير مسفوح ورد قول أبي حنيفة بحل غير المسفوح وليس كما زعم والخنزير وسبب تحريمه نجاسته أيضاً قال العلماء: ولأن الغذاء يصير جوهراً من بدن المتغذى فلا بد وأن يحصل للمتغذى أخلاق وصفات من جنس ما كان حاصلاً من الغذاء، والخنزير مطبوع على أخلاق ذميمة جداً منها الحرص الفاحش والرغبة الشديدة في المنهيات وعدم الغيرة فحرم أكله على الإنسان لئلا يتكيف بتلك الكيفية القبيحة، ومن ثم لما واظب النصارى سيما الفرنج على أكله أورثهم حرصاً عظيماً ورغبة شديدة في المنهيات وعدم الغيرة فإنه يرى الذكر من جنسه ينزو على أنثاه ولا يتعرض له لعدم غيخته بخلاف الغنم ونحوها فإنها ذوات عارية عن جميع الأخلاق الذميمة فلذلك لا يحصل للإنسان بسبب أكلها كيفية خارجه عن أعراضه وأحواله وإنما خص لحمه بالذكر مع أن جميعه حرام لأن لحمه هو المقصود الذاتي منه قال القرطبي ولا خلاف أن جملة الخنزير محرمة إلا شعره .

فيجوز الخرز به انتهى ومذهبنا جواز الخرز به خلافاً لمن نقل عن الشافعي تحريمه وخنزير الماء مأكول عندنا وما أهل لغير الله به أي ذبح على اسم الصنم إذ الإهلال رفع الصوت ومنه فلان أهل بالحج إذا لبي واستهل الصبي إذا صرخ حين ولادته، والهلال لأنه يصرخ عند رؤيته وكانوا يقولون عند الذبح باسم اللات والعزى فحرم عليهم فمعنى وما أهل لغير الله به: وما ذبح للطواغيت والأصنام قاله جمع وقال آخرون يعني ما ذكر عليه غير اسم الله قال الفخر الرازي: وهذا القول أولى لأنه أشد مطابقة للفظ الآية قال العلماء: لو ذبح مسلم ذبيحة وقصد بذبحها التقرب بها إلى غير الله تعالى صار مرتداً وذبيحته ذبيحة مرتد نعم ذبائح أهل الكتاب تحل لقوله تعالى [المائدة/ ٥]: ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٌّ لَكُمْ ﴾ نعم إن ذبحوها باسم المسيح لم تحل عند الأئمة الأربعة وغيرهم وقال جمع: تحل مطلقاً ورد بأن وما أهل لغير الله به خاص فيقدم على عموم وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم، ونقل ابن عطية عن بعضهم أنه استفتى في امرأة مترفة نحرت جزوراً للعبها فأفتى بأنه لا يحل أكلها لأنها ذبحت لصنم .

والمنخنقة وهي التي تموت خنقاً بأن يحبس نفسها بفعل آدمي أو غيره إلى أن تموت

وكانت الجاهلية يخنقون الحيوان فإذا مات أكلوه .

والموقوذة من وقذه النعاس أى غلبه وكان المادة دالة على سكون واسترخاء فالموقوذة هى التى وقذت أى ضربت حتى استرخت وماتت ومنها المقتولة بالبندق فهى فى معنى الميتة، والمنخنقة لأنها ماتت ولم يسيل دمها .

والتردية من تردى أى سقط من علو فإذا سقطت من علو كجبل أو شجرة على أرض أو فى بئر فماتت حرمت، وإن أصابها سهم لأنها فى الأول لم تزل حياتها بمحدد يجرح ويسيل بسببه دمها وفى الثانى شارك المحدد غيره فأثر غيره الحرمة لأن شرط الحل كما مر إزالة الحياة بمحض محدد يجرح .

والنطيحة التى نطحتها أخرى فهى ميتة لفقد سيلان الدم ودخلت الهاء فى هذه الكلمات لأنها أوصاف للشاة وخصت بالذكر لأنها من أعم ما يؤكل والكلام قد يخرج على الأعم الأغلب والمراد به الكل نعم كان من حق النطيحة أن لا تدخلها هاء لأن فعلاً يستوى فيه المذكر والمؤنث إلا أنها لما جرت مجرى الأسماء خرجت عن قياس فعيل .

وما أكل السبع أى أكل بعضه، وكان أهل الجاهلية إذا جرح السبع شيئاً فقتله وأكل بعضه أكلوا ما بقى فحرمه الله تعالى، واستفيد من قوله تعالى إلا ما ذكيتم أن ما أدرك من المنخنقة وما بعدها وبه حياة مستقرة وذكى حل وإلا فلا .

وما ذبح على النصب قيل هى الحجارة كانوا يذبحون عليها فعلى حيثذ واضحة وقيل هى الأصنام لأنها تنصب لتعبد فعلى بمعنى اللام أى لأجلها والتقدير وما ذبح على اعتقاد تعظيمها قال مجاهد وقتادة وابن جريج كان حول الكعبة ثلثائة وستون حجراً منصوبة يعبدها أهل الجاهلية ويعظمونها ويذبحون لها وليست بأصنام إنما الأصنام هى المصورة المنقوشة وكانوا يلطخونها بتلك الأدمية ويضعون اللحم عليها فقال المسلمون: يا رسول الله كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم فنحن أحق أن نعظمه فسكت ﷺ حتى نزل قوله تعالى [الحج/٣٧]: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا﴾ ومعنى قوله تعالى ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ النهى عما كان تفعله الجاهلية من أن من أراد منهم حاجة أى حاجة كانت جاء إلى سادن الكعبة وكان عنده سبعة أقداح مستوية من شوحط وسميت بالأزلام لأنها زلّت أى سويت وكان مكتوباً على واحد منها نعم وآخر لا وآخر منكم وآخر من غيركم أى الزوج وآخر ملصق أى النسب وآخر عقل أى دية وآخر

لا شيء عليه، فإذا أرادوا أمراً أو اختلفوا في نسب أو تحمل دية جاءوا إلى هبل أعظم أصنامهم بمائة درهم وجزور لصاحب القداح حتى يجيئها لهم ويقولون: يا آلهتنا إنا أردنا كذا وكذا، فما خرج فعلوا بقضيته فنهى الله عن ذلك وحرمه وقال: ﴿ذَلِكُمْ فَسْقٌ﴾ ووجه ذكرها مع هذه المطاعم إنها كانت ترفع عند البيت معها، قال القرطبي: وسمى ذلك استقساماً لأنهم كانوا يستقسمون به الرزق وما يريدون ونظير هذا الذي حرمه الله قول المنجم: لا تخرج من أجل نجم كذا واخرج من أجل نجم كذا وقال جماعة: المراد بالآية القمار وقال ابن جبير: الأزلام حصا بيض كانوا يضربون بها، ومجاهد هي كعاب فارس والروم التي يتقامرون بها، والشعبي: الأزلام للعرب والكعاب للعجم .

(تنبيه) عد هذه الثلاثة هو ظاهر الآيتين الكريمتين لأن الله تعالى سماها فسقاً إذ قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ فَسْقٌ﴾ يرجع للجميع كما صرح به غير واحد من أئمتنا وأما قول بعض المفسرين أنه يرجع لما وليه فقط فليس في محله إذ القاعدة المقررة في الأصول قاضية برجوعه لكل فلا وجه للتخصيص بالبعض لكنهم لم يصرحوا بالدم، وقد علمت قيام الدليل عليه وينبغي أن يلحق به أكل نجاسة غير معفو عنها تعدياً ثم رأيت التصريح به الآتي قريباً .



□ الكبيرة الرابعة والسبعون بعد المائة □

○ إحراق الحيوان بالنار ○

للحديث الصحيح أنه ﷺ قال: «إني كنت أمرتكم أن تحرقوا فلاناً وفلاناً بالنار، وإن النار لا يعذب بها إلا الله فإن وجدتموها فأقتلوهما» قال ابن مسعود رضي الله عنه: رأى رسول الله ﷺ قرية نمل أى مكانه قد حرقناها فقال: «من حرق هذه؟» قلنا نحن فقال رسول الله ﷺ: «إنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا ربها .

(تنبيه) عد هذا كبيرة على إطلاقه سواء كان مأكولاً أم غيره صغيراً أو كبيراً هو ما فى الروضة وأصلها عن صاحب العدة وتوقف الرافعى فى إطلاقه وتبعه الأذرعى فقال قول صاحب العدة وإحراق الحيوان فى إطلاقه نظر فإن الحكم على من أحرق قملة أو برغوثاً أو نحوهما بأنه يصير بذلك فاسقاً فيه بعد ولا بد أن يكون المحرق عالماً بالنهى عن ذلك وتحريمه انتهى. وتبعه تلميذه فى الخادم فتوقف فى ذلك الإطلاق ثم قال نعم إن لم يمكن قتله إلا بها فذاك اهـ. وتعقب ذلك بعضهم فقال: وفيما ذكره فى الإحراق نظر والوجه الأخذ بالإطلاق ويوافقه جريان جماعة متأخرين على عد ذلك مع إطلاقه كبيرة ولم ينظروا إلى توقف الرافعى وغيره وقول الزركشى نعم إلخ صرح به غيره أيضاً وشرط فيه أن لا يمكن دفعه عنه إلا بقتله وهو مراد الزركشى بقوله إن لم يمكن قتله إلا بها قال الجلال البلقينى: ولم يعترض النووى الرافعى فى توقفه السابق فكأنه ارتضاه ويظهر أن يقال الفواسق الخمس إذا تعين طريقاً لإزالة ضررهن الإحراق بالنار لا يمنع من ذلك فأما غيرها من الآدمى والحيوان ولو غير مأكول فقد يجزم بكونه كبيرة لخبر مسلم إن ابن عمر مر بنفر نصبوا دجاجة يترامونها فلما رأوه تفرقوا عنها فقال من فعل هذا؟ إن رسول الله ﷺ لعن من فعل هذا والتعذيب بالنار كالتعذيب باتخاذها غرضاً أو أشد، وروى مسلم «إن الله يعذب الذين يعذبون فى الدنيا» وفى رواية «يعذبون الناس» والأولى أعم قال ذلك لما رأى قوماً يعذبون بالشمس فما الظن بالإحراق بالنار

□ الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والسبعون بعد المائة □

○ تناول النجس والمستقذر والمضر ○

وعد هذه الثلاثة هو ما صرح به بعض المتأخرين ويستدل له في الأولى بأن ما ذكر فيها هو قياس ما مر في الميتة لأنها لم تحرم لضررها بل لنجاستها كما صرحوا به وإذا حرمت لنجاستها وقد سماها الله تعالى فسقاً فيلحق بها في ذلك كل نجاسة غير معفو عنها فظهر وجه عد هذه كبيرة وفي الثانية بأن المستقذر كالخنازير والمنى يلحق بالنجاسة في تلطيخ نحو المصحف به كما مر في الكبيرة الأولى أول الكتاب فلا يعد في إلحاقه بها هنا، وأما الثالثة فالحكم فيها ظاهر لأن تناول المضر مفسد للبدن أو العقل وذلك عظيم الإثم والوزر، وكما أن إضرار الغير الذي لا يحتمل كبيرة فكذا إضرار النفس بل هذا أولى لأن حفظ النفس أهم من حفظ الغير .

(فرع) ذكر أصحابنا أنه يحرم أكل طاهر مضر بالبدن كالطين والسم كالإفيون إلا القليل من ذلك لحاجة التداوى مع غلبة السلامة أو بالعقل كنبات مسكر غير مطرب وله التداوى به وإن أسكر أن تعين بأن قال له طيبان عدلان : لا ينفع علتك غيره ولو شك في نبات هل هو سم أم غيره أو في نحو لبن هل هو مأكول أو غيره حرم عليه تناوله ولو وقع نحو ذباب في نحو طيبخ وتهرى فيه حل أكله، أو نحو طائر أو جزء آدمى لم يحل وإن تهرى ولو وجد نجاسة في طعام طراً عليه الجمود وشك هل وقعت فيه مائعاً أو جامداً حل تناوله لأن الأصل طهارته مع أنه يحتمل أن وقوعها فيه جامداً فينزعها وما حولها فقط وإن غلب على ظنه أنها وقعت فيه مائعاً ويحرم الدرياق المخلوط بلحم الحيات إلا لضرورة تجوز أكل الميتة، ولو عم الحرام أرضاً ولم يلق بها حلال وتوقع معرفة أربابه جاز تناول قدر الحاجة منه دون التنعم ولا يتوقف على الضرورة.

(خاتمة) الحيوان إما يضر ولا ينفع كحية وعقرب وفأرة وحادأة وكلب عقور
وغراب غير زاغ وذئب وأسد ونمر وسائر السباع ودب ونسر وعقاب وبرغوث ونمل
صغير ووزغ وسام أبرص وبق وزنبور فهذه كلها ونحوها يسن قتلها ولو لمحرّم في الحرم
وأما ما ينفع ويضر كفهد وصقر وباز فلا يسن قتله لنفعه ولا يكره لضره وأما ما
لا ينفع ولا يضر كخنفساء وجعل وسرطان ورخمة فيكره قتله، نعم الكلب الذي لا
نفع فيه ولا ضرر وقع في حل قتله تناقض والمعتد حرمة كما في المجموع عن الأصحاب
ويفرق بينه وبين ما ذكر بأن تلك في حكم الحشرات فاغتفر فيها ما لا يغتفر في غيرها
ويؤيده قولهم هنا يحرم قتل النمل الكبير مع أنه لا نفع فيه ولا ضرر، قالوا: ويحرم أيضاً
قتل النحل والخطاف والصرد والضفدع وكلب نحو الصيد أو الحراسة ولو أسود .



□ كتاب البيع □

□ الكبيرة الثامنة والسبعون بعد المائة □

○ بيع الحرام ○

أخرج البخارى وابن ماجه وغيرهما عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «قال الله تعالى: ثلاث أنا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه خصمته: رجل أعطى بى ثم غدر، ورجل باع حراً ثم أكل ثمنه، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره»^(١).

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو صريح ما فى هذا الحديث من الوعيد الشديد وبه صرح بعض المتأخرين وهو ظاهر جلى قال الطحاوى: وكان الحر يباع فى الدين الذى عليه أول الإسلام إذا لم يكن له مال يقضيه به حتى نسخ الله ذلك بقوله [البقرة/ ٢٨٠]: ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ﴾ ولم يقل قوم بالنسخ بل قالوا إن ذلك باق إلى الآن لما رواه البزار والدارقطنى عن بعض الصحابة قال: كان لرجل على مال أو قال دين فذهب بى إلى رسول الله ﷺ فلم يصب لى مالا فباعنى منه أو باعنى له ولا حجة فيه لأنه ضعيف .



(١) أخرجه البخارى (٢٢٢٧/٤ /فتح) وابن ماجه (٢٤٤٢/٢) من حديث أبى هريرة .

□ الكبيرة التاسعة والسبعون والثمانون □
والحادية والثمانون والثانية والثالثة
والرابعة والثمانون بعد المائة

○ أكل الربا وإطعامه وكتابته وشهادته والسعى فيه والإعانة عليه ○
قال الله تعالى [البقرة/ ٢٧٥-٢٧٦]: ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ
الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ
الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقَها فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ
عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ
لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾ ثم قال [البقرة/ ٢٧٨-٢٨١]: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَإِنْ ثَبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ . وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ
إِلَى مِيسْرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ
ثُمَّ تُوفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ وقال تعالى [آل عمران/ ١٣٠-١٣١]:
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَاتَّقُوا
النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ فتأمل هذه الآيات وما اشتملت عليه من عقوبة أكل
الربا وينكشف ذلك بالكلام على بعضها باختصار ، فالربا لغة : الزيادة ، وشرعاً : عقد
على عوض مخصوص غير معلوم التماثل في معيار الشرع حالة العقد أو مع تأخير في
البديلين أو أحدهما ، وهو ثلاثة أنواع : ربا الفضل وهو البيع مع زيادة أحد العوضين
المتفقى الجنس على الآخر ، وربا اليد وهو البيع مع تأخير قبضهما أو قبض أحدهما
عن التفرق من المجلس أو التخاير فيه بشرط اتحادهما علة بأن يكون كل منهما

مطعوماً أو كل منهما تقدماً وإن اختلف الجنس، وربما النساء: وهو البيع للمطعومين أو للنقدين المتفقين الجنس أو المختلفيه لأجل ولو لحظة، وإن استويا وتقابضا في المجلس فالأول كبيع صاع بر بدون صاع بر أو بأكثر أو درهم فضة بدون درهم فضة أو بأكثر سواء أتقابضا أم لا، وسواء أجلا أم لا، والثاني كبيع صاع بر بصاع بر أو درهم ذهب بدرهم ذهب أو صاع بر بصاع شعير أو أكثر، أو درهم ذهب بدرهم فضة أو أكثر لكن تأخر قبض أحدهما عن المجلس أو التأخير، الثالث كبيع صاع بر بصاع بر أو درهم فضة بدرهم فضة لكن مع تأجيل أحدهما ولو إلى لحظة وإن تساويا وتقابضا في المجلس . والحاصل أنه متى استوى العوضان جنساً وعلة كبر ببر أو ذهب بذهب اشترط ثلاثة شروط التساوى وعلمهما به يقيناً عند العقد والحلول والتقابض قبل التفرق، ومتى اختلفا جنساً واتحدا علة كبر بشعير أو ذهب بفضة اشترط شرطان الحلول والتقابض وجاز التفاضل، ومتى اختلفا جنساً وعلة كبر بذهب أو ثوب لم يشترط شيء من هذه الثلاثة فالمراد بالعلة هنا إما الطعم بأن يقصد الشيء للاقتيات أو الأدم أو التفكه أو التداوى وإما النقدية وهى منح صرة في الذهب والفضة مضروبة وغيرها فلا ربا في الفلوس وإن راجت، وزاد المتولى نوعاً رابعاً وهو ربا القرض لكنه في الحقيقة يرجع إلى ربا الفضل لأنه الذى فيه شرط يجزى نفعاً للمقرض فكأنه أقرضه هذا الشيء بمثله مع زيادة ذلك النفع الذى عاد إليه، وكل من هذه الأنواع الأربعة حرام بالإجماع بنص الآيات المذكورة والأحاديث الآتية، وما جاء في الربا من الوعيد شامل للأنواع الأربعة، نعم بعضها معقول المعنى وبعضها تعبدى وربما النسيئة هو الذى كان مشهوراً في الجاهلية لأن الواحد منهم كان يدفع ماله لغيره إلى أجل على أن يأخذ منه كل شهر قدراً معيناً ورأس المال باق بحاله فإذا حل طالبه برأس ماله فإن تعذر عليه الأداء زاد في الحق والأجل وتسمية هذا نسيئة مع أنه يصدق عليه ربا الفضل أيضاً لأن النسيئة هى المقصودة فيه بالذات وهذا النوع مشهور الآن بين الناس وواقع كثيراً، وكان ابن عباس - رضى الله عنهما - لا يحرم إلا ربا النسيئة محتجاً بأنه المتعارف. بينهم فينصرف النص إليه لكن صحت الأحاديث بتحريم الأنواع الأربعة السابقة من غير مطعن ولا نزاع لأحد فيها ومن ثم أجمعوا على خلاف قول ابن عباس على أنه رجع عنه لما قال له أبى: أشهدت ما لم نشهد، أسمع من رسول الله ﷺ ما لم نسمع، ثم روى له الحديث الصريح في تحريم الكل ثم قال له: لا آوانى وإياك ظل بيت ما دمت على هذا فحيثئذ رجع ابن عباس

قال محمد بن سيرين : كنا في بيت عكرمة فقال له رجل : أما تذكر ونحن بيت فلان ومعنا ابن عباس ؟ فقال : إنما كنت استحلتت الصرف برأبي ثم بلغني أنه صلى الله عليه وسلم حرّمه فاشهدوا أني جرمته وبرئت إلى الله منه .

وأبدوا لتحريم الربا أموراً غير مطردة في كل أنواعه ، ومن ثم قلت فيما مر إن بعضه تعبدي .

منها : أنه إذا باع درهماً بدرهمين نقداً أو نسيئة أخذ في الأول زيادة من غير عوض ، وحرمة مال المسلم كحرمة دمه وكذا في الثاني لأن انتفاع الأخذ بالدرهم الزائد أمر موهوم فمقابلة هذا الانتفاع الموهوم بدرهم زائد فيه ضرر أي ضرر .

ومنها : أنه لو حل ربا الفضل لبطلت المكاسب والتجارات إذ من يحصل درهمين بدرهم كيف يتجشم مشقة كسب أو تجارة ويبطلانها تنقطع مصالح العالم لا تنتظم إلا بالتجارات والعمارات والحرف والصناعات .

ومنها : أن الربا يفضي إلى انقطاع المعروف والإحسان الذي في القرض إذ لو حل درهم بدرهمين ما سمح أحد بإعطاء درهم بمثله، ومنها : أن الغالب غنى المقرض وفقير المستقرض، فلو مكن الغنى من أخذ أكثر من المثل أضر بالفقير ولم يلق برحمة الرحمن الرحيم.

وقوله تعالى [البقرة/ ٢٧٥] : ﴿ لَا يَقُومُونَ ﴾ إلخ أي لا يقومون من قبورهم .
﴿ إِلَّا كَمَا يَقُومُ ﴾ أي مثل قيام ﴿ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ ﴾ أي يصصره الشيطان من خبط البعير بأخفافه إذا ضرب الأرض بها .

﴿ من المس ﴾ أي من أجل مسه له أو من جهة الجنون، فإذا بعث الله الناس يوم القيامة خرجوا مسرعين من قبورهم إلا أكلة الربا فإنهم كلما قاموا سقطوا على وجوههم وجنوبهم وظهورهم، كما أن المصروع يحصل له ذلك وسر ذلك أنهم لما أكلوا هذا الحرام السحت بوجه المكر والخداع ومحاربة الله ورسوله رباً في بطونهم وزاد حتى أثقلها فلذلك عجزوا عن النهوض مع الناس وصاروا كلما أرادوا الإسراع مع الناس ونهضوا سقطوا على ذلك الوجه القبيح وتخلفوا عنهم ومعلوم أن النار التي تحشرهم إلى الموقف كلما سقطوا وتخلفوا أكلتهم وزاد عذابهم بها فجمع الله عليهم في الذهاب إلى الموقف عذابين عظيمين ذلك التخبط والسقوط في ذهابهم ولفح النار وأكلها لهم وسوقها إليهم بعنف

حتى يصيروا إلى الموقف فيكونون فيه على ذلك التخيبط ليمتازوا ويشتهروا بين أهل الموقف ، كما قال قتادة : إن آكل الربا يبعث يوم القيامة مجنوناً وذلك علم لأكلة الربا يعرفهم به أهل الموقف ، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لما أسرى بي مررت بقوم بطونهم بين أيديهم كل رجل منهم بطنه مثل البيت الضخم قد مالت بهم بطونهم منضدين على سابلة - أي طريق - آل فرعون ، وآل فرعون يعرضون على النار غدواً وعشيا قال فيميلون ميل الإبل المنهزمة لا يسمعون ولا يعقلون فإذا حس بهم أصحاب تلك البطون قاموا فتميل بهم بطونهم فلا يستطيعون أن يبرحوا حتى يغشاهم آل فرعون فيؤذونهم مقبلين ومدبرين فذلك عذابهم في البرزخ بين الدنيا والآخرة قال ﷺ فقلت : يا جبريل من هؤلاء قال : الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس »^(١).

وفي رواية قال ﷺ : « لما عرج بي سمعت في السماء السابعة فوق رأسي رعداً وصواعق ورأيت رجالاً بطونهم بين أيديهم كالبيوت فيها حيات وعقارب ترى من ظاهر بطونهم ، فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ فقال : هؤلاء أكلة الربا »^(٢) وسيأتي هذان في الأحاديث مع حديث « إياك والذنوب التي لا تغفر الغلول فمن غل شيئاً أتى به يوم القيامة مجنوناً » ثم قرأ هذه الآية^(٣) وخبر « يأتي آكل الربا يوم القيامة مخبلاً يجر شقيه » ثم قرأها أيضاً^(٤).

وصح في الحديث السابق بطوله أول كتاب الصلاة إن آكل الربا يعذب من حين يموت إلى يوم القيامة بالسباحة في نهر أحمر مثل الدم وإنه يلقم حجراً سبيع به ثم عاد فاغراً فاه فيلقم تلك الحجارة النارية ويعذب بها كما حاز ذلك المال الحرام وابتلعه ، وسيأتي في الأحاديث أنواع العذاب الأليم التي أعدت له .

وقوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ ﴾ إلخ أي أذاقهم الله ذلك العذاب الشديد بسبب قولهم

-
- (١) ذكره ابن كثير في تفسيره (١١/٣ ، ١٢) من حديث عبد الله بن مسعود وعزاه إلى الحافظ أبي بكر البيهقي في كتاب دلائل النبوة من حديث طويل .
(٢) أخرجه أحمد (٣٥٣/٢) وابن ماجه (٢٢٧٣/٢) وقال الألباني : ضعيف من حديث أبي هريرة .
(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٩/٤) من حديث عوف بن مالك وفيه الحسن بن عبد الأول وهو ضعيف .
(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٦٤/١) .

الفاسد الذى حكموا فيه قياس عقولهم القاصرة حتى قدموه على النص ﴿ إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ﴾ جاعلين الربا هو الأصل المقيس عليه البيع مبالغة في حله ومحبته والاعتناء بشأنه ، ووجه ذلك القياس الفاسد الذى تخيلوه أنه كما أنه يجوز شراء شيء بعشرة ثم يبعه بأحد عشر حالاً أو مؤجلاً إذ لا فرق عقلاً بين هذه الصور مع حصول التراضى من الجانبين ، وغفلوا عن أن الله تعالى حد لنا حدوداً ونهانا عن مجاوزتها فوجب علينا امتثال ذلك لأن حدود الله تعالى لا تقابل بقضية رأى ولا عقل ، بل يجب قبولها سواء أفهمنا لها معنى مناسباً أم لا إذ هذا هو شأن التكليف والتعبد .

والعبد الضعيف العاجز القاصر الفهم والعقل والرأى يتعين عليه الاستسلام لأوامر سيده القوى القادر العليم الحكيم الرحمن الرحيم المنتقم الجبار العزيز القهار ومتى حكم عقله وعارض به أمر سيده انتقم منه وأهلكه بعذابه الشديد [البروج/ ١٢] : ﴿ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴾ [الفجر/ ١٤] : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبَالِمِرْصَادٍ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ أى واصلة إليه منه أو من موعظ ربه ﴿ فانتهى ﴾ أى رجع عما كان عليه من أخذ الربا فوراً عقب الموعظة ﴿ فَلَهُ مَا سَلَفَ ﴾ أى سبق مما أخذه بالربا قبل نزول آية تحريمه لأنه حيثئذ لم يكن مكلفاً به بخلافه بعد نزول آية تحريمه فإن من تاب منه يلزمه رد جميع ما أخذه بالربا ، وإن فرض أنه لم يعلم التحريم لبعده عن العلماء لأنه تعاطاه وقت التكليف به والجهل الذى يعذبه صاحبه إنما يؤثر في رفع الإثم دون الغرامات ونحوها من الأموال ﴿ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ أى أمر ما سلف أو المنتهى عن الربا أو للربا إلى الله في العفو وعدمه أو في استمرار تحريم الربا ثم في معنى ذلك وجوه للمفسرين ، قال الفخر الرازى : والذى أختاره أنها مختصة بمن ترك استحلال الربا من غير بيان أنه ترك أكله أم لا ، أى إلا باعتبار ما يأتى آخر الآية فإنه يدل على أنها مختصة بمن ترك استحلاله مع تعاطيه له ، ويدل على الاختصاص الأول قوله تعالى : ﴿ فانتهى ﴾ أى عما دل عليه سابقه وهو قوله : ﴿ إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ﴾ من تحليله ، وقوله [البقرة/ ٢٧٥] : ﴿ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ أى عاد إلى الكلام المتقدم وهو ﴿ إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ﴾ .

ثم إذا انتهى عن استحلاله فإما أنه انتهى عن أكله أيضاً وليس مراداً لأنه لا يليق به المدح أو لم ينته عن أكله مع اعتقاده لحرمة فهذا هو المراد لأنه هو الذى أمره

إلى الله إن شاء عاقبه وإن شاء غفر له فهو كقوله [النساء/ ٤٨] : ﴿ وَيَغْفِرْ مَا ذُوقَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرُّبَا ﴾ أى معاملة لفاعليه بنقيض قصدهم ، فإنهم آثروه تحصيلاً للزيادة غير متلفتين إلى أن ذلك يغضب الله تعالى ، فمحق تلك الزيادة بل والمال من أصله حتى صير عاقبتهم إلى الفقر المدقع كما هو مشاهد من أكثر من يتعاطاه ، وبفرض أنه مات على غرة يحقه الله من أيدي ورثته فلا يمر عليهم أدنى زمان إلا وقد صاروا بغاية الفقر والذل والهوان .

قال ﷺ : « الربا وإن كثر فإلى قل »^(٥).

ومن الحق أيضاً ما ترتب عليه من الذم والبغض وسقوط العدالة وزوال الأمانة وحصول اسم الفسق والقسوة والغلظة .

وأيضاً فدعاء من ظلم بأخذ ماله عليه باللعنة وذلك سبب لزوال الخير والبركة عن نفسه وماله إذ دعوة المظلوم ليس بينها وبين الله حجاب أى : كناية عن قبولها ولهذا ورد أن الله تعالى يقول للمظلوم إذا دعا على ظلمه : « لأنصرك ولو بعد حين » وأيضاً فمن اشتهر أنه جمع مالاً من ربا تتوجه إليه المحن الكثيرة من الظلمة والصوص وغيرهم زاعمين أن المال ليس له في الحقيقة ، هذا كله محق الدنيا ، وأما محق الآخرة فقال ابن عباس رضى الله عنهما : لا يقبل منه صدقة ولا جهاد ولا حج ولا صلة ، وأيضاً فإنه يموت ويترك ماله كله وعليه عقوبته وتبعته والعذاب الأليم بسببه .

ومن ثم ورد : مصيبتان لن يصاب أحد بمثلهما إن ترك مالك كله^(٦) . وأيضاً ، فصيح : أن الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام ، فإذا كان هذا في الأغنياء بالمال الحلال المحض فما ظنك بذي المال الحرام السحت فذلك كله هو الحق والنقصان والخسران المبين والذل والهوان^(٧) .

(٥) أخرجه أحمد (٣٩٥/١) والحاكم (٣٧/٢) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث ابن مسعود .

(٦) لم نجده .

(٧) أخرجه الترمذى (٢٣٥١/٤) وابن ماجه (٤١٢٣/٢) من حديث أبى سعيد الخدرى ، وقال الألبانى : حسن .

﴿ وَيُزِي الصَّدَقَات ﴾ أى : يزيدھا فى الدنيا بسؤال الملك له أن الله يعطيه خلفاً كما جاء فى الأحاديث الصحيحة أنه « ما من يوم إلا وفيه ملك ينادى اللهم أعط منفقاً خلفاً »^(٨) وبأنه يزداد كل يوم جاهه وذكره الجميل وميل القلوب إليه والدعاء الخالص له من قلوب الفقراء وانقطاع الأطماع عنه فإنه متى اشتهر بإصلاح مهمات الفقراء أو الضعفاء فكل أحد يحترز عن أذيته والتعرض له وكل طماع وظالم يتخوف من التعرض إليه ، وفى الآخرة بتربيتها إلى أن تصير اللقمة كالجبل كما صح فى الأحاديث السابقة أواخر الزكاة [البقرة/ ٢٧٥] : ﴿ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾ كلاهما صيغة مبالغة من الكفر والإثم لاستمرار مستحل الربا وآكله عليهما وتمادييه فى ذلك ثم يصح رجوعهما معاً للمستحل ولا إشكال فيه أو الأول له والثانى لغيره ولا إشكال أيضاً ، ويصح أيضاً رجوعهما معاً إلى غير المستحل ويكون على حد من ترك الصلاة فقد كفر أو الحج فقد كفر ومن أتى امرأته وهى حائض فقد كفر ومن أتاها فى دبرها فقد كفر أى قارب الكفر كما مر فى الحج بمعنى أن تلك الأعمال الخبيثة إذا داوم عليها فاعلها أدت به إلى الكفر وسوء الخاتمة والعياذ بالله ، وفى هذا تحذير عظيم بالغ من الربا وأنه يؤدى بمتعاطيه إلى أن يوقعه فى أقبح أنواع الكفر وأفظعها .

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ إلخ أرفه تعالى بما مر جرياً على عادة القرآن من شفع لرغبة بالرغبة وعكسه تذكيراً بالعواقب وتمييزاً المقام المطيع من العاصى ومبالغة فى الثناء على ذلك ، وفى الذم لهذا ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا ﴾ أى فى ذمه المدين وبين تعالى بهذا مع قوله : ﴿ فَلَهُ مَا سَلَفَ ﴾ أن نزول تحريم الربا لا يحرم ما سلف أخذه قبل التحريم بخلاف ما بقى بعد التحريم فإنه يحرمه ، فليس له إلا رأس ماله فقط لأنه لما كلف به قبل أخذه صار أخذه محرماً عليه .

وسبب نزول هذه الآية أن أهل مكة أو بعضهم أو بعض أهل الطوائف كانوا يرابون فلما أسلموا عند فتحها تخاصموا فى الربا الذى لم يقبض فنزلت آمرة لهم بأخذ رءوس أموالهم فقط، وقال ﷺ فى خطبته بعرفة فى حجة الوداع : « ألا كل شىء من أمر الجاهلية تحت قدمى موضوع - ثم قال - : وربا الجاهلية موضوع ، وأول ربا أضع من ربا ربا العباس بن

(٨) ذكره العجلونى فى كشف الخفا (١/٥٤٩) من حديث أبى هريرة، والمنذرى فى الترغيب (٢/٤٨) .

عبد المطلب فإنه موضوع كله»^(٩) وقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ أى بأن لم تنتهوا عن الربا ﴿فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أى ومن حاربه الله ورسوله لا يفلح أبداً .

ثم المراد بذلك الحرب إما فى الدنيا إذ يجب على حكام الشريعة أنهم إذا علموا من شخص تعاطى الربا عزروه عليه بالحبس وغيره إلى أن يتوب، فإن كانت له شوكة ولم يقدرُوا عليه إلا بنصب حرب وقتال نصبوا له الحرب والقتال، كما قاتل أبو بكر رضى الله عنه مانعى الزكاة، وقال ابن عباس: من عامل بالربا استتيب فإن تاب وإلا ضربت عنقه، فيحتمل حمله على المستحل ويحتمل الإطلاق وهما قولان فى الآية، فقيل: الإيدان بالحرب إنما هو للمستحل، وقيل: بل له ولغيره، والأول أنسب بنظم الآية إذ قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أى بتحريم الربا ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ أى فإن لم تؤمنوا بتحريمه ﴿فَأَذْنُوا﴾ إلخ وأما فى الآخرة بأن يختم الله له بسوء، ومن ثم كان اعتياد الربا والتورط فيه علامة على سوء الخاتمة إذ من حاربه الله ورسوله كيف يختم له مع ذلك بخير، وهل محاربة الله ورسوله له إلا كناية عن إبعاده عن مواطن رحمته وإحلاله فى دركات شقاوته ﴿وَإِنْ تَبِمَ﴾ أى عن استحلاله على القول الأول أو عن معاملته على القول الثانى ﴿فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ﴾ أى الغريم بأخذ زيادة منه على رأس المال ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ أى بنقصكم عن رؤوس أموالكم ولما نزلت هذه الآية قال المرابون: بل نتوب إلى الله فإنه لا طاقة لنا بحرب الله ورسوله فرضوا برأس المال فشكا المدينون الإعسار فأبوا الصبر عليهم فنزل [البقرة/ ٢٨٠] : ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ أى فيلزمكم أن تمهلوه إلى يساره وكذا يجب إنظار المعسر فى كل دين أخذاً بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وأخذ جمع به .

وهذا ما يتعلق ببعض هذه الآيات، وأما ما يتعلق بالآية الآخرة وهى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا﴾ إلخ فسبب نزولها أن الرجل كان فى الجاهلية إذا كان له على غيره مائة درهم مثلاً إلى أجل وأعسر المدين قال له: زدنى فى المال حتى أزيد فى الأجل فربما جعله مائتين، فإذا حل الأجل الثانى فعل مثل ذلك وهكذا إلى آجال كثيرة فيأخذ فى تلك المائة أضعافاً، فلذا قال تعالى: ﴿أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾

(٩) أخرجه مسلم (٨٨٦/٢) من حديث جابر بن عبد الله .

أى بترك الربا ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ أى تظفرون ببغيتكم، وفيه إشارة إلى أن من لم يترك الربا لا يحصل له شيء من الفلاح وسببه ما مر في تلك الآية من أن الله حاربه هو ورسوله ﷺ، ومن حاربه الله ورسوله كيف يتصور له فلاح، ففى هذه الآية أيضاً إيماء إلى سوء خاتمته ودوام عقوبته، ومن ثم قال تعالى عقبا: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ أى هيئت لهم بطريق الذات ولغيرهم بطريق التبع، أو المراد أن أكثر دركاتها أعدت للكافرين فلا ينافى أن بعض عصاة المؤمنين يدخلونها ففيا إشارة إلى أن من بقى على الربا يكون مع الكفار فى تلك النار التى أعدت لهم لما تقرر من تلك المحاربة التى حصلت له وأدت به إلى سوء الخاتمة [النور/ ٦٣] : ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وتأمل وصف الله تعالى تلك النار بكونها أعدت للكافرين فإن فيه غاية الوعيد والزجر لأن المؤمنين المخاطبين باتقاء المعاصى إذا علموا بأنهم متى فارقوا التقوى دخلوا النار المعدة للكافرين وقد تقرر فى عقولهم عظمة عقوبة الكافرين انزجروا عن المعاصى أتم الانزجار فتأمل عفا الله عنا وعنك ما ذكره الله تعالى فى هذه الآيات من وعيد آكل الربا يظهر لك إن كان لك أدنى بصيرة قبح هذه المعصية ومزيد فحشها وعظيم ما يترتب من العقوبات عليها سيما محاربة الله ورسوله لم يترتب على شيء من المعاصى إلا معاداة أولياء الله تعالى المقاربة لفحش هذه الجناية وقبحها وإذا ظهر لك ذلك رجعت وتبت إلى الله تعالى عن هذه الفاحشة المهلكة فى الدنيا والآخرة ، وقد شرح رسول الله ﷺ ما طوى التصريح به فى تلك الآيات من تلك العقوبات والقبائح الحاصلة لأهل الربا فى أحاديث كثيرة صحيحة وغيرها أحببت هنا ذكر كثير منها لئتم لمن سمعها مع ما مر الانزجار عنها إن شاء الله تعالى .

(فمنا) أخرج الشيخان وأبو داود والنسائى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «اجتنبوا السبع الموبقات- أى المهلكات، قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال:- الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات»^(١٠) .

والنسائي مختصراً ومر في باب الصلاة مطولاً: «رأيت الليلة رجلين أتياني فأخرجاني إلى أرض مقدسة فانطلقنا حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى شط النهر رجل بين يديه حجارة فأقبل الرجل الذي في النهر فإذا أراد أن يخرج رمى الرجل بحجر في فيه فرده حيث كان ، فجعل كلما جاء ليخرج رمى في فيه بحجر فيرجع كما كان، فقلت: ما هذا الذي رأيته في النهر؟ قال: آكل الربا»^(١١).

ومسلم والنسائي لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله^(١٢).

ورواه أبو داود والترمذي وصححه وابن خزيمة وحبان في صحيحه كلهم من رواية عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه ولم يسمع منه وزادوا فيه وشاهديه وكاتبه^(١٣) ومسلم وغيره: لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال هم سواء^(١٤) والبزار من رواية عمرو بن أبي شيبة ولا بأس به في المتابعات «الكبائر سبع أولهن الإشراف بالله وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم وفرار يوم الزحف وقذف المحصنات والانتقال إلى الأعراب بعد هجرته»^(١٥) والبخاري وأبو داود لعن رسول الله ﷺ الواشمة والمستوشمة وآكل الربا وموكله ونهى عن ثمن الكلب وكسب البغي ولعن المصورين^(١٦) وأحمد أبو يعلى وابن خزيمة وحبان في صحيحهما من رواية الحرث وهو الأعور واختلف فيه كما مر عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه إذا علموا به والواشمة والمستوشمة للحسن ولاوى الصدقة والمرتد أعرايياً بعد الهجرة ملعونون على لسان محمد ﷺ^(١٧).

(١١) تقدم في باب الصلاة .

(١٢) أخرجه مسلم (١٢١٩/٣) والنسائي (١٤٧/٨) من حديث جابر .

(١٣) أخرجه الترمذي (١٢٠٦/٣) وأبو داود (٣٣٣٣/٣) والنسائي (١٤٧/٨) من حديث ابن مسعود، وقال الألباني : صحيح .

(١٤) أخرجه مسلم (١٢١٩/٣) من حديث جابر .

(١٥) تقدم .

(١٦) تقدم .

(١٧) أخرجه أحمد (٤٠٩/١) وابن حبان (٣٢٤١/٥) وذكره الهيثمي في المجمع (١١٨/٤) من حديث عبد الله بن مسعود، وقال رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني في الكبير وفيه الحارث الأعور وهو ضعيف وقد وثق .

والحاكم وصححه واعترض بأن فيه واهياً «أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها: مدمن الخمر وآكل الربا وآكل مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه»^(١٨).

والحاكم وقال: صحيح على شرط الشيخين والبيهقي من طريقه وقال: هذا إسناد صحيح والمتن منكر بهذا الإسناد ولا أعلمه إلا وهماً وكأنه دخل لبعض رواته إسناد إلى إسناد «الربا ثلاث وسبعون باباً أيسرها مثل أن ينكح الرجل أمه»^(١٩).

والبزار بسند رواته رواية الصحيح «الربا بضع وسبعون باباً والشرك مثل ذلك»^(٢٠).

وروى ابن ماجه شطره الأول بسند صحيح والبيهقي «الربا سبعون باباً أدناها الذي يقع على أمه»^(٢١) رواه بإسناد لا بأس به ثم قال: غريب بهذا الإسناد وإنما يعرف بعبد الله بن زياد عن عكرمة يعني ابن عمار، قال: وعبد الله بن زياد هذا منكر الحديث.

والطبراني في الكبير عن عبد الله بن سلام رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: «الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله من ثلاث وثلاثين زنية يزنيها في الإسلام»^(٢٢) وفي سنده انقطاع.

وروى ابن أبي الدنيا والبغوي وغيرهما موقوفاً على عبد الله وهو الصحيح وهذا الموقوف في حكم المرفوع لأن كون الدرهم أعظم وزراً من هذا العدد المخصوص من الزنا لا يدرك إلا بوحى فكأنه سمعه منه ﷺ، ولفظ الموقوف في أحد طرقه قال عبد الله: الربا اثنان وسبعون حوباً أى بضم المهملة وبفتحها إثماً أصغرهما حوباً كمن أتى أمه في الإسلام، ودرهم من الربا أشد من بضع وثلاثين زنية، قال: ويأذن الله للبر والفاجر

(١٨) أخرجه الحاكم (٣٧/٢) من حديث أبي هريرة، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقد اتفقا على خيتم وقال الذهبي: (إبراهيم قال النسائي: متروك).

(١٩) أخرجه البيهقي في الشعب (٣٩٤/٤) والحاكم (٣٧/٢) من حديث عبد الله وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٢٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٧/٤) من حديث ابن مسعود، وقال: رواه البزار ورجاله رجال الصحيح .

(٢١) أخرجه ابن ماجه (٢٢٧٤/٢) والبيهقي في الشعب (٥٥٢٠/٤) من حديث أبي هريرة، وقال الألباني: صحيح .

(٢٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٧/٤) من حديث عبد الله بن سلام وقال: رواه الطبراني في الكبير، وعطاء الخرماني لم يسمع من ابن سلام .

بالقيام يوم القيامة إلا اكل الربا فإنه لا يقوم إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس. وأحمد بإسناد جيد عن كعب الأحبار قال: لأن أزنى ثلاثاً وثلاثين زنية أحب إلى من أن آكل درهم ربا يعلم الله أنى أكلته حين أكلته ربا^(٢٣) وأحمد بسند صحيح والطبرانى أنه عليه السلام قال: «درهم ربا يأكله الرجل وهو يعلم أشد من ستة وثلاثين زنية»^(٢٤).

وابن أبى الدنيا والبيهقى خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أمر الربا وعظم شأنه وقال: «إن الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله فى الخطيئة من ستة وثلاثين زنية يزنيها الرجل، وإن أربى الربا عرض الرجل المسلم»^(٢٥).

والطبرانى فى الصغير والأوسط «من أعان ظالماً يباطل ليدحض به حقاً فقد برىء من ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم، ومن أكل درهماً من ربا فهو مثل ثلاث وثلاثين زنية، ومن نبت لحمه من سحت فالنار أولى به»^(٢٦).

والبيهقى «إن الربا نيف وسبعون باباً أهونهن باباً مثل من أتى أمه فى الإسلام، ودرهم من ربا أشد من خمس وثلاثين زنية»^(٢٧) الحديث.

والطبرانى فى الأوسط من رواية عمرو بن راشد وقد وثق «الربا اثنان وسبعون باباً أدناها مثل إتيان الرجل أمه، وإن أربى الربا استطالة الرجل فى عرض أخيه»^(٢٨).

(٢٣) أخرجه أحمد (٢٢٥/٥) من حديث كعب .

(٢٤) أخرجه أحمد (٢٢٥/٥) وذكره الهيثمى فى المجمع (١١٧/٤) من حديث عبد الله بن حنظلة، وقال: رواه أحمد والطبرانى فى الكبير والأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح .

(٢٥) أخرجه البيهقى فى الشعب (٥٥٢٣/٤) من حديث أنس، وقال: تفرد به أبو مجاهد عبد الله بن كيسان المروزي عن ثابت وهو منكر الحديث .

(٢٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٥/٤) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبرانى فى الثلاثة وفى إسناد الكبير حنش وهو متروك، وزعم أبو محسن أنه شيخ جده وفى إسناد الصغير والأوسط سعيد بن رحمة وهو ضعيف .

(٢٧) أخرجه البيهقى فى الشعب (٦٧١٥/٥) من حديث ابن عباس .

(٢٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (١١٧/٤) عن البراء بن عازب، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عمر بن راشد وثقه العجلي وضعفه جمهور الأئمة .

وابن ماجه والبيهقى عن أبى معشر وقد وثق عن أبى سعيد المقبرى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «الربا سبعون حوباً أيسرها أن ينكح الرجل أمه»^(٢٩) والحاكم وصححه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: نهى رسول الله ﷺ أن تشتري الثمرة حتى تعظم وقال: «إذا ظهر الزنا والربا في قرية فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله»^(٣٠).

وأبو يعلى بإسناد جيد عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه ذكر حديثاً عن النبي ﷺ قال فيه: «ما ظهر في قوم الزنا والربا إلا أحلوا بأنفسهم عذاب الله»^(٣١).

وأحمد بإسناد فيه نظر: «ما من قوم يظهر فيهم الربا إلا أخذوا بالسنة، وما من قوم يظهر فيهم الرشا إلا أخذوا بالرعب»^(٣٢) والسنة: العام المقحط نزل فيه غيث أم لا، وأحمد في حديث طويل وابن ماجه مختصراً والأصبهاني: «رأيت ليلة أسرى بي لما انتهينا إلى السماء السابعة فنظرت فديقي فإذا أنا برعد وبروق وقواصف قال: فأتيت على قوم بطونهم كالبيوت فيها الحيات ترى من خارج بطونهم قلت: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء أكلة الربا» والأصبهاني عن أبى سعيد الخدرى - رضى الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «لما عرج بي إلى السماء نظرت في سماء الدنيا فإذا رجال بطونهم كأمثال البيوت العظام قد مالت بطونهم وهم منضدون على سابلة آل فرعون موقوفون على النار كل غداة وعشى يقولون ربنا لا تقم الساعة أبداً قلت: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء أكلة الربا من أمتك لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس»^(٣٣) قال الأصبهاني: قوله منضدون أى مطروحون أى طرح بعضهم على بعض، والسابلة: المارة أى يطؤونهم آل فرعون الذين يعرضون على النار كل غداة وعشى.

(٢٩) أخرجه ابن ماجه (٢٢٧٤/٢) والبيهقى (٥٥٢٠/٤) من حديث أبى هريرة، وقال الألبانى: صحيح.

(٣٠) أخرجه الحاكم (٣٧/٢) من حديث ابن عباس، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى.

(٣١) ذكره الهيثمى فى المجمع (١١٨/٤) وقال: رواه أبو يعلى بإسناد جيد من حديث ابن مسعود.

(٣٢) أخرجه أحمد (٢٠٥/٤) من حديث عمرو بن العاص، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٢/٤) وقال: ضعيف.

(٣٣) أخرجه ابن ماجه (٢٢٧٣/٢) وقال الألبانى: ضعيف من حديث أبى هريرة.

والطبراني بسند صحيح: «بين يدي الساعة يظهر الزنا والربا والخمر»^(٣٤).

والطبراني بسند لا بأس به عن القاسم بن عبد الله الوراق قال: رأيت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه في سوق الصيارفة فقال: يامعشر الصيارفة أبشروا، قالوا: بشرك الله بالجنة بم تبشرنا يا أبا محمد؟ قال: قال رسول الله ﷺ للصيارفة: «أبشروا بالنار»^(٣٥).

والطبراني «إياك والذنوب التي لا تغفر الغلول، فمن غل شيئاً أتى به يوم القيامة، وأكل الربا فمن أكل الربا بعث يوم القيامة مجنوناً يتخبط ثم قرأ ﷺ [البقرة/ ٢٧٥]: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾»^(٣٦).

والأصبهاني «يأتي أكل الربا يوم القيامة مخبلاً أي مجنوناً يجر شقه ثم قرأ ﴿لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾»^(٣٧).

وابن ماجه والحاكم وصححه «ما أحد أكثر من الربا إلا كان عاقبة أمره إلى قلة».

والحاكم وصححه أيضاً «الربا وإن كثّر فإن عاقبته إلى قل»^(٣٨) وأبو داود وابن ماجه كلاهما عن الحسن بن أبي هريرة واختلف في سماعه منه والجمهور على عدمه «ليأتين على الناس زمان لا يبقى منهم أحد إلا أكل الربا فمن لم يأكله أصابه من غباره»^(٣٩).

وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند: «والذي نفسى بيده لبيتن أناس من أمتي على أشر وبطر وهو ولعب فيصبحوا قردة وخنازير باستحلّهم المحارم واتخاذهم القينات وشربهم الخمر وبأكلهم الربا ولبسهم الحرير»^(٤٠).

(٣٤) ذكره المنذرى في الترغيب (٩/٣) من حديث أبي سعيد وعزاه إلى الأصبهاني وفي إسناده هارون العبدى وهو وإه.

(٣٥) ذكره الهيثمى في المجمع (١١٨/٤) وقال: رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح من حديث ابن مسعود.

(٣٦) ذكره الهيثمى في المجمع (١١٨/٤) وقال: رواه الطبراني في الكبير والقاسم، قال الذهبي: أظن تفرد عنه فضيل بن حسين الجحدري، قلت: ولم يضعفه أحد.

(٣٧) ذكره الهيثمى في المجمع (١١٩/٤) من حديث عوف بن مالك، وقال: فيه الحسين بن عبد الأول وهو ضعيف.

(٣٨) تقدم.

(٣٩) أخرجه ابن ماجه (٢٢٧٩/٢) والحاكم (٣٧/٢) وقال الألباني: صحيح من حديث ابن مسعود.

(٤٠) أخرجه ابن ماجه (٢٢٧٨/٢) وأبو داود (٣٣٣١/٣) من حديث أبي هريرة وقال الألباني: ضعيف.

وأحمد مختصراً والبيهقي واللفظ له: «بييت قوم من هذه الأمة على طعم وشرب ولهو ولعب فيصبحون قد نسخوا قردة وخنازير وليصيينهم خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون خسف الليلة بييت فلان وخسف الليلة بدار فلان وترسلن عليهم حجارة من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل منها وعلى دور بشرهم الخمر ولبسهم الحرير واتخاذهم القينات وأكلهم الربا وقطيعتهم لرحم»^(٤١) وخصلة نسيها رواية القينات جمع قينة وهي المغنية .
(تنبيه) عد الربا كبيرة هو ما أطبقوا عليه اتباعاً لما جاء في الأحاديث الصحيحة من تسميته كبيرة بل من أكبر الكبائر وأعظمها .

روى الشيخان وأبو داود والنسائي أنه ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات- قيل: يا رسول الله وما هن؟ قال:- الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل مال اليتيم والربا والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات»^(٤٢) .
وفي رواية للبيهقي: «الكبائر تسع أعظمهن إشرارك بالله وقتل نفس مؤمن وأكل الربا»^(٤٣) الحديث.

وفي رواية للبزار وفي سندها من ضعفه شعبة وغيره ووثقه ابن حبان وغيره «الكبائر أولهن الإشرار بالله وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم»^(٤٤) الحديث .
وفي أخرى للطبراني في سندها ابن لهيعة: «اجتنبوا الكبائر السبع: الشرك بالله وقتل النفس والفرار من الزحف وأكل مال اليتيم وأكل الربا» الحديث وفي أخرى لابن مردويه في تفسيره^(٤٥) في سندها ضعيف كتب رسول الله ﷺ إلى أهل اليمن كتاباً فيه الفرائض والسنن والديات وبعث به مع عمرو بن حزم رضى الله عنه وكان في الكتاب: إن أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة إشرارك بالله وقتل النفس المؤمنة بغير حق والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى المحصنة وتعلم السحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم .
ويستفاد من الأحاديث السابقة أيضاً أن آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده والساعي فيه والمعين عليه كلهم فسقة، وإن كل ما له دخل فيه كبيرة وقد صرخ ببعض ذلك بعض أئمتنا وهو ظاهر جلي فلذلك عُدَّت تلك كلها كبائر .

(٤١) أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند (٢٢٢، ٤٤٦) من حديث أبي أمامة وفي إسناده فرقة السبخي وهو ضعيف.

(٤٢) أخرجه أحمد (٢٥٩/٥) والبيهقي في الشعب (٥٦١٤/٥) من حديث أبي أمامة .

(٤٣) تقدم .

(٤٤) تقدم .

(٤٥) تقدم .

□ الكبيرة الخامسة والثمانون بعد المائة □

○ الحيل في الربا وغيره عند من قال بتحريمها ○

قال بعضهم: ورد أن أكلة الربا يحشرون في صور الكلاب والخنازير من أجل حيلهم على أكل الربا كما مسح أصحاب السبت حين تحيلوا على اصطياد الحيتان التي نهاهم الله عن اصطيادها يوم السبت فحفروا لها حياضاً تقع فيها يوم السبت حتى يأخذوها يوم الأحد فلما فعلوا ذلك مسخهم الله قردة وخنازير، وهكذا الذين يتحيلون على الربا بأنواع الحيل فإن الله تعالى لا يخفى عليه حيل المحتالين، قال أبو أيوب السخيتاني: يخادعون الله كما يخادعون آدمياً ولو أتوا الأمر عياناً كان أهون عليهم، انتهى .

(تنبيه) الحيلة في الربا وغيره قال بتحريمها الإمامان مالك وأحمد رضي الله عنهما وقياس الاستدلال لها بما ذكر أن يكون أخذ الربا بالحيلة كبيرة عند القائلين بتحريم الحيلة وإن وقع الخلاف في حله حيثئذ، وذهب الشافعي وأبو حنيفة رضي الله عنهما إلى جواز الحيلة في الربا وغيره واستدل أصحابنا لحلها بما صح أن عامل خبير جاء إلى النبي ﷺ بتمر كثير جيد، فقال له: «أكل تمر خبير هكذا؟» قال: لا، وإنما نرد الرديء ونأخذ بالصاعين منه صاعاً جيداً، فنهاه ﷺ عن ذلك وأعلمه أنه ربا ثم علمه الحيلة فيه وهي أنه يبيع الرديء بدراهم ويشتري بها الجيد وهذه من الحيل التي وقع الخلاف فيها فإن من معه صاعان رديئان يريد أن يأخذ في مقابلهما صاعاً جيداً لا يمكنه ذلك من غير توسط عقد آخر لأنه ربا إجماعاً فإذا باعه الرديئين بدرهم واشترى بالدرهم الذي في ذمته الجيد خرج عن الربا إذ لم يقع العقد إلا على مطعوم ونقد دون مطعومين فاضمحلت صورة الربا، فأى وجه للتحريم حيثئذ فعلم مما تقرر أن هذه الحيلة التي علمها رسول الله ﷺ لعامل خبير نص في جواز مطلق الحيلة في الربا وغيره إذ لا قائل بالفرق .

وأما ما استدل به أولئك من قصة اليهود المذكورة فهو مبني على أن شرع من قبلنا شرع لنا، والأصح المقرر في الأصول خلافه وعلى التنزل، فمحلّه حيث لم يرد في شرعنا ما يخالفه وقد علمت مما تقرر عنه عليه السلام أنه ورد في شرعنا ما يخالفه وذيل الاستدلال في هذه المسئلة وغيرها طويل ومحل بسطه كتب الفقه والخلاف .



□ باب المناهى من البيوع □

○ الكبيرة السادسة والثمانون بعد المائة ○

منع الفحل

عن بريدة أن رسول الله ﷺ قال: «أكبر الكبائر الإِشراك بالله وعقوق الوالدين ومنع فضل الماء ومنع الفحل»^(١) رواه البزار .

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ما وقع في كلام الجلال البلقينى لكنه قال بعد ذلك إسناد حديثه ضعيف ولا يبلغ ضرره ضرر غيره من الكبائر وإنما ذكرناه لتقدم ذكره في الحديث انتهى، ويؤيده أن منع إعاره الفحل للضراب غاية أمره أنه مكروه وبتقدير صحته يمكن حمله على ما لو اضطر أهل ناحية إلى فحل لفقد غيره بناحيتهم فحينئذ لا يبعد القول بوجوب تمكينه من الضراب لأن في ولادة الإناث حياة للأرواح وللأبدان بالألبان وغيرها لكن لا يلزمه ذلك مجاناً .

(فإن قلت) كيف تتصور الإجارة هنا وقد صح نهي ﷺ عن عسب الفحل وهو بيع ضرابه أو مائه أو أجرة ضرابه .

(قلت) يمكن تصويرها بأن يستأجر صاحب الأنثى الفحل بمال معين زمناً معيناً ولو ساعة لأن ينتفع به ما شاء فتصح هذه الإجارة كما هو قياس كلامهم في بابها ويستوفى منافعها ولو بأن يحمله على أنشائه لأن ما لا يجوز الاستئجار له قصداً يجوز له تبعاً .

(١) تقدم .

□ الكبيرة السابعة والثمانون بعد المائة □

○ أكل المال بالبيوعات الفاسدة وسائر وجوه الأكساب المحرمة ○

قال الله تعالى [النساء/ ٢٩] : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ واختلفوا في المراد به . فقيل الربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة وشهادة الزور وأخذ المال باليمين الكاذبة ، وقال ابن عباس : هو ما يؤخذ من الإنسان بغير عوض وعليه قيل لما نزلت الآية تخرجوا من أن يأكلوا عند أحد شيئاً حتى نزلت آية النور [النور/ ٦١] : ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ ﴾ إلى آخرها وقيل هو العقود الفاسدة والوجه قول ابن مسعود إنها محكمة ما نسخت ولا تنسخ إلى يوم القيامة انتهى وذلك لأن الأكل بالباطل يشمل كل مأخوذ بغير حق سواء كان على جهة الظلم كالغصب والخيانة والسرقة أو الهراء واللعب كالمأخوذ بالقمار والملاهي وسيأتي ذلك كله أو على جهة المكر والخديعة كالمأخوذ بعقد فاسد ويؤيد ما ذكره قول بعضهم الآية تشمل أكل الإنسان مال نفسه بالباطل بأن ينفقه في محرم ومال غيره به كالأمثلة المذكورة وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً ﴾ استثناء منقطع لأن التجارة ليست من جنس الباطل بأى معنى أريد به وتأويله بالسبب ليكون متصلاً ليس في محله والتجارة وإن اختصت بعقود المعاوضات إلا أن نحو القرض والهبة ملحق بها بأدلة أخرى وقوله تعالى [النساء/ ٢٩] : ﴿ عَنْ قَرَارٍ مِنْكُمْ ﴾ أى طيب نفس على الوجه المشروع وتخصيص الأكل فيها بالذكر ليس للتقييد به بل لكونه أغلب وجوه الانتفاعات على حد [النساء/ ١٠] : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً ﴾ وأدلة هذا المبحث والتعليقات الواردة فيه من السنة كثيرة فلنقتصر على بعضها .

أخرج مسلم وغيره عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال تعالى [المؤمنون/٥١]: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً﴾ وقال تعالى [البقرة/١٧٢]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ - ثم ذكر - الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب لذلك»^(١).

والطبرانى باسناد حسن «طلب الحلال واجب على كل مسلم»^(٢) والطبرانى والبيهقى «طلب الحلال فريضة بعد الفرائض»^(٣).

والترمذى وقال: حسن صحيح غريب والحاكم وصححه «من أكل طيباً وعمل في سنة وأمن الناس بوائقه دخل الجنة» - قالوا: يا رسول الله إن هذا في أمتك اليوم كثير - قال: سيكون في قرون بعدى»^(٤).

وأحمد وغيره بإسناد حسن «أربع إذا كن فيك فلا عليك ما فاتك من الدنيا: حفظ أمانة وصدق حديث وحسن خلق وعفة في طعمة»^(٥).

والطبرانى «طوبى لمن طاب كسبه وصلحت سريره وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره؛ طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله»^(٦).

والطبرانى «يا سعد أظب مطعمك تكن مستجاب الدعوة والذي نفس محمد بيده إن العبد ليقتذف اللقمة الحرام في جوفه ما يتقبل منه عمل أربعين يوماً وأما عبد نبت لحمه من سحت فالنار أولى به»^(٧).

-
- (١) أخرجه مسلم (٧٠٣/٢) وأحمد (٣٢٨/٢) من حديث أبي هريرة .
 - (٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٩١/١٠) من حديث أنس وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وإسناده حسن .
 - (٣) أخرجه البيهقى فى الشعب (٨٧٤١/٦) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٩١/١٠) من حديث ابن مسعود وقال: رواه الطبرانى وفيه عباد بن كثير الثقفى وهو متروك .
 - (٤) أخرجه الترمذى (٢٥٢٠/٤) والحاكم (١٠٤/٤) من حديث أبى سعيد وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبى : صحيح .
 - (٥) أخرجه أحمد (١٧٧/٢) من حديث عبد الله بن عمرو .
 - (٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٩/١٠) وقال: رواه الطبرانى عن طريق نصيح العيسى عن ركب المصرى ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات .
 - (٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٩١/١٠) من حديث سعد وقال: رواه الطبرانى فى الصغير وفيه من لم أعرفهم .

والبزار وفيه نكارة «إنه لا دين لمن لا أمانة له ولا صلاة ولا زكاة إله من أصاب
مالاً من حرام فلبس جلباباً- يعنى قميصاً- لم تقبل صلاته حتى ينحى ذلك الجلباب
عنه إن الله تبارك وتعالى أكرم وأجل من أن يقبل عمل رجل أو صلاته وعليه جلباب
من حرام»^(٨) .

وأحمد عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: من اشترى ثوباً بعشرة دراهم وفيه درهم
من حرام لم يقبل الله عز وجل له صلاة ما دام عليه ثم أدخل أصبعيه في أذنيه ثم قال:
صممتا إن لم يكن النبي ﷺ سمعته يقوله^(٩) .

والبيهقى «من اشترى سرقة وهو يعلم أنها سرقة فقد اشترك في عارها وإثمها»^(١٠)
قال الحافظ المنذرى: فى إسناده احتمال للتحسين ويشبه أن يكون موقوفاً .

وأحمد بسند جيد «والذى نفسى بيده لأن يأخذ أحدكم حبله فيذهب به إلى الجبل
فيحتطب ثم يأتي فيحمله على ظهره فيأكل خيره من أن يجعل فى فيه ما حرم الله
عليه»^(١١) .

وابن خزيمة وحبان فى صحيحيهما والحاكم «من جمع مالاً حراماً ثم تصدق به لم يكن
له فيه أجر وكان إصره عليه»^(١٢) .

والطبرانى «من كسب مالاً حراماً فأعتق منه ووصل منه رحمه كان ذلك إصرأ
عليه»^(١٣) .

-
- (٨) ذكره المنذرى فى الترغيب (٧/٤) من حديث على وعزاه إلى البزار .
(٩) أخرجه أحمد (٩٨/٢) والبيهقى فى الشعب (٦١١٤/٥) من حديث ابن عمر وذكره الألبانى
فى الضعيفة (٨٤٤) وقال : ضعيف جداً .
(١٠) أخرجه البيهقى فى الشعب (٥٥٠٠/٤) والحاكم (٣٥/٢) من حديث أبى هريرة وذكره الألبانى
فى ضعيف الجامع (٥٤٢٩) وقال : ضعيف .
(١١) أخرجه أحمد (٢٥٧/٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٥٧/١٠) من حديث أبى هريرة وقال:
رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن إسحق وقد وثق .
(١٢) أخرجه ابن حبان (٣٣٥٦/٥) والحاكم (٣٩٠/١) وقال: صحيح ووافقه الذهبى، وابن خزيمة
(٢٤٧١/٤) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : إسناده ضعيف .
(١٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٩٢/١٠) من حديث أبى الطفيل وقال: رواه الطبرانى وفيه محمد بن
أبان الجعفى وهو ضعيف .

وأحمد وغيره بسند حسنه بعضهم: «إن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم وإن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين إلا لمن يحب ومن أعطاه الله الدين فقد أحبه والذي نفسى بيده لا سلم أو لا يسلم عبد حتى سلم أو يسلم قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه- قالوا: وما بوائقه يا رسول الله؟ قال:- غشه وظلمه ولا يكسب عبد مالا من حرام فيتصدق منه فيقبل منه ولا ينفق منه فيبارك له فيه ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار إن الله تعالى لا يمحو السيئ بالسيئ ولكن يمحو السيئ بالحسن إن الخبيث لا يمحو الخبيث»^(١٤).

والترمذى وقال: حسن صحيح غريب سئل صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يدخل الناس النار قال: «الفم والفرج» وسئل عن أكثر ما يدخل الناس الجنة قال: «تقوى الله وحسن الخلق»^(١٥) والترمذى وصححه: «ما تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع: عن عمره فيما أفناه، وعن شبابه فيما أبلاه، وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه، وعن علمه ماذا عمل فيه»^(١٦).

والبيهقى «الدنيا خضرة حلوة من اكتسب فيها مالا من حله وأنفقه في حقه أثابه الله عليه وأورده جنته ومن اكتسب فيها مالا من غير حله وأنفقه في غير حقه أورده الله دار الهوان ورب متخوض في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة يقول الله تعالى [الإسراء/٩٧]: ﴿كُلَّمَا نَحَبَثْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾»^(١٧).

وابن حبان في صحيحه: «لا يدخل الجنة لحم ودم نبتا من سحت والنار أولى به»^(١٨).

(١٤) أخرجه أحمد (٣٨٧/١) والحاكم (٣٣/١) وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (١٦٢٥) وقال: ضعيف من حديث ابن مسعود.

(١٥) أخرجه الترمذى (٢٠٠٤/٤) وابن حبان (٤٧٦/١) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى: حسن الإسناد.

(١٦) أخرجه الترمذى (٢٤١٧/٤) من حديث أبى برزة الأسلمى وقال الألبانى: حسن.

(١٧) أخرجه البيهقى في الشعب (٥٥٢٧/٤) من حديث ابن عمر وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٣٠١١) وقال: ضعيف.

(١٨) أخرجه ابن حبان (٥٥٤١/٧) من حديث كعب بن عجرة.

والترمذى: «لا يرنو لحم بيت من نتحت إلا كانت النار أولى به»^(١٩) والسحت بضم فسكون أو ضم: الحرام وقيل الخبيث من المكاسب .

وفى رواية بسند حسن «لا يدخل الجنة جسد غذى بحرام» .

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو صريح ما فى هذه الأحاديث وهو ظاهر لأنه من أكل أموال الناس بالباطل قال بعضهم: قال العلماء رضى الله عنهم: ويدخل فى هذا الباب المكاس والخائن والسارق والبطاط وآكل الربا وموكله وآكل مال اليتيم وشاهد الزور ومن استعار شيئاً فجحده وآكل الرشوة ومنتقص الكيل والوزن ومن باع شيئاً فيه عيب فغطاه والمقامر والساحر والمنجم والمصور والزانية والنائحة والدلال إذا أخذ أجرته بغير إذن البائع ومخبر المشتري بالزائد ومن باع حراً فأكل ثمنه انتهى وهذا يؤيد ما قدمته فى تفسير الآية من أن الباطل فيها يعم هذه الأشياء كلها وما فى معناها من كل شيء أخذ بغير وجهه الشرعى .

ورد أنه ﷺ قال: «يؤتى يوم القيامة بأناس معهم من الحسنات كأمثال جبال تهامة حتى إذا جيء بهم جعلها الله هباءً منثوراً ثم يقذف بهم فى النار - قيل يا رسول الله كيف ذلك؟ قال-: كانوا يصلون ويصومون ويزكون ويحجون غير أنهم كانوا إذا عرض لهم شيء من الحرام أخذوه فأحبط الله أعمالهم»^(٢٠) .

وروى بعض الصالحين فى النوم ف قيل له: ما فعل الله بك؟ قال خيراً غير أنى محبوس عن الجنة بإبرة استعرتها ولم أردھا. وقال سفيان الثورى: من أنفق الحرام فى الطاعة فهو كمن طهر الثوب بالبول .

وقال عمر رضى الله عنه: كنا ندع تسعة أعشار الحلال مخافة من الوقوع فى الحرام . وقال وهيب بن الورد: لو قمت قيام السارية ما نفعتك حتى تنظر ما يدخل بطنك وروى فى حديث «أن ملكاً على بيت المعذنين ينادى كل يوم أو كل ليلة من أكل حراماً لم يقبل منه صرف ولا عدل»^(٢١) وقال ابن المبارك: لأن أرد درهما من شبهة أحب إلى

(١٩) أخرجه الترمذى (٦١٤/٢) وقال الألبانى : صحيح من حديث كعب .

(٢٠) أخرجه ابن ماجه (٤٢٤٥/٢) من حديث ثوبان وقال الألبانى : صحيح .

(٢١) أخرجه الديلمى (٦٢٦٣/٤) من حديث ابن مسعود .

من أن أتصدق بمائة ألف ومائة ألف ومائة ألف .
وفي حديث «من حج بمال حرام فقال لبيك قال الله تعالى لا لبيك ولا سعديك
وحجك مردود عليك»^(٢٢).

وقال ابن أسباط إذا تعبد الشاب قال الشيطان لأعوانه انظروا من أين مطعمه فإن
كان مطعمه سوء يقول دعوه يتعب ويجتهد فقد كفاكم نفسه أى لأن اجتهاده مع أكله
الحرام لا ينفعه .

وقال إبراهيم بن أدهم: أطب مطعمك وما عليك أن لا تقوم الليل ولا تصوم النهار .
وصح «لا يكون العبد من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً لما به بأس»^(٢٣).
وصح «فضل العلم خير من فضل العبادة وخير دينكم الورع»^(٢٤).
وصح أيضاً «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك، البر ما اطمأنت إليه النفس واطمأن
إليه القلب والإثم ما حاك في القلب وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك»^(٢٥).
وروى أبو داود والنسائي «إن الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما أمور مشتهيات
وسأضرب لكم في ذلك مثلاً إن لله تعالى حمى وإن حمى الله ما حرم وإن من يرتع
حول الحمى يوشك أن يخالطه فإنه من يخالط الريبة يوشك أنه يجسر»^(٢٦).

والبخاري والنسائي: «الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتهية فمن ترك ما يشتهه
عليه من الإثم كان لما استبان أترك ومن اجتراً - أى بالهمز أقدم على ما يشك فيه من
الإثم - أوشك - أى بفتح أوله وثالثه كاد وأسرع - أن يوقع ما استبان والمعاصي
حمى الله ومن يرتع حول الحمى يوشك أن يواقع»^(٢٧).

(٢٢) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٥٧٠٦/٤) من حديث أنس وذكره ابن الجوزي في العلل
(٩٣٠/٢) وقال: هذا لا يصح عن رسول الله ﷺ .

(٢٣) أخرجه الترمذي (٢٤٥١/٤) وابن ماجه (٤٢١٥/٢) وقال الألباني : ضعيف .

(٢٤) أخرجه ابن عدى (١٩٨/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (١٢٠/١) من حذيفة بن اليمان وقال: رواه الطبراني
في الأوسط، والبخاري، وفيه عبد الله بن عبد القدوس وثقه البخاري وابن حبان وضعفه ابن معين .

(٢٥) أخرجه أحمد مختصراً (٢٢٨/٤) والترمذي (٢٥١٨/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٤/١٠)

وقال: رواه الطبراني وأحمد باختصار عنه ورجال أحمد وإسناد الطبراني ثقات من حديث وابصة بن معبد .

(٢٦) أخرجه أبو داود (٣٣٢٩/٣) والنسائي (٢٤٢/٧) من حديث النعمان بن بشير وقال الألباني : صحيح .

(٢٧) أخرجه البخاري (٥٢/١ فتح) والنسائي (٢٤٣/٧) من حديث النعمان .

□ الكبيرة الثامنة والثمانون بعد المائة □

○ الاحتكار ○

أخرج مسلم وأبو داود أنه عليه السلام قال: «من احتكر طعاماً فهو خاطيء»^(١).
والترمذى وصححه وابن ماجه «لا يحتكر إلا خاطيء»^(٢) قال أهل اللغة: الخاطيء بالهمزة: العاصي الآثم .

وأحمد وأبو يعلى والبزار والحاكم: «من احتكر طعاماً أربعين ليلة فقد برىء من الله وبرىء الله منه وأيما أهل عرصة أصبح فيهم امرؤ جائعاً فقد برئت منهم ذمة الله تبارك وتعالى»^(٣) قال الحافظ المنذرى: وفي هذا المتن غرابة وبعض أسانيده جيدة .
وقال عليه السلام: «الجالب مرزوق والمحتكر ملعون»^(٤) رواه ابن ماجه والحاكم كلاهما عن علي بن سالم عن ثوبان عن علي بن زيد بن جدعان وقال البخارى: والأزدى لا يتابع علي بن سالم على حديثه هذا وقال الحافظ المنذرى: لا أعلم لعلي بن سالم غير هذا الحديث وهو فى عداد المجهولين انتهى لكن ذكره ابن حبان فى الثقات وابن ماجه بسند جيد متصل «من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والإفلاس»^(٥).

-
- (١) أخرجه مسلم (١٢٢٧/٣) وأبو داود (٣٤٤٧/٣) من حديث سعيد بن المسيب .
(٢) أخرجه أبو داود (٣٤٤٧/٣) والترمذى (١٢٦٧/٣) وابن ماجه (٢١٥٤/٢) وأخرجه مسلم بلفظ آخر (١٢٢٨/٣) من حديث معمر بن عبد الله .
(٣) أخرجه أحمد (٣٣/٢) والحاكم (١٢/٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٠٠/٤) من حديث ابن عمر وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبرانى فى الأوسط وفيه أبو بشر ضعفه ابن معين .
(٤) أخرجه ابن ماجه (٢١٥٣/٢) وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٦٤٤) وقال : ضعيف .
(٥) أخرجه أحمد (٢١/١) وابن ماجه (٢١٥٥/٢) من حديث عمر بن الخطاب وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٣٥٧) وقال : ضعيف .

والأصهباني إن طعاماً ألقى على باب المسجد فخرج عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو أمير المؤمنين فقال: ما هذا الطعام؟ فقالوا طعام جلب إلينا أو علينا فقال له بعض الذين معه: يا أمير المؤمنين قد احتكر قال: ومن احتكره؟ قالوا: احتكره فروخ وفلان مولى عمر بن الخطاب فأرسل إليهما فأتياه فقال: ما حملكما على احتكار طعام المسلمين فقالوا: يا أمير المؤمنين نشترى بأموالنا ونبيع فقال: عمر رضى الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجدام والإفلاس» فقال عند ذلك فروخ: يا أمير المؤمنين فإني أعاهد الله وأعاهدك على أن لا أعود إلى احتكار طعام أبداً فتحول إلى بر مصر، وأما مولى عمر فقال: نشترى بأموالنا ونبيع فزعم أبو يحيى أحد رواة أنه رأى مولى عمر مجذوماً مشدوخاً .

والطبراني بسند واه: «بئس العبد المحتكر إن أرخص الله الأسعار حزن وإن أغلاها فرح»^(٦).

وفي رواية: «إن سمع برخص ساءه وإن سمع بغلاء فرح»^(٧) وذكر رزين لهذا الحديث اعتراضاً بأنه ليس في شيء من أصوله .

وأخرج رزين أيضاً وفيه الاعتراض المذكور: أهل المدائن هم الحبساء في الله فلا تحتكروا عليهم الأقوات ولا تغلوا عليهم الأسعار فإن من احتكر عليهم طعاماً أربعين يوماً ثم تصدق به لم يكن له كفارة .

وأخرج رزين أيضاً: «يحشر الحاكرون وقتلة الأنفس في درجة ومن دخل في شيء من سعر المسلمين يغليه عليهم كان حقاً على الله أن يعذبه في معظم النار يوم القيامة»^(٨) قال الحافظ المنذرى: وفي هذا الحديث والحديثين قبله نكارة ظاهرة .

وأحمد عن الحسن قال: ثقل معقل بن يسار فأتاه عبيد الله بن زياد يعوده فقال:

(٦) أخرجه ابن عدى (١٠٤/٢) وذكره الهيثمي في المجمع (١٠٠/٤) من حديث معاذ وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه سليمان بن سلمة وهو متروك .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٠/٤) وهو نفس الرواية السابقة .

(٨) أخرجه ابن عدى (٧٨/٢) وذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة (١٤٦/٢) وقال: لا يصح، بقية يدلّس من الضعفاء المتروكين .

هل تعلم يا معقل أنى سفكت دماً حراماً؟ قال: لا أعلم قال: هل تعلم أنى دخلت فى شىء من أسعار المسلمين؟ قال: ما علمت قال: أجلسونى ثم قال: اسمع يا عبيد الله حتى أحدثك شيئاً ما سمعته من رسول الله ﷺ مرة ولا مرتين سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من دخل فى شىء من أسعار المسلمين ليغليه عليهم كان حقاً على الله تبارك وتعالى أن يعقده بعظيم من النار يوم القيامة»^(٩) قال: أنت سمعته من رسول الله ﷺ قال: نعم غير مرة ولا مرتين، ورواه الطبرانى فى الكبير والأوسط إلا أنه قال: كان حقاً على الله تبارك وتعالى أن يقذفه فى معظم من النار»^(١٠) ورواه الحاكم مختصراً ولفظه قال: «من دخل فى شىء من أسعار المسلمين يغليه عليهم كان حقاً على الله أن يقذفه فى جهنم رأسه أسفله»^(١١) قال الحافظ المنذرى: رواة هذا الحديث كلهم ثقات معروفون إلا واحداً منهم لا أعرفه، ومر خبر «احتكار الطعام بمكة إلحاد» .

وروى الحاكم من رواية من فيه مقال: «من احتكر حكرة يريد أن يغلى بها على المسلمين فهو خاطيء وقد برئت منه ذمة الله» .

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ظاهر ما فى هذه الأحاديث الصحيح بعضها من الوعيد الشديد كاللعنة وبراءة الله ورسوله منه والضرب بالجذام والإفلاس وغيرها وبعض هذه دليل على الكبيرة فاتجه عد ذلك كبيرة لكن سيأتى قريباً عن الروضة أنه صغيرة بما فيه .

ثم الاحتكار المحرم عندنا هو أن يمسك ما اشتراه فى الغلاء لا الرخص من القوت حتى نحو الثمر والزبيب بقصد أن يبيعه بأعلى مما اشتراه به عند اشتداد الحاجة اليه وألحق الغزالي بالقوت كل ما يعين عليه كاللحم والفواكه ومتى اختل شرط مما ذكر فلا حرمة كأن اشتراه ولو زمن الغلاء لا لبيعه بل ليمسكه لنفسه وعياله أو لبيعه بمثل ما اشتراه به أو أقل أو لم يشتريه كأن أمسك غلة ضيعته ولو لبيعتها بأعلى الأثمان نعم إذا اشتدت ضرورة الناس لزمه البيع فإن أبى أجبره القاضى عليه وعند عدم الاشتداد الأولى له أن يبيع ما فوق كفاية سنة لنفسه وعياله ما لم يخف جائحة فى زرع السنة الثانية

(٩) أخرجه أحمد (٢٧/٥) من حديث الحسن .

(١٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠١/٤) وقال رواه أحمد والطبرانى فى الكبير والأوسط وفيه زيد بن

قرة أبو المعلى ولم أجد من ترجمه وبقية رجاله رجال الصحيح .

(١١) أخرجه الحاكم (١٣/٢) من حديث معقل بن يسار .

وإلا فله إمساك كفايتها فلا كراهة ولا احتكار في غير القوت ونحوه مما مر نعم صرح
القاضي بأنه يكره إمساك الثياب أى احتكاراً .

(فإن قلت) ينافى ما قررته أن سعيد بن المسيب راوى حديث لا يحتكر إلا خاطيء
قيل له: فإنك تحتكر قال: إن معمر الذى كان يحدث بهذا الحديث كان يحتكر .

(قلت) قد تقرر أن من الأموال ما لا يحرم احتكاره كالثياب فيحمل ذلك من
سعيد عليها أو نحوها وعلى التنزل بشرط تحريم احتكار القوت ما مر فمن أين لنا أنهما
كانا يحتكران مع وجود تلك الشروط وعلى التنزل فسعيد ومعمر مجتهدان فلا يعترض
عليهما ولا على غيرهما بهما ثم رأيت بن عبد البر وجماعة آخرين غيره قالوا: ما ذكره
مسلم عن سعيد ومعمر أنهما كانا يحتكران لا ينافى ذلك لأنهما إنما كانا يحتكران الزيت
والزيت ليس بقوت قالوا: وكذا حمله الشافعى وأبو حنيفة وآخرون وهو الصحيح وقال
القرطبي: إنه المشهور من مذهب مالك وجواب سعيد أن معمرأ كان يحتكر محمول
على أنه كان يحتكر ما لا يضر بالناس كالزيت والأدم والثياب ونحو ذلك قال العلماء:
والحكمة في تحريم الاحتكار دفع الضرر عن عامة الناس كما أجمع العلماء على أنه لو
كان عند إنسان طعام واضطر إليه الناس يجبر على بيعه دفعاً للضرر عنهم .



□ الكبيرة التاسعة والثمانون بعد المائة □

○ التفريق بين الوالدة وولدها الغير مميز ○

بالبيع ونحوه لا بنحو العتق والوقف

أخرج الترمذى وقال: حديث حسن غريب والدارقطنى والحاكم وصححه عن أبي أيوب رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من فرق بين والدته وولدها فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة»^(١) وابن ماجه والدارقطنى لعن رسول الله ﷺ من فرق بين الوالدة وولدها وبين الأخ وأخيه^(٢) وفى رواية للدارقطنى: «ملعون من فرق» وقال أبو بكر - يعنى ابن عياش - : هذا مبهم وهو عندنا فى السبى والوالد وفيه كالذى قبله انقطاع .

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ظاهر ما فى هذه الأحاديث وبفرض أنه لم يصح فيه إلا الأول فقيه الوعيد الشديد أيضاً لأن التفريق بين الإنسان وأحبته ذلك اليوم أمر مشق على النفس جداً .

(قلت) وكما أخذوا من هذا حرمة التفريق المذكور لأنهم فهموا منه الوعيد كذلك نأخذ منه كونه كبيرة لأن حيث سلم أنه يفهم الوعيد فذلك الوعيد الذى دل عليها ظاهره وعيد شديد .

(فإن قلت) ما وجه الوعيد فيه والله تعالى يقول [عبس/ ٣٤ - ٣٨] : ﴿ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ * وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ * وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ * لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ ﴾ الآيات فظاهرها أن هذا أمر واقع لكل أحد فكيف يفهم منه الوعيد .

(١) أخرجه الترمذى (٤/ح ١٥٦٦) والحاكم (٢/٥٥) والدارقطنى (٣/ح ٢٥٦) من حديث أبي أيوب الأنصارى وقال الألبانى: حسن .

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢/ح ٢٢٥٠) والدارقطنى (١٣/ح ٢٥٥) من حديث أبي موسى وقال الألبانى: ضعيف .

(قلت) سياق الحديث نص في أنه وعيد وحيثئذ فهو على حد قوله ﷺ: «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة» جزاء وفاقاً والمراد بيوم القيامة ما يشمل الجنة فما في الآية يكون في الموقف وما في الحديث يكون في الجنة وكما أخذوا من حديث الحرير أن لبسه كبيرة كما مر كذلك أخذنا من خبر التفريق أنه كبيرة بجامع أن في كل منهما الجزاء على العمل بنظيره وكما أن خبر الحرير مخصص لقوله تعالى [الحج/ ٢٣]: ﴿ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴾ كذلك خبر التفريق مخصص لقوله تعالى [الطور/ ٢١]: ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ وشرط حرمة التفريق أن يكون بين أمة وولدها الغير مميز لصغر أو جنون بنحو بيع لغير من يعتق عليه أو قسمة أو فسخ وإن رضيت الأم لأن للولد حقاً أيضاً ويطل ذلك التصرف والأب والجد والجدة للأب أو الأم وإن بعدا كالأم عند فقدها ويجوز بيع الولد مع الأب أو الجد وكذا إن ميز بأن صار يأكل وحده ويشرب وحده ويستنجى وحده ولا يتقيد بسن فقد يحصل في نحو الخمس وقد يتأخر عن السبع ويكره التفريق ولو بعد البلوغ وكذا إن كان أحدهما حرّاً ويحرم التفريق بالسفر أيضاً بين الأمة وولدها الغير المميز وبين الزوجة وولدها بخلاف المطلقة وله نحو بيع ولد البهيمة إن استغنى عن اللبن أو لم يستغن لكن اشتراه للذبح فإن لم يستغن ولا قصد الذبح حرم وبطل نحو البيع .



□ الكبيرة التسعون والحادية والثانية والثالثة □

والرابعة والخامسة والسادسة والتسعون بعد المائة

- نحو بيع العنب والزبيب ونحوهما ممن علم أنه يعصر خمراً ○
والأمرد ممن علم أنه يفجر به والأمة ممن يحملها على البغاء
والخشب ونحوه ممن يتخذة آلة هو السلاح للحريين
ليستعينوا به على قتالنا والخمر ممن يعلم أنه يشربها
ونحو الحشيشة مما مر ممن يعلم أنه يستعملها

وعد هذه السبع من الكبائر لم أره ولكنه غير بعيد لعظم ضررها مع قاعدة أن
لوسائل حكم المقاصد والمقاصد في هذه كلها كبائر فلتكن وسائلها كذلك والأحاديث
السابقة قبيل كتاب الطهارة فيمن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من يعمل بها إلى
يوم القيامة شاهدة لذلك والظن في ذلك كالعلم لكن بالنسبة للتحريم وأما للكبيرة فيتردد
النظر فيه وكذا يتردد النظر فيما لو باع أمته ممن يحملها على البغاء وفيما لو باع السلاح
لبغاء ليستعينوا به على قتالنا وفي بيع الديك لمن يهارش به والثور لمن يناطح به فهذه
كلها يتردد النظر في كونها كبائر وبعضها أقرب إلى الكبيرة من بعض ثم رأيت شيخ
الإسلام العلائي قال: نص الأصحاب على أن بيع الخمر كبيرة يفسق متعاطيه وكذا يكون
حكم الشراء وأكل الثمن والحمل والسعى انتهى وسيأتي ذلك بزيادة في مبحث الخمر
إن شاء الله تعالى .



□ الكبيرة السابعة والثامنة والتاسعة والتسعون بعد المائة □

○ النجش والبيع على بيع الغير والشراء على شرائه ○

وعد هذه الثلاثة كبائر محتمل لأن فيها إضراراً عظيماً بالغير ولا شك أن إضرار الغير الذى لا يحتمل عادة يكون كبيرة كما مرت الإشارة إلى ذلك وأيضاً فهذه من المكر والخداع وسيأتى أنه كبيرة لكن الذى فى الروضة أن من الصغائر الاحتكار والبيع على بيع أخيه وكذا السوم والخطبة على خطبته وبيع الحاضر للبادى وتلقى الركبان والتصرية وبيع المعيب من غير بيانه واتخاذ الكلب الذى لا يباح اقتناؤه وإمساك الخمر غير المحترمة وبيع العبد المسلم للكافر وكذا المصحف وسائر كتب العلم الشرعى انتهى فى أكثره نظر وإنما يتأتى ذلك على تعريف الكبيرة بأنها الذى فيه الحد أما على تعريفها بأنها ما فيه وعيد شديد فلا، وسيأتى قريباً فى الغش الوعيد الشديد وكذا فى إيذاء المسلم الشديد ومر فى الاحتكار ذلك أيضاً فالأوفق للتعريف بأنها ما فيه وعيد شديد ما ذكرته .

ثم رأيت الأذرعى أشار إلى ما صرحت به فقال وفى بعض ما أطلقه فى الروضة من أن ذلك صغيرة نظر وكأن ما ذكرته وأشار إليه الأذرعى هو سبب حذف بعض مختصرى الروضة لتلك الأمثلة المذكورة عنها .

والنجش هو أن يزيد فى الثمن لا لرغبة بل ليخدع غيره .

والبيع على البيع هو أن يقول للمشتري زمن الخيار رد هذا وأنا أبيعك أحسن منه بمثل ذلك الثمن أو مثله بأنقص .

والشراء على الشراء أن يقول للبائع زمن الخيار افسخ لأشترى منك هذا المبيع بأزيد .

قال أئمتنا: ويحرم السوم على سوم الغير بغير إذنه بأن يزيد في الثمن بعد أن يصرحا باستقراره أو يعرض على المشتري أرخص منه وتحريمه بعد البيع وقبل لزومه أشد وهو البيع على بيع غيره والشراء على شراء غيره نعم إن رآه مغبوناً جاز له ذلك عند ابن كج والأوجه الموافق لإطلاقهم والحديث أنه لا فرق وبيع رجل قبل اللزوم من المشتري عيناً كالتي اشتراها بأقل كالبيع على البيع وطلبها قبل اللزوم أيضاً من المشتري بأكثر كالشراء على الشراء لأن ذلك يؤدي إلى الفسخ من الصورتين فيحصل الضرر .



□ الكبيرة الموفية المائتين □

○ الغش في البيع وغيره كالتصيرية وهي منع حلب ذات اللبن ○ إيهاماً لكثيرته

أخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من حمل علينا السلاح فليس منا ومن غشنا فليس منا»^(١).

ومسلم وابن ماجه والترمذى عنه أن رسول الله ﷺ مر على صبرة طعام فأدخل يده فيها فنالت أصابعه بللاً فقال: «ما هذا يا صاحب الطعام؟» - قال: أصابته السماء أى المطر يا رسول الله قال - : أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من غشنا فليس منا»^(٢).

والترمذى: «من غش فليس منا»^(٣).

وأبو داود أنه ﷺ مر برجل يبيع طعاماً فسأله كيف تبيع؟ فأخبره فأوحى إليه أن أدخل يدك فيه فإذا هو مبلول فقال رسول الله ﷺ: «ليس منا من غش»^(٤).
وأحمد والبخاري والطبراني مر رسول الله ﷺ بطعام وقد حسنه صاحبه فأدخل يده فيه فإذا الطعام ردىء فقال: «بع هذا على حدة وهذا على حدة فمن غشنا فليس منا»^(٥).

(١) أخرجه مسلم (٩٩/١) من حديث أبي هريرة .

(٢) أخرجه مسلم (٩٩/١) والترمذى (٣/١٣١٥) وابن ماجه (٢/٢٢٢٤) من حديث أبي هريرة وقال الألبانى: حسن صحيح .

(٣) تقدم .

(٤) أخرجه أبو داود (٣/٣٤٥٢) من حديث أبي هريرة وقال الألبانى: صحيح .

(٥) أخرجه أحمد (٥٠/٤) وذكره الهيثمى فى المجمع (٧٨/٤) من حديث ابن عمر وقال: رواه أحمد والبخاري والطبراني فى الأوسط وفيه أبو معشر وهو صدوق وقد ضعفه جماعة .

والطبراني في الأوسط بإسناد جيد خرج صلى الله عليه وسلم إلى السوق فرأى طعاماً مصبراً فأدخل يده فيه فأخرج طعاماً رطباً قد أصابته السماء فقال لصاحبه: «ما حملك على هذا؟ قال: والذي بعثك بالحق إنه لطعام واحد - قال: أفلا عزلت الرطب على حدته واليابس على حدته فتبايعون ما تعرفون من غشنا فليس منا»^(٦).

والطبراني في الكبير بسند رواه ثقات مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يبيع طعاماً فقال: «يا صاحب الطعام أسفل هذا مثل أعلاه؟ - قال: نعم يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم - : «من غش المسلمين فليس منهم»^(٧).

والبيهقي والأصبهاني بإسناد لا بأس به إلى أبي هريرة موقوفاً عليه أنه مر بناحية الحرّة فإذا إنسان يحمل لبناً يبيعه فنظر إليه أبو هريرة فإذا هو قد خلطه بالماء فقال له أبو هريرة: كيف بك إذا قيل لك يوم القيامة خلص الماء من اللبن .

والطبراني في الكبير والبيهقي قال الحافظ المنذرى: ولا أعلم في رواه مجروحاً أن رجلاً كان يبيع الخمر في سفينة له ومعه قرد في السفينة وكان يشوب أى يخلط الخمر بالماء فأخذ القرد الكيس فصعد الذروة وفتح الكيس فجعل يأخذ ديناراً فيلقيه في السفينة وديناراً في البحر حتى جعله نصفين أى فعل ذلك عقاباً لصاحبه لما خلط وغش .

وفي رواية البيهقي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تشوبوا اللبن للبيع» ثم ذكر حديث المحلقة ثم قال موصولاً بالحديث: «ألا وإن رجلاً ممن كان قبلكم جلب خمرأً إلى قرية فشابهها بالماء فأضعفه إضعافاً فاشترى قرداً فركب البحر حتى إذا لج فيه ألهم الله القرد صرة الدنانير فأخذها وصعد الدقل ففتح الصرة وصاحبها ينظر إليه فأخذ ديناراً فرمى به في البحر وديناراً في السفينة حتى قسمها نصفين»^(٨).

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٦/٤) من حديث أنس بن مالك وقال: رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٦/٤) من حديث قيس بن أبي برزة وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجاله ثقات .

(٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٤/٥٣٠٨) من حديث أبي هريرة وقال الشيخ أحمد : سليمان بن أرقم ضعيف .

وفي رواية أخرى له قال: قال رسول الله ﷺ: «أن رجلاً كان فيمن قبلكم حمل خمراً ثم جعل في كل زق نصفه ماء ثم باعه فلما جمع الثمن جاء ثعلب فأخذ الكيس وصعد الدقل فجعل يأخذ ديناراً ويرمى به في السفينة ويأخذ ديناراً فيرمي به في الماء حتى فرغ ما في الكيس»^(٩) ولا تنافي بين هذه والتي قبلها لاحتمال تعدد القصة .
والبزار بإسناد جيد: «من غشنا فليس منا»^(١٠) وجاء هذا المتن من رواية بضعة عشر صحابياً .

وعن أبي سباع قال: اشتريت ناقة من دار وائلة بن الأسقع رضى الله عنه فلما خرجت بها أدركني يجر إزاره فقال: اشتريت؟ قلت: نعم قال: بين لك ما فيها قلت: وما فيها؟ إنها لسمينة ظاهرة الصحة قال: أردت بها سفراً أو أردت لحماً؟ قلت: أردت بها الحج قال: ارجعها فقال صاحبها: ما أردت إلى هذا أصلحك الله تفسد على قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يحل لأحد أن يبيع شيئاً إلا بين ما فيه ولا يحل لمن علم ذلك إلا بينه»^(١١) رواه الحاكم وصححه والبيهقي وكذا ابن ماجه باختصار القصة إلا أنه قال عن وائلة: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من باع عيباً لم يبينه لم يزل في مقت الله أو لم تزل الملائكة تلغنه»^(١٢) وأحمد وابن ماجه والطبراني في الكبير والحاكم وقال صحيح على شرطهما: «المسلم أخو المسلم ولا يحل لمسلم إذا باع من أخيه بيعاً فيه عيب أن لا يبينه»^(١٣) وأبو الشيخ بن حبان: «المؤمنون بعضهم لبعض نصيحة وادون وإن بعدت منازلهم وأبدانهم والفجرة بعضهم لبعض غششة متخاونون وإن اقتربت منازلهم وأبدانهم»^(١٤).

(٩) أخرجه البيهقي في الشعب (٤/ ٥٣٠٩) من حديث أبي هريرة .

(١٠) تقدم .

(١١) أخرجه الحاكم (١٠/ ٢) وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(١٢) أخرجه ابن ماجه (٢/ ٢٢٤٧) من حديث وائلة بن الأسقع وفي الزوائد في إسناده بقية بن الوليد، وهو مدلس وشيخه ضعيف .

(١٣) أخرجه أحمد (٤/ ١٥٨) والحاكم (٨/ ٢) وابن ماجه (٢/ ٢٢٤٦) وقال الألباني: صحيح من حديث عقبة بن عامر وذكره الهيثمي في المجمع (٨٠/ ٤) رواه أحمد وهذا لفظه، وقال الطبراني في الأوسط: عن عقبة بن عامر .

(١٤) أخرجه أبو الشيخ ابن حبان (ص ٤٥) من حديث أنس بن مالك وذكره وفي إسناده على بن الحسن السام قال ابن عدى عنه: أحاديثه بواطيل وكذلك قول الدارقطني .

ومسلم: «إن الدين النصيحة - قلنا: لمن يا رسول الله قال - : لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم»^(١٥).

والنسائي بلفظ: «إنما الدين النصيحة» الحديث^(١٦).

وأبو داود بلفظ: «إن الدين النصيحة إن الدين النصيحة إن الدين النصيحة»^(١٧) الحديث وكذا الترمذي وحسنه والطبراني بلفظ: «رأس الدين النصيحة - قالوا: لمن يا رسول الله قال - : لله عز وجل ولدينه ولأئمة المسلمين وعامتهم»^(١٨).

والشيخان عن جرير أتيت رسول الله ﷺ فقلت: أبايعك على الإسلام فشرط على والنصح لكل مسلم فبايعته على هذا ورب هذا المسجد إني لكم لناصح^(١٩).

وأبو داود والنسائي عنه بايعت رسول الله ﷺ على السمع والطاعة وأن أنصح لكل مسلم وكان إذا باع الشيء أو اشتراه قال ما الذي أخذنا منك أحب إلينا مما أعطيناك فاختر^(٢٠).

وأحمد قال ﷺ: «قال الله عز وجل: أحب ما تعبد لي به عبدى النصح لي»^(٢١). والطبراني «من لا يهتم بأمر المسلمين فليس منهم ومن لم يصبح ويمسي ناصحاً لله ولرسوله ولكتابه وإمامه ولعامة المسلمين فليس منهم»^(٢٢) والشيخان وغيرهما «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»^(٢٣).

(١٥) أخرجه مسلم (٧٤/١) من حديث تميم الداري .

(١٦) أخرجه النسائي (١٥٧/٧) من حديث تميم الداري .

(١٧) أخرجه أبو داود (٤/٤ ح ٤٩٤٤) عن تميم الداري .

(١٨) أخرجه الترمذي (٤/٤ ح ١٩٢٦) من حديث أبي هريرة وقال الألباني: صحيح وذكره الهيثمي في المجمع

(٨٧/١) من حديث ثوبان وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه أيوب بن سويد وهو ضعيف لا يحتج به .

(١٩) أخرجه البخاري (١/٥٨ فتح) ومسلم (٧٥/١) من حديث جرير .

(٢٠) أخرجه أبو داود (٤/٤ ح ٤٩٤٥) والنسائي (١٤٠/٧) من حديث جرير .

(٢١) أخرجه أحمد (٢٥٤/٥) من حديث أبي أمامة .

(٢٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٨٧/١) من حديث حذيفة بن اليمان وقال: رواه الطبراني في الأوسط

والصغير وفيه عبد الله بن أبي جعفر الرازي ضعفه عن أبيه حميد ووثقه أبو حاتم وأبو زرعه وابن حبان .

(٢٣) أخرجه البخاري (١/١٣ فتح) ومسلم (٦٧/١) من حديث أنس .

وفي رواية صحيحة: «لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يحب للناس ما يحب لنفسه»^(٢٤).

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ظاهر بعض ما في هذه الأحاديث من نفى الإسلام عنه مع كونه لم يزل في مقت الله أو كون الملائكة تلغنه ثم رأيت بعضهم صرح بأنه كبيرة لكن الذي في الروضة كما مر أنه صغيرة وفيه نظر لما ذكر من الوعيد الشديد فيه، وضابط الغش المحرم أن يعلم ذو السلعة من نحو بائع أو مشتري فيها شيئاً لو اطلع عليه مريد أخذها ما أخذها بذلك المقابل فيجب عليه أن يعلمه به ليدخل في أخذه على بصيرة، ويؤخذ من حديث واثلة وغيره ما صرح به أصحابنا أنه يجب أيضاً على أجنبي علم بالسلعة عيباً أن يخبر به مريد أخذها وإن لم يسأله عنها كما يجب عليه إذا رأى إنساناً يخطب امرأة ويعلم بها أو به عيباً أو رأى إنساناً يريد أن يخالط آخر لمعاملة أو صداقة أو قراءة نحو علم وعلم بأحدهما عيباً أن يخبر به وإن لم يستشر به كل ذلك أداء للنصيحة المتأكد وجوبها لخاصة المسلمين وعامتهم .

(هذا) وقد سئلنا عن سؤال طويل فيه ذكر أحكام كثيرة أحببت ذكره هنا لعموم ضرر ما فيه مما ألفه ويفعله من لا دين له لغفلته عن الله تعالى وأوامره .

وهو قد اعتيد الآن أن بعض التجار يشتري الفلفل في ظرف خفيف جداً كالخصف ثم يجعله في ظرف ثقيل نحو خمسة أضعاف الخصف لأنه غالباً ثلاثة أمانان وذلك الظرف الثقيل يجمع من خيش حتى يكون نحو عشرين مثلاً ثم يباع ذلك الظرف وما فيه ويوزن جملة الكل ويكون الثمن مقابلاً للظرف والمظروف فهل هذا الفعل جائز أو غش محرم يعزر بما يراه الإمام من ضرب وصفع وطواف به في الأسواق وحبس وأخذ مال إن كان ذلك مذهب ذلك الحاكم، وهل البيع صحيح أو باطل، وإذا كان باطلاً فهل هو من أكل أموال الناس بالباطل أو لا وهل يجب على ولي الأمر أن يزجر التجار ويمنعهم عن ذلك ويعزر من فعل منهم ذلك وهل يجب على المتقين من التجار إذا علموا من إنسان أنه يفعل ذلك أن يخبروا به بحكام الشريعة أو السياسة حتى يمنعوه من ذلك المنع الأكيد ويعزروه عليه إن أبى التعزير الشديد، وهل يجري ذلك في غير هذه الصورة من نظائرها كما يقع لبعض العطارين والتجار أنه يقرب بعض الأعيان إلى الماء فيكتسب منه مائة

(٢٤) أخرجه ابن حبان في صحيحه (١/ح ٢٣٥) من حديث أنس بن مالك .

تزيد في وزنه نحو الثلث كالزعفران وبعضهم يصطنع حوائج تصير كصورة الزباد فيبيعه على أن زياد وبعض البزازين يرفأ الثياب رفاً خفياً ثم يبيعه من غير أن يبين ذلك وكذا يفعل ذلك في البسط وغيرها وبعضهم يلبس الثوب خاماً إلى أن تذهب قوته جميعها ثم يقصره حينئذ ويجعل فيه نشأ يوهم به أنه جديد ويبيعه على أنه جديد .

وبعضهم يسعى في إظلام محله إظلاماً كثيراً حتى يصير الغليظ يرى رقيقاً والقبیح حسناً، وبعضهم يصقل بزه بشمع صقالاً جيداً حتى لا تصير الرؤية محيطية به من كثرة ذلك الشمع وجودة ذلك الدق والصقال وبعض الصواغين يخلط بالنقد نحاساً ونحوه ثم يبيعه على أنه كله فضة أو ذهب .

وبعضهم يأخذ ممن يستأجر على صياغة وزناً معلوماً فينقص منه نقداً ويجعل بدله نحاساً أو نحوه، وكثيراً من التجار وأهل البهار والحبايين وغيرهم يجعل أعلى البضاعة حسناً وأسفلها قبيحاً أو يخلط بعض القبيح في الحسن حتى يروج ويندمج على المشتري فيأخذ القبيح من غير أن يشعر به ولو شعر به لم يأخذ شيئاً منه، وغير ذلك من صور الغش كثير وإنما ذكرنا لكم هذه الصور ليعلم حكمها ويقاس عليها ما لم نذكره ولو فتشت الصناعات والحرف والتجارات والبيوعات والعطارات والصياغات والمصارفات وغيرها لوجدت عندهم من صور الغش والتدليس والخيانة والمكر والتحيل بالحيل الكاذبة ما تفر عنه الطباع وتمجه الأسماع لأننا نجدهم في معاملاتهم كرجلين معهما سيفان متقابلان فمتى قدر أحدهما على الآخر قتله لوقته كذلك التجار والمتبايعون الآن لا ينوى كل واحد منهما إلا أنه إن ظفر بصاحبه أخذ جميع ما له بحق وباطل وأهلكه وصيره فقيراً لوقته وإذا وقع لأحد منهم شيء من ذلك فرح به فرحاً كثيراً وسولت له نفسه الخبيثة أنه غلبه وظفر به بما غشه واحتال عليه بالباطل إلى أن استأصل ماله وظفر به ككلب ظفر بجيفة وأكل منها حتى لم يبق منها شيئاً فهذا حاصل ما يقع هو وأكثر منه الآن فتفضلوا على المسلمين ببيان أحكام ذلك حتى يعرفها الناس ليصير من خالفها قد حقت عليه كلمة العذاب وهلك عن بينة، ومن وافقها قد أسعفته كلمة التوفيق وأحى عن بينة وابسطوا الكلام على ذلك بسطاً شافياً فإن الناس مضطرون إلى بيان أحكام ذلك كله وبعضهم إنما يفعل ذلك جهلاً بحرمة أثابكم الله الجنة بمنه وكرمه آمين .

وهذا حاصل هذا السؤال .

ولعمري إنه حقيق أن يفرد بالتأليف لسعة أحكامه وكثرة صوره واحتياج الناس بل اضطرارهم إلى بسط الكلام على كل صورة من تلك الصور وغيرها مما لم يذكر وهو كثير جداً لغلبة الغش والخيانة على الباعة حتى لا يسلم منهما إلا النادر الذي حفظه الله من هذه القاذورات، ولو كان في الوقت سعة لأفردت ذلك بتأليف مستوعب جامع لكني أشير إن شاء الله تعالى إلى ما ينفع الموفق ويحذر العاصي ومن لم يرد الله هدايته فما له من هاد .

فأقول أما مسألة بيع الظرف مع ما فيه فاتفق الشافعية على أنه متى جهل وزن الظرف على انفراده فبيع مع مظروفه كل رطل من الجملة بكذا كان البيع باطلاً لأنه حينئذ من حيز الغرر وقد نهى رسول الله ﷺ «عن بيع الغرر»^(٢٥)، وكذا لو جهل وزن الظرف وحده أو لم يكن للظرف قيمة لاشتراط العقد على بذل مال في مقابلة ما ليس بمال . وإذا تقرر ذلك علم منه أنهم متفقون فيما ذكر أول السؤال على بطلان البيع فيه لأن صورة المسئلة كما ذكره السائل أن فسقة التجار يأخذون الفلفل مثلاً ويجعلونه في خيش مرقع من داخله برقع كثيرة تثقل جرمه ثم يبيعون ذلك الفلفل أو نحوه مع ظرفه كل من عشرة مثلاً ثم يزنون الظرف مع مظروفه فإذا جاءت الجملة مائة من كانت بألف، ووجه البطلان في هذه أنهم جعلوا الظرف من جملة المبيع ووزنه مجهول بل فيه غش وتدليس منهم لأنهم يجعلونه من داخله المماس له الفلفل مثلاً رقعاً ونحوها مما يقتضى ثقله في الوزن ويتركون ظاهره على حاله الموهم للمشتري أنه خفيف الوزن بحيث أن رؤيته تقطع عند نظره لظاهره بأنه لا يجاوز أربعة أمان مثلاً فإذا خبروه بعد تعريفه والنظر لباطنه رأوه نحو عشرين مثلاً فلأجل ذلك بطل البيع في الكل لهذا الغرر العظيم وهذا الغش البليغ المشتمل على خيانة الله تعالى وخيانة رسوله ﷺ فيما أمرا به ونهيا عنه وكيف ساغ لمن يعلم أنه يقدم على الله سبحانه وتعالى ويترك ما جمعه من الحطام الفاني لورثته من غير علم منه أنهم ينتفعونه بل لغالب في أولاد التجار أنهم يضيعونه في المعاصي والقبائح التي لا يخفى على أحد، فمن هو بهذا الوصف كيف يبلغ خداعه مع أخيه إلى أن يأخذ منه أربعة أخماس ماله بهذه الحيلة الباطلة الكاذبة وهذا يؤيد

(٢٥) أخرجه ابن ماجه (٢١٩٥/٢) وأبو داود (٣٣٧٦/٣) من حديث أبي هريرة وذكره الألباني

في صحيح ابن ماجه (١٧٨٤) وقال: صحيح .

ما في السؤال لأن المتبايعين في هذه الأزمنة كل منهما تصير أحواله مع الآخر كمتقابلين يدهما سيفان فمن قدر منهما على قتل صاحبه قتله وهذا ليس بشأن المسلمين ولا بقانون المؤمنين لأن النبي ﷺ يقول: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً»^(٢٦) وقوله: «المؤمن أخو المؤمن لا يظلمه ولا يشتمه ولا يبغي عليه»^(٢٧) ونحن لا نحرّم التجارة ولا البيع والشراء فقد كان أصحاب النبي ﷺ يتبايعون ويتجرون في البزر وغيره من المتاجر، وكذلك العلماء والصلحاء بعدهم ما زالوا يتجرون ولكن على القانون الشرعي والحال المرضي الذي أشار الله تعالى إليه بقوله عز قائلًا [النساء/٢٩]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ فيبين الله أن التجارة لا تحمد ولا تحل إلا إن صدرت عن التراضي من الجانبين، والتراضي إنما يحصل حيث لم يكن هناك غش ولا تدليس، وأما حيث كان هناك غش وتدليس بحيث أخذ أكثر مال الشخص وهو لا يشعر بفعل تلك الحيلة الباطلة معه المبنية على الغش ونخادة الله ورسوله فذلك حرام شديد التحريم موجب لمقت الله ومقت رسوله وفاعله داخل تحت الأحاديث السابقة والآية، فعلى من أراد رضا الله ورسوله وسلامة دينه ودنياه ومروءته وعرضه وأخراه أن يتحرى لدينه وأن لا يبيع شيئاً من تلك البيوع المبنية على الغش والخديعة وأن يبين وزن ذلك الظرف للمشتري على التحرير والصدق ثم إذا بين له وزنه جاز له أن يبيعه الظرف والمظروف بثمن واحد حتى قال الفقهاء: لو بين له ظرف المسك وزنته بأن قال: هذا الظرف عشرة أمان، وهذا المسك عشرون مثناً وبعثك هذه الثلاثين مثناً بألف فأشترى بعد الرؤية والتقليب جاز، هذا البيع وكان بيعاً مبرور السلامة من سائر وجوه الغش والخيانة والتدليس لأنه بعد أن يبين وزن الظرف، ووزن المسك فلا حرج عليه أن يبيع المن من الجميع بألف أو مائة درهم، وإنما النار الموقودة والقييحة المهلكة في الدنيا والآخرة ما ذكره السائل عمن يدلس في الظرف فيجعله بصورة خفيف في الظاهر وهو ثقيل جداً في نفسه ثم يبيع الكل بثمن وسعر واحد مع جهل المشتري بظنه، وكون البائع تحيل عليه حتى ظن أن وزنه يسير والحال أنه كثير .

هذا حاصل ما يتعلق بالمسئلة الأولى أعنى بيع الظرف والمظروف بثمن واحد وأما ما

(٢٦) أخرجه البخاري (١٠/١٠٢٦/فتح) ومسلم (١٩٩٩/٤) من حديث أبي موسى .

(٢٧) أخرجه البخاري (٥/٢٤٤٢/فتح) من حديث ابن عمر بلفظ «المسلم أخو المسلم» .

ذكر السائل في صور الغش الكثيرة من تلك الأمور العجيبة التي لا يحكى نظيرها عن الكفار فضلاً عن المؤمنين بل المحكى عن الكفار لعنهم الله أنهم يتجرون في بياعاتهم ولا يفعلون فيها ذلك الغش الكثير، الظاهر المحكى في السؤال فذلك أعنى ما حكى من صور ذلك الغش التي يفعلها التجار والعطارون والبزازون والصواغون والصيارفة والحيّاكون وسائر أرباب البضائع والمتاجر والحرف والصنائع كله حرام شديد التحريم موجب لصاحبه أنه فاسق غشاش خائن يأكل أموال الناس بالباطل ويخادع الله ورسوله وما يخادع إلا نفسه لأن عقاب ذلك ليس إلا عليه، وكثرة ذلك تدل على فساد الزمان وقرب الساعة، وفساد الأموال والمعاملات ونزع البركات من المتاجر والبياعات والزرعات بل ومن الأراضي المزروعات، وتأمل قوله ﷺ: «ليس القحط أن لا تمطروا، وإنما القحط أن تمطروا، ولا يبارك لكم فيه» أى بواسطة تلك القبائح والعظيّمات التي أنتم عليها في تجاراتكم ومعاملاتكم، وهذه القبائح التي ارتكبتها التجار والمتسببون وأرباب الحرف والصنائع سلط الله عليهم الظلمة فأخذوا أموالهم وهتكوا حريمهم بل وسلط عليهم الكفار فأسروهم واستعبدوهم وأذاقوهم العذاب والهوان ألواناً، وكثرة تسلط الكفار على المسلمين بالأسر والنهب وأخذ الأموال والحريم، إنما حدث في هذه الأزمنة المتأخرة لما أن أحدث التجار وغيرهم قبائح ذلك الغش الكثيرة المتنوعة وعظائم تلك الجنايات والمخادعات والتخيلات الباطلة على أخذ أموال الناس بأى طريق قدروا عليها لا يراقبون الله المطلع عليهم، ولا يخشون سطوة عقابه ومقته مع أنه تعالى عليهم بالمرصاد [غافر/١٩]: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ [طه/٧]: ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ [الملك/١٤]: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ .

ولو تأمل الغشاش الخائن الآكل أموال الناس بالباطل ما جاء في إثم ذلك في القرآن والسنة لربما انزجر عن ذلك أو عن بعضه، ولو لم يكن من عقابه إلا قوله ﷺ: «إن العبد ليقذف اللقمة من حرام في جوفه ما يتقبل منه عمل أربعين يوماً، وأما عبد نبت لحمه من حرام فالنار أولى به»^(٢٨) وقوله ﷺ: «إنه لا دين لمن لا أمانة له»^(٢٩) وقوله:

(٢٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩١/١٠) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني في الصغير وفيه من لم أعرفهم وذكره المنذرى في الترغيب (٥٤٧/٢) .

(٢٩) أخرجه أحمد (١٣٥/٣) من حديث أنس وذكره الهيثمي في المجمع (٩٦/١) وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه القسم أبو عبد الرحمن وهو ضعيف عند الأكثرين .

«إن الله أكرم وأجل من أن يقبل عمل رجل أو صلاته وعليه ثوب من حرام»^(٣٠)
وقوله: «من اشترى ثوباً بعشرة دراهم فيها درهم من حرام لم يقبل الله عز وجل له صلاة ما دام عليه»^(٣١).

وقوله: «إن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين إلا من يحب ومن أعطاه الله الدين فقد أحبه والذي نفسى بيده لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه- قالوا: وما بوائقه يا رسول الله- قال: غشه وظلمه»^(٣٢).

وقوله: «لا تزال قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فيما أفناه، وعن شبابه فيما أبلاه، وعن ماله من أين اكتسبه، وفيما أنفقه، وعن علمه ماذا عمل فيه»^(٣٣).

وقوله: «من اكتسب في الدنيا مالاً من غير حله وأنفقه في غير حقه أورده دار الهوان ثم رب متخوض في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة يقول الله [الإسراء/٩٧]: ﴿كُلَّمَا نَحَبْتُ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾»^(٣٤).

وقوله: «يؤتى يوم القيامة بأناس معهم من الحسنات كأمثال جبال تهامة حتى إذا جرى بهم جعلها الله هباءً منثوراً ثم يقذف بهم في النار- قيل يا رسول الله كيف ذلك- قال: كانوا يصلون ويزكون ويصومون ويحجون غير أنهم كانوا إذا عرض لهم شيء من الحرام أخذوه فأحبط الله أعمالهم»^(٣٥) فتأمل ذلك أيها الماكر المخادع الغشاش الآكل أموال الناس بتلك البيوعات الباطلة والتجارات الفاسدة تعلم أنه لا صلاة لك ولا زكاة ولا صوم ولا حج كما جاء عن الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى، وليتأمل الغشاش بخصوصه قوله عليه السلام: «من غشنا فليس منا» يعلم أن أمر الغش عظيم وأن عاقبته وخيمة

(٣٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٦٢/١٠) من حديث عليّ. وقال: رواه البزار وفيه أبو الجنوب وهو ضعيف .

(٣١) أخرجه أحمد (٩٨/٢) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٢/١٠) وقال: رواه أحمد من طريق هاشم عن ابن عمر، وهاشم لم أعرفه وبقية رجاله وثقوا على أن بقية مدلس .

(٣٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٢/١٠) من حديث عبد الله بن مسعود وقال: رواه البزار وفيه من لم أعرفه، والمنذرى في الترغيب (٥٤٩/٢) وقال: رواه أحمد وغيره من طريق أمامة ابن إسحاق .

(٣٣) أخرجه الترمذى (٢٤١٦/٤) وقال الألبانى في صحيح الترمذى (١٩٦٩) : حسن .

(٣٤) أخرجه الترمذى (٢٣٧٤/٤) من حديث بخولة بنت قيس وقال الألبانى في صحيح الترمذى (١٩٣٤) : صحيح .

(٣٥) تقدم .

جداً فإنه ربما أدت إلى الخروج عن الإسلام والعياذ بالله تعالى، فإن الغالب أنه ﷺ لا يقول ليس منا إلا في شيء قبيح جداً يؤدي بصاحبه إلى أمر خطير ويخشى منه الكفر فإن لمن يعرض دينه إلى زوال ويسمع قوله ﷺ: «من غش فليس منا» ولا ينتهى عن الغش إثارةً لمحبة الدنيا على الدين ورضا بسلوك سبيل الضالين، وليتأمل الغشاش أيضاً لا سيما التجار والعطارون وغيرهم ممن يجعل في بضاعته غشاً يخفى على المشتري حتى يقع فيه من غير أن يشعر ولو علم ذلك الغش فيه لما اشتراه بذلك الثمن أصلاً لما صح عنه ﷺ كما مر أنه مر على رجل وبين يديه دسيرة من حب فأوحى الله إليه أن أدخل يدك فيه ففعل فأحست يده الشريفة ببلل في باطن تلك الصبرة فأخرج منه وقال: «ما هذا يا صاحب الطعام؟» قال: يا رسول الله أصابه مطر قال:- أفلا جعلت المبتل فوق الطعام حتى يراه الناس، من غش فليس منا» .

وفي رواية أنه ﷺ مر بطعام وقد حسنه صاحبه فأدخل يده فيه فإذا طعام رديء جعله أسفله، فقال له ﷺ: «بع هذا على حدة وهذا على حدة، من غشنا فليس منا» . وفي رواية أنه ﷺ لما أدخل يده في الحب وأخرج منه المبلول قال له: «ما حملك على هذا؟» أى جعلك المبتل أسفل والجاف فوق، قال يا رسول الله والذي بعثك بالحق إنه لطعام واحد قال: «أفلا عزلت الرطب على حدته واليابس على حدته فيتبايعون ما يعرفون، من غشنا فليس منا» . وفي رواية «من غش المسلمين فليس منهم» وسبقت رواية أنه يقال يوم القيامة لمن خلط اللبن بالماء ثم باعه خلص الماء من اللبن أى وليس يقدر على ذلك فهو كما يقال للمصورين يوم القيامة أحيوا ما صورتم أى: انفخوا الروح في تلك الصور التى كنتم تصورونها في الدنيا تحقيراً لهم وإذلالاً وبياناً لعجزهم وجراعتهم على الله تعالى فكذلك من خلط اللبن بالماء يقال له يوم القيامة خلص اللبن من الماء تحقيراً له وفضيحة له على رؤوس الأشهاد في ذلك اليوم جزاء على غشه الذى كان يفعله في الدنيا، وكذلك سائر الغشاشين يفضحهم الله تعالى على رؤوس الأشهاد في مقابلة غشهم للمسلمين . وليتأمل الغشاشون أيضاً قوله ﷺ: «لا يحل لأحد بيع شيئاً إلا بين ما فيه، ولا يحل لأحد يعلم ذلك إلا بينه»^(٣٦) وقوله: «من باع عيباً ولم يبينه لم يزل في مقت الله أو لم

(٣٦) أخرجه الحاكم (١٠/٢) وقال: صحيح الإسناد، وواقفه الذهبى والبيهقى في الشعب (٤/ح

٥٢٩٣) من حديث واثلة بن الأسقع .

تزل الملائكة تلعه»^(٣٧) وقوله: «المؤمنون بعضهم لبعض نصيحة وادون وإن بعدت منازلهم وأبدانهم، والفجرة بعضهم لبعض غششة متخاونون وإن اقتربت منازلهم وأبدانهم»^(٣٨) والأحاديث في الغش والتحذير منه كثيرة مر منها جملة فمن تأملها ووقفه الله لفهمها والعمل بها انكف عن الغش وعلم عظيم قبحه وخطره، وأن الله لا بد وأن يمحى ما حصله الغاشون بغشهم كما سبق في قصة القرد والشعلب أن الله سلطهما على غشاشين فأذهبا جميع ما حصلاه بالغش برمييه في البحر .

ومن تأمل تلك الأحاديث علم أيضاً أن أكثر ما حكى في السؤال من جملة الغش المحرم لما تقرر أنه ﷺ لما أدخل يده الكريمة في الحب ورأى المبتل أسفله أنكر على فاعل ذلك، وقال له: «هلا جعلت المبتل وحده وبعته وحده واليابس وحده وبعته وحده، أو جعلت المبتل في ظاهر الحب حتى يعرفه الناس ويشتروه على بصيرة» وعلم أيضاً أن كل من علم بسلعته عيباً وجب عليه وجوباً متأكداً بيانه للمشتري وكذلك لو علم العيب غير البائع كجاره وصاحبه ورأى إنساناً يريد أن يشتري ولا يعرف ذلك العيب وجب عليه أن يبينه له كما قال ﷺ: «لا يحل لأحد بيع شيئاً إلا بين ما فيه، ولا يحل لأحد يعلم ذلك إلا بينه» وكثير من الناس لا يهتمون لذلك أو لا يعلمون يمر الشخص منهم فيرى رجلاً غراً يريد شراء شيء فيه عيب وهو لا يدريه فيسكتون عن نصحه حتى يغشه البائع ويأخذ ماله بالباطل وما درى الساكت على ذلك أنه شريك البائع في الإثم والحرمة والكبيرة، والفسق المترتب عليه ذلك الوعيد الشديد وهو أن الغاش الذي لم يبين العيب للمشتري لا يزال في مقت الله أو لا تزال الملائكة تلعه، ويؤيد ذلك قوله ﷺ: «من سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من يعمل بها إلى يوم القيامة»^(٣٩) ولا شك أن الغاش سن تلك السنة السيئة وهو كتمه للعيب في ذلك المبيع فكل عمل كذلك في ذلك المبيع يكون إثم عليه، وسيأتى في بيان المكر والخديعة ما يردع الغشاشين لأن

(٣٧) أخرجه ابن ماجه (٢/٢٢٤٧) وقال الألباني في ضعيف الجامع (٥٥١٠) ضعيف من حديث واثلة بن الأسقع .

(٣٨) ذكره المنذرى في الترغيب (٢/١٥٧٥) من حديث أنس بن مالك، وقال: رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب التويخ .

(٣٩) أخرجه أحمد (٤/٣٦١) من حديث أبي واثلة عن جرير .

الغش من حيل المكر والخديعة وقد قال تعالى [فاطر/٤٣] : ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ وقال ﷺ: «من غشنا فليس منا، والمكر والخديعة في النار» أى صاحبهما في النار. وفي رواية «المكر والخديعة والخيانة في النار» .

وفي رواية «لا يدخل الجنة خب»^(٤٠) أى مكر. وفي أخرى «إن من جملة أهل النار رجلاً لا يصبح ولا يمسي إلا وهو يخادعك في أهلك ،مالك» هذا ما يتعلق بهذا الجواب، وإنما بسطنا الكلام عليه رجاء أن يسمعه من في قلبه إيمان، ومن يخشى عقاب الله وسطوته ومن له دين ومروءة ومن يخشى على ذريته بعد موته فيتقى الله ويرجع عن سائر صور الغش المذكورة في هذا السؤال وغيرها، ويعلم أن الدنيا فانية وأن الحساب واقع على النقيير والفتيل والقطمير، وأن العمل الصالح ينفع الذرية، فقد جاء في قوله تعالى [الكهف/٨٢] : ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ إنه كان الجد السابع لأم فنفع الله به ذينك اليتيمين وأن العمل السيء يؤثر في الذرية، قال تعالى [النساء/٩] : ﴿وَلْيَحْشَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةَ ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ فمن تأمل هذه الآية خشى على ذريته من أعماله السيئة وانكف عنها حتى لا يحصل لهم نظيرها، والله الموفق للصواب وبه الحول والقوة وإليه المرجع والمآب .



(٤٠) أخرجه أحمد (٧/١) والترمذى (١٩٦٣) .

□ الكبيرة الحادية بعد المائتين □

○ إنفاق السلعة بالحلف الكاذب ○

أخرج مسلم والأربعة عن أبي ذر رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «ثلاثة لا ينظر الله إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم» - قال: فقراها رسول الله ﷺ ثلاث مرات قلت: خابوا وخسروا من هم يا رسول الله؟ قال:- المسبل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب^(١).

وفي رواية «المسبل إزاره والمنان عطاءه» والطبراني في الكبير «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: أشيمط زان وعائل مستكبر ورجل جعل الله بضاعته لا يشتري إلا بيمينه ولا يبيع إلا بيمينه»^(٢) ورواه في الصغير والأوسط بلفظ «لا يكلمهم الله ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم»^(٣) ورواه محتج بهم في الصحيح، والأشيمط مصغر أشمط وهو من ابيض بعض شعر رأسه كبيراً واختلط بأسوده، والعائل: الفقير. والطبراني «ثلاثة لا ينظر الله إليهم غداً: شيخ زان ورجل اتخذ الأيمان بضاعته يحلف في كل حق وباطل وفقير مختال»^(٤) أى من هو متكبر معجب فخور.

والشيخان وغيرهما: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: رجل على فضل ماء بفلاة يمنعه ابن السبيل»^(٥).

(١) أخرجه مسلم (١٠٢/١) وأبو داود (٤٠٨٧ ح/٤) من حديث أبي ذر.

(٢)(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٨/٤) من حديث سلمان وقال: رواه الطبراني في الثلاثة إلا أنه قال في الصغير اللفظ الثاني، ورجاله رجال الصحيح.

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٨/٤) من حديث عصمة وقال: رواه الطبراني في الكبير بإسناد ضعيف.

(٥) أخرجه البخاري (٢٣٥٨ ح/٥) ومسلم (١٠٣/١) من حديث أبي هريرة.

وفى رواية «يقول الله له اليوم أمنعك فضلى كما منعت فضل ما لم تعمل يداك» .
ورجل بايع رجلاً سلعة بعد العصر فحلف بالله لأخذها بكذا وكذا فصدقه فأخذها
وهو على غير ذلك، ورجل بايع إماماً لا يبايعه إلا للدنيا فإن أعطاه منها ما يريد وفى
له وإن لم يعطه لم يف له»^(٦) .

وفى رواية «ورجل حلف على سلعة لقد أعطى بها أكثر مما أعطى وهو كاذب، ورجل
حلف على يمين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال امرئ مسلم ورجل منع فضل ماء
فيقول الله له يوم القيامة: واليوم أمنعك فضلى كما منعت فضل ما لم تعمل يداك»^(٧) .
والنسائي وابن حبان فى صحيحه «أربعة يبغضهم الله: البائع الحلاف والفقر المختال
والشيخ الزانى والإمام الجائر»^(٨) .

والحاكم وصححه على شرط مسلم والأربعة بنحوه «إن الله يحب ثلاثة ويبغض ثلاثة»
فذكر الحديث إلى أن قال: قلت: فمن الثلاثة الذين يبغضهم الله قال: «المختال الفخور
وأنتم تجدون فى كتاب الله المنزل [لقمان/١٨] : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾
والبخيل المنان والتاجر أو البائع الحلاف»^(٩) .

وابن حبان فى صحيحه عن أبى سعيد رضى الله عنه قال: مر أعرابى بشاة فقلت
تبيعها بثلاثة دراهم فقال: لا والله ثم باعها، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «باع
آخرته بدنياه»^(١٠) .

والطبرانى بإسناد لا بأس به عن واثلة رضى الله عنه كان رسول الله ﷺ يخرج
إلينا وكنا تجاراً وكان يقول: «يا معشر التجار إياكم والكذب»^(١١) .

(٦) أخرجه مسلم (١٠٣/١) من حديث أبى هريرة .

(٧) أخرجه البخارى (٥/٢٣٦٩ فتح) من حديث أبى هريرة .

(٨) أخرجه النسائي (٨٦/٥) وابن حبان (٥٥٣٢ ح/٤) من حديث أبى هريرة .

(٩) أخرجه الحاكم (٨٩/٢) من حديث أبى ذر وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبى .

(١٠) أخرجه ابن حبان (٤٨٨٩ ح/٧) من حديث أبى سعيد الخدرى .

(١١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٧٣/٢) وقال: رواه الطبرانى فى الكبير وفيه محمد بن إسحاق ولم أجد
من ترجمه وبقية رجاله ثقات .

والشيخان «الحلف منفقة للسلعة ممحقة للكسب»^(١٢) .

وفي رواية لأبي داود «ممحقة للبركة» .

ومسلم وغيره «إياكم وكثرة الحلف في البيع فإنه ينفق ثم يحق»^(١٣) .

والترمذى بسند حسن «التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء»
زاد ابن ماجه «المسلم» وقال «مع الشهداء يوم القيامة»^(١٤) .

والأصبهاني وغيره «التاجر الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة»^(١٥) والبيهقي
وغيره «إن أطيّب الكسب كسب التجار الذين إذا حدثوا لم يكذبوا وإذا أئتمنوا لم
يخونوا وإذا وعدوا لم يخلفوا وإذا اشتروا لم يذموا وإذا باعوا لم يمدحوا وإذا كان عليهم
لم يطلوا وإذا كان لهم لم يعسروا»^(١٦) .

والشيخان وغيرهما «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا، فإن صدق البيعان وبيننا بورك لهما
في بيعهما، وإن كتما وكذبا فعسى أن يربحا ويمحقا بركة بيعهما، اليمين الفاجرة منفقة
للسلعة ممحقة للكسب»^(١٧) .

والترمذى وابن حبان والحاكم وصححوه خرج صلى الله عليه وسلم إلى المصلى فرأى الناس يتبايعون
فقال «يا معشر التجار» فاستجابوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ورفعوا أعناقهم وأبصارهم إليه فقال:
«إن التجار يبعثون يوم القيامة فجاراً إلا من اتقى وبر وصدق»^(١٨) .

(١٢) أخرجه البخارى (٤/٢٠٨٧/فتح) ومسلم (٣/١٢٢٨) وأبو داود (٣/٣٣٣٥) من
حديث أبي هريرة .

(١٣) أخرجه مسلم (٣/١٢٢٨) وابن ماجه (٢/٢٢٠٩) من حديث أبي قتادة .

(١٤) أخرجه الترمذى (٣/١٢٠٩) وابن ماجه (٢/٢١٣٩) وقال الألبانى : ضعيف .

(١٥) ذكره المنذرى (٢/٥٨٥) من حديث أنس وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٥٠١) وقال :
موضوع .

(١٦) أخرجه البيهقى فى الشعب (٤/٤٨٥٤) وابن عدى (٢/١٠٣) من حديث معاذ وقال الألبانى :
ضعيف .

(١٧) أخرجه البخارى (٤/٢٠٧٩/فتح) ومسلم (٣/١١٦٤) من حديث حكيم بن حزام .

(١٨) أخرجه الترمذى (٣/١٢١٠) والحاكم (٢/٦) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى،
وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٦٤٢٢) وقال : ضعيف .

وأحمد بإسناد جيد والحاكم وصححه «إن التجار هم الفجار» قالوا: يا رسول الله أليس الله قد أحل البيع قال: «بلى ولكنهم يحلفون فيأثمون ويحدثون فيكذبون»^(١٩).

(تنبيه) عد هذا كبيرة وإن لم يذكروه ظاهر جلي مما ذكر في هذه الأحاديث الكثيرة المصرحة بشدة الوعيد في ذلك ثم رأيت بعضهم ذكره .



(١٩) أخرجه أحمد (٤٢٨/٣) والحاكم (٦/٢) من حديث عبد الرحمن بن شبل وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

□ الكبيرة الثانية بعد المائتين □

○ المكر والخديعة ○

قال تعالى [فاطر/٤٣]: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ وتمر الكلام على المكر قبل كتاب الطهارة بحث الأمن من مكر الله .

وأخرج الطبراني في الكبير والصغير بإسناد جيد وابن حبان في صحيحه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من غشنا فليس منا والمكر والخداع في النار»^(١) .

ورواه أبو داود عن الحسن مرسلاً مختصراً قال: «المكر والخديعة والخيانة في النار»^(٢) . وفي حديث لا يدخل الجنة خب- أى مكار- ولا بخيل ولا منان»^(٣) وفي آخر «المؤمن غر كريم، والفاسق خب لئيم»^(٤) .

(١) أخرجه ابن حبان (٥٥٣٣/٧) وذكره الهيثمي في الجمع (٧٨/٤ ، ٧٩) من حديث ابن مسعود وقال: رواه الطبراني في الكبير والصغير ورجاله ثقات وذكره المنذرى (٥٧٢/٢) وذكره الألباني في الصحيحة (١٠٥٨) .

(٢) أخرجه أبو داود في المراسيل (١٥٩) وابن عدى (٣٥٧/٣) من حديث قيس بن عدى وذكره الألباني في الصحيحة (١٠٥٧) وقال إسناده صحيح ولكن مرسل .

(٣) أخرجه أحمد (٧/١) من حديث أبي بكر الصديق وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦٣٥٤) وقال : ضعيف .

(٤) أخرجه الترمذى (١٩٦٤/٤) وأبو داود (٤٧٩٠/٤) والحاكم (٤٣/١) من حديث أبي هريرة، وذكره الألباني في الصحيحة (٩٣٥) .

وقال تعالى عن المنافقين [النساء/١٤٢] : ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ أى مجازيهم بما يشبه الخداع على خداعهم له وذلك أنهم يعطون نوراً كما يعطى المؤمنون فإذا مضوا على الصراط أطفئ نورهم وبقوا فى الظلمة .

وفى حديث أهل النار خمسة وذكر منهم رجلاً لا يصبح ولا يمسي إلا وهو مخادعك عن أهلِكَ ومالك^(٥) .

(تنبيه) عد هذا كبيرة صرح به بعضهم وهو ضائر من أحاديث الغش السابقة ومن هذا الحديث إذ كون المكر والخديعة فى النار ليس المراد بهما إلا أن صاحبهما فيها وهذا وعيد شديد .



(٥) أخرجه مسلم (٢١٩٧/٤) من حديث عياض بن حمار المجاشعى وأحمد (١٦٢/٤) .

□ الكبيرة الثالثة بعد المائتين □

○ بخس نحو الكيل أو الوزن أو الذرع ○

قال تعالى [المطففين/١-٦] : ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ أى الذين يزيدون لأنفسهم من أموال الناس ببخس الكيل أو الوزن ولذا فسرهم بأنهم ﴿الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ﴾ أى منهم لأنفسهم ﴿يَسْتَوْفُونَ﴾ حقوقهم منهم ولم يذكر الوزن هنا اكتفاء عنه بالكيل إذ كل منهما يستعمل مكان الآخر غالباً .

﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾ أى إذا اكتالوهم أو وزنوا لهم من أموال أنفسهم ﴿يُخْسِرُونَ﴾ أى ينقصون ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ﴾ الذين يفعلون ذلك ﴿أَنَّهُمْ مَّبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ أى هوله وعذابه ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أى من قبورهم حفاة عراة غرلاً ثم يحشرون .

فمنهم الراكب نجائب أسرع من البرق .

ومنهم الماشى على رجله .

ومنهم المنكب والساقط على وجهه تارة وتارة يمشى وتارة يزحف وتارة يتخبط كالبعير الهائم .

ومنهم الذى يمشى على وجهه وكل ذلك بحسب الأعمال إلى أن يقفوا بين يدي ربهم ليحاسبهم على ما سلف من أعمالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر، قال السدى سبب نزول هذه الآية أنه ﷺ لما قدم المدينة كان بها رجل يقال له أبو جهينة له مكيالان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر فأنزل الله تعالى الآية .

وأخرج ابن ماجه وابن حبان في صحيحه والبيهقى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أحبث الناس كيلاً فأُنزل الله عز وجل ﴿وَيْلٌ لِلْمُطَفِّينَ﴾ فأحسنوا المكيال بعد ذلك^(١).

والترمذى عنه قال: قال رسول الله ﷺ لأصحاب الكيل والوزن: «إنكم قد وليتم أمراً فيه هلكت الأم السالفة قبلكم»^(٢).

ورواه الحاكم وصححه واعتضد بأن فيه متروكاً وبأن الصحيح وقفه على ابن عباس . وابن ماجه واللفظ له والبخاري والبيهقى والحاكم بنحوه وقال: صحيح على شرط مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: أقبل علينا رسول الله ﷺ فقال: «يا معشر المهاجرين خمس خصال إذا ابتليتم بهن وأعوذ بالله أن تدركوهن لم تظهر الفاحشة في قوم قط فيعلنوا بها إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التى لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا، ولم ينقصوا الكيل والميزان إلا أخذوا بالسنين - أى جمع سنة وهى العام المقحط الذى لا تنبت الأرض فيه شيئاً وقع مطر أو لا - وشدة المؤنة وجور السلطان، ولم يمنعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء، ولولا البهائم لم يمطروا، ولم ينقضوا عهد الله وعهد رسوله إلا سلب الله عليهم عدواً من غيرهم فأخذوا بعض ما فى أيديهم، وما لم تحكم أئمتهم بكتاب الله ويتخيروا فيما أنزل الله إلا جعل الله بأسهم بينهم»^(٣).

ومالك موقوفاً على ابن عباس والطبرانى وغيره مرفوعاً «ما ظهر الغلول فى قوم إلا ألقى الله فى قلوبهم الرعب، ولا فشا الزنا فى قوم إلا كثر فيهم الموت، وما نقص قوم المكيال والميزان إلا نقص الله عنهم الرزق، ولا حكم قوم بغير حق إلا فشا فيهم الدم، ولا ختر - أى بفتح المعجمة والفوقية والراء نقض - وأخل قوم بالعهد إلا سلب الله عليهم العدو»^(٤).

(١) أخرجه ابن ماجه (٢٢٢٣/٢) وابن حبان (٤٨٩٨/٧) والبيهقى فى الشعب (٥٢٨٦/٤) وقال الألبانى : حسن .

(٢) أخرجه الترمذى (١٢١٧/٣) من حديث ابن عباس، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٠٣٩) وقال : ضعيف .

(٣) أخرجه ابن ماجه (٤٠١٩/٢) والبيهقى فى الشعب (١٠٥٥٠/٧) والحاكم (٥٤٠/٤) وقال الألبانى : حسن من حديث ابن عمر .

(٤) أخرجه الإمام مالك فى الموطأ (٤٦٠/٢) وذكره التبريزى فى المشكاة (٥٣٧٠/٣) من حديث ابن عباس .

والبيهقي موقوفاً على ابن مسعود وهو أشبه وهو وغيره بمعناه مرفوعاً «القتل في سبيل الله يكفر الذنوب كلها إلا الأمانة قال يؤتى بالعبد يوم القيامة وإن قتل في سبيل الله فيقال أد أمانتك فيقول: أى رب كيف وقد ذهبت الدنيا قال: فيقال: انطلقوا به إلى الهاوية فينطلقون به إلى الهاوية وتمثل له أمانته كهيتها يوم دفعت إليه فيراها فيعرفها فيهوى في أثرها حتى يدركها فيحملها على منكبه حتى إذا ظن أنه خارج زلت عنه منكبه فهو يهوى في أثرها أبد الآبدين» ثم الصلاة أمانة والوضوء أمانة والكيل أمانة وأشياء عددها وأشد ذلك الودائع قال: يعنى زاذان فأتيت البراء بن عازب قلت ألا ترى إلى ما قال ابن مسعود قال كذا قال كذا قال: صدق أما سمعت الله تعالى يقول [النساء/٥٨]: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ .

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ما صرحوا به وهو ظاهر لأنه من أكل أموال الناس بالباطل ولهذا اشتد الوعيد عليه كما علمته من الآية وهذه الأحاديث وأيضاً فإنما سمي مطففاً لأنه لا يكاد يأخذ إلا الشيء الطفيف وذلك ضرب من السرقة والخيانة مع ما فيه من الأنباء عن عدم الأنفة والمروءة بالكلية ومن ثم عوقب بالويل الذى هو شدة العذاب أو الوادى فى جهنم لو سيرت فيه جبال الدنيا لذابت من شدة حره نعوذ بالله منه، وأيضاً فقد شدد الله تعالى عقوبة قوم شعيب صلى الله وسلم على نبينا وعليه على بخسهم المكيال والميزان .

(فإن قلت) سيأتى فى الغصب أن غصب ما دون ربع دينار لا يكون كبيرة فقضيته أن يكون هذا كذلك .

(قلت) ذلك مشكل فلا يقاس عليه بل حكى الإجماع على خلافه وقال الأذرعى: إنه تحديد لا مستند له انتهى، وعلى التنزل فقد يفرق بأن الغصب ليس مما يدعو قليله إلى كثيره لأنه إنما يؤخذ على سبيل القهر والغلبة فقليله لا يدعو لكثيره بخلاف هذا فإنه يؤخذ على سبيل المكر والخيانة والحيلة فكان قليله يدعو إلى كثيره فتعين التنقيص عنه بأن كلاً من قليله وكثيره أخذاً مما قالوه فى شرب القطرة من الخمر فإنه كبيرة وإن لم توجد فيها مفسدة الخمر لما تقرر أن قليله يدعو إلى كثيره فلا يشكل على هذا الفرق إلحاق جماعة السرقة بالغصب كما يأتى فيها لأن السارق على غاية من الخوف فهو ممكن من مال غيره حتى يقال إن القليل يدعو إلى الكثير بخلاف المطفف

فإنه ممكن من مال الغير فدعاية القليل فيه إلى الكثير أسهل وأظهر فتأمل ذلك فإنى لم أر من نبه عليه ولا أشار إليه، ومما يؤيد الفرق أن جماعة شرطوا فى الغصب ما مر ومع ذلك قالوا لا يشترط ذلك فى السرقة وكأنهم نظروا إلى ما ذكرته وبما قررته من الفرق الظاهر بين هذا والغصب يندفع، جزم بعض المتأخرين بأن التطفيف بالشئء التافه صغيرة إلا أن يقال المنازعة فى الغصب إنما هى فى التحديد بربع دينار، وأما غصب الشئء التافه الذى يسامح به أكثر الناس فينبغى أن يكون صغيرة وكذلك التطفيف بالشئء التافه الذى يسامح به أكثر الناس ينبغى أن يكون صغيرة أيضاً فهذا غير بعيد لكن ظاهر كلام الأكثرين أنه لا فرق .

ومن ثم حكى ابن عبد السلام أن غصب الحبة وسرقها كبيرة بالإجماع وكأنه أخذ ذلك من إطلاق الأكثرين الذى أشرت إليه ويأتى لذلك مزيد فى الغصب فراجعه. قال مالك بن دينار رضى الله عنه: دخلت على جار لى وقد نزل به الموت فجعل يقول جبلين من نار جبلين من نار قال قلت له: ما تقول يا أبا يحيى؟ قال كان لى مكيلان كنت أكيل بأحدهما وأكتال بالآخر، قال مالك فقممت فجعلت أضرب أحدهما بالآخر فقال يا أبا يحيى كلما ضربت أحدهما بالآخر ازداد الأمر عظماً وشدة فمات فى مرضه .

وقال بعض السلف: أشهد على كل كىال أو وزان بالنار لأنه لا يكاد يسلم إلا من عصم الله .

وقال بعضهم: دخلت على مريض قد نزل به الموت فجعلت ألقنه الشهادة ولسانه لا ينطق بها فلما أفاق قلت له يا أخى ما لى ألقنك الشهادة ولسانك لا ينطق بها قال: يا أخى لسان الميزان على لسانى يمنعنى من النطق بها، فقلت له: بالله أكنت تزن ناقصاً فقال: لا والله ولكنى كنت أقف مدة لا أعتبر صنجة ميزانى فإذا كان هذا حال من لا يعتبر صنجة ميزانه فكيف حال من يزن ناقصاً .

وقال نافع: كان ابن عمر رضى الله عنهما يمر بالبائع يقول اتق الله وأوف الكيل والوزن فإن المطففين يوقفون حتى إن العرق ليلجمهم إلى أنصاف آذانهم .

وكالكىالين والوزانين فيما مر التاجر إذ شد يده فى الذرع وقت البيع وأرخاها وقت الشراء وهذا من تطفيف فسقة البزازين والتجار .

وما أحسن قول من قال: الويل ثم الويل لمن يبيع بحبة ينقصها جنة عرضها السموات والأرض ويشتري بحبة يزيد بها وادياً فى جهنم يذيب جبال الدنيا وما فيها .

□ باب القرض □

□ الكبيرة الرابعة بعد المائتين □

○ القرض الذى يجز نفعاً للمقرض ○

وذكر هذه من الكبائر ظاهر لأن ذلك فى الحقيقة رباً كما مر فى باب فجميع ما مر فى الربا من الوعيد يشمل فاعل ذلك فاعلمه .



□ باب التفليس □

□ الكبيرة الخامسة والسادسة بعد المائتين □

○ الاستدانة مع نيته عدم الوفاء أو مع عدم رجائه ○

بأن لم يضطر ولا كان له على جهة ظاهرة
يفى منها والدائن جاهل بحاله

أخرج البخارى وغيره «مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يَرِيدُ إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللَّهُ»^(١).

والطبرانى «مَنْ أَدَانَ دِيناً وَهُوَ يَنْوِي أَنْ يُؤْدِيَهُ أَدَاهُ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ اسْتَدَانَ دِيناً وَهُوَ لَا يَنْوِي أَنْ يُؤْدِيَهُ فَمَاتَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: ظَنَنْتَ أَلِيَّ لَا أَخَذَ لِعَبْدِي بِحَقِّهِ فَيُؤْخَذُ مِنْ حَسَنَاتِهِ فَيَجْعَلُ فِي حَسَنَاتِ الْآخِرِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِ الْآخِرِ فَيَجْعَلُ عَلَيْهِ»^(٢).

وابن ماجه والبيهقى بإسناد متصل لا بأس به إلا أن البخارى قال في أحد رواياته فيه نظر «أَيُّمَا رَجُلٍ يَدِينُ دِيناً وَهُوَ مُجْمِعٌ أَنْ لَا يُوفِيَهُ لَقِيَ اللَّهَ سَارِقاً»^(٣).

والطبرانى بسند فيه متروك «أَيُّمَا رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً فَتَوَى أَنْ لَا يُعْطِيَهَا مِنْ صَدَاقِهَا

(١) أخرجه البخارى (٢٣٨٧/٥/فتح) وابن ماجه (٢٤١١/٢) من حديث أبى هريرة .

(٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٣٢/٤) من حديث أبى أمامة وقال: رواه الطبرانى فى الكبير وفيه جعفر بن الزبير وهو كذاب .

(٣) أخرجه ابن ماجه (٢٤١٠/٢) والبيهقى فى الشعب (٥٥٤٨/٤) من حديث صهيب بن سنان، وقال الألبانى : حسن صحيح .

شيئاً مات يوم يموت وهو زان، وأيما رجل اشترى من زجل يبعاً ينوى أن لا يعطيه من ثمنه شيئاً مات يوم يموت وهو خائن والخائن في النار»^(٤).

وابن ماجه بإسناد حسن «من مات وعليه درهم أو دينار قضى من حسناته ليس ثم دينار ولا درهم»^(٥).

والطبراني «الدين دينان فمن مات وهو ينوى قضاءه فأنا وليه، ومن مات وهو لا ينوى قضاءه فذلك الذي يؤخذ من حسناته ليس يومئذ دينار ولا درهم»^(٦) والطبراني في الصغير والأوسط بسند رواه ثقات «أيما رجل تزوج امرأة على ما قل من المهر أو كثر ليس في نفسه أن يؤدي إليها حقها خدعها فمات ولم يؤد إليها حقها لقى الله يوم القيامة وهو زان، وأيما رجل استدان ديناً لا يريد أن يؤديه إلى صاحبه خدعه حتى أخذ ماله فمات ولم يؤد إليه دينه لقى الله وهو سارق»^(٧) وأحمد والبخاري والطبراني وأبو نعيم وإسناد أحدهم حسن «يدعو الله بصاحب الدين يوم القيامة حتى يقف بين يديه فيقال: يا ابن آدم فيم أخذت هذا الدين وفيم ضيعت حقوق الناس؟ فيقول يا رب إنك تعلم أني أخذته فلم آكل ولم أشرب ولم ألبس ولم أضيع ولكن إما حرق وإما سرق وإما وضيع» - أي يبع بأقل مما اشترى به - فيقول الله صدق عبدى أنا أحق من قضى عنك فيدعو الله بشيء فيضعه في كفة ميزانه فترجح حسناته على سيئاته فيدخل الجنة بفضل رحمته»^(٨).

والنسائي والحاكم وصححه عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٣١/٤) وقال روى له ابن ماجه حديثاً في الدين خاصة غير هذا، رواه الطبراني في الكبير، وعمر بن دينار هذا متروك .

(٥) أخرجه ابن ماجه (٢٤١٤/٢) من حديث ابن عمر، وقال الألباني : صحيح .

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (١٣٢/٤) من حديث ابن عمر، وقال رواه الطبراني في الكبير، وفيه عمر بن عبد الرحمن وهو ضعيف .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١٣٢/٤) من حديث ميمون الكردي وقال رواه الطبراني في الأوسط والصغير ورجاله ثقات .

(٨) أخرجه أحمد (١٩٨/١) وذكره الهيثمي في المجمع (١٣٣/٤) من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر وقال: رواه أحمد والبخاري والطبراني في الكبير، وفيه صدقة الدقيقي وثقه مسلم بن إبراهيم وضعفه جماعة .

يقول: «أعوذ بالله من الكفر والدين- فقال رجل يا رسول الله أتعدل الكفر بالدين قال:- نعم»^(٩).

والطبراني «صاحب الدين مأسور بدينه يشكو إلى الله الوحدة»^(١٠).
وأبو داود والبيهقي «إن أعظم الذنوب عند الله أن يلقاه بها عبد بعد الكبائر التي نهى الله عنها أن يموت رجل وعليه دين لا يدع له قضاء»^(١١).

وابن أبي الدنيا والطبراني بإسناد لين الحديث الآتي بطوله في الغيبة إن شاء الله تعالى وفيه «أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى يسعون ما بين الحميم والجميم يدعون بالويل والثبور يقول بعض أهل النار لبعض ما بال هؤلاء قد أذونا على ما بنا من الأذى قال فرجل معلق عليه تابوت من جمر، ورجل يجرد أمعاءه، ورجل يسيل فوه قيحاً ودماً، ورجل يأكل لحمه، فيقال لصاحب التابوت ما بال الأبعد قد أذانا على ما بنا من الأذى فيقول إن الأبعد قد مات وفي عنقه أموال الناس لا يجد لها قضاء أو وفاء»^(١٢).

وأحمد بإسناد حسن والحاكم وصححه عن جابر قال: توفي رجل فغسلناه وكفنناه وحنطناه ثم أتينا به رسول الله ﷺ يصلي عليه فقلنا تصلي عليه؟ فخطا خطوة ثم قال: «أعليه دين؟» قلنا ديناران فانصرف فتحملهما أبو قتادة فأتيناه فقال أبو قتادة الديناران على فقال رسول الله ﷺ: «قد أوفى الله حق الغريم وبريء منهما الميت» قال نعم فصلى عليه ثم قال بعد ذلك بيوم «ما فعل الديناران؟» قلت إنما مات أمس قال فعاد إليه من الغد فقال قد قضيتهما فقال رسول الله ﷺ: «الآن كما برئت جلدته»^(١٣) وكونه عليه السلام كان لا يصلي على المدين صحيح لكنه نسخ فروى مسلم وغيره أنه عليه السلام كان يؤتى بالميت عليه الدين

(٩) أخرجه النسائي (٢٦٤/٨) والحاكم (٥٣٢/١) من حديث أبي سعيد وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(١٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٩/٤) من حديث البراء وقال رواه الطبراني في الأوسط وفيه مبارك بن فضالة وثقه عطاء وابن حبان وضعفه جماعة .

(١١) أخرجه أبو داود (٣٣٤٢/٣) والبيهقي في الشعب (٥٥٤١/٤) من حديث أبي موسى، وقال الألباني : ضعيف .

(١٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٨/١) من حديث شفي بن مانع وقال رواه الطبراني في الكبير وهو هكذا في الأصل المسموع ورجاله ثقات .

(١٣) أخرجه أحمد (٣٣٠/٣) والحاكم (٥٨/٢) من حديث جابر، وقال الألباني : صحيح .

فيسأل «هل ترك لدينه قضاء؟» فإن حدث أنه ترك وفاء يصلي عليه وإلا قال: «صلوا على صاحبكم» فلما فتح الله عليه الفتوح قال: «أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن توفي وعليه دين فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فهو لورثته»^(١٤) وروى الطبراني أنه عليه السلام سئل أن يصلي على مدين فقال: «ما ينفعكم أن أصلي على رجل روحه مرتين في قبره لا تصعد روحه إلى السماء، فلو ضمن رجل دينه قمت فصليت عليه فإن صلاتي تنفعه»^(١٥).

وصح «نفس المؤمن معلقة بدينه أى محبوسة عن مقامها الكريم - حتى يقضى عنه»^(١٦).

وصح عند الحاكم «إن صاحبكم حبس على باب الجنة بدين كان عليه فإن شئتم فأفدوه وإن شئتم فأسلموه إلى عذاب الله»^(١٧).

وصح «إن الله مع المدين حتى يقضى دينه ما لم يكن فيما يكرهه الله» وإن عبد الله ابن جعفر رضى الله عنهما كان يقول لحازنه: اذهب فخذ لي بدين فإنى أكره أن أبيت ليلة إلا والله معى بعد إذ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١٨).

وصح «من حمل من أمتي ديناً ثم جهد في قضاؤه ثم مات قبل أن يقضيه فأنا وليه، ما من أحد يدان ديناً يعلم الله أنه يريد قضاءه إلا أداه الله عنه في الدنيا»^(١٩) روته

(١٤) أخرجه مسلم (١٢٣٧/٣) والنسائي (٦٦/٤) والترمذى (١٠٧٠/٣) من حديث أنس بن مالك .
(١٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٤٠/٣) من حديث أنس، وقال: رواه الطبراني فى الأوسط وفيه عبد الحميد بن أمية وهو ضعيف .

(١٦) أخرجه ابن ماجه (٢٤١٣/٢) والترمذى (١٠٧٨/٣) وأحمد (٤٤/٢) وقال الألبانى : صحيح .
(١٧) أخرجه الحاكم (٢٥/٢) من حديث سمرة بن جندب وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وقال الذهبى: علته أبو الأحوص وغيره عن سعيد بن مسروق عن الشعبي عن سمعان ابن مشنح عن سمرة بهذا .

(١٨) أخرجه ابن ماجه (٢٤٠٩/٢) من حديث عبد الله بن جعفر وذكره المنذرى فى الترغيب (٦٠٣/٢) وذكره الألبانى فى صحيح ابن ماجه (١٩٥٣) وقال : صحيح .

(١٩) أخرجه أحمد (١٥٤/٦) وابن ماجه (٢٤٠٨/٢) والنسائي (٣١٥/٧) وابن حبان (٥٠١٩/٧) من حديث ميمونة، وقال الألبانى : صحيح .

ميمونة أم المؤمنين رضي الله عنها لما ليمت على إكثارها من الدين، ولما ليمت عائشة أيضاً على الاستدانة ولها عنها مندوحة روت «ما من عبد كانت له نية في أداء دينه إلا كان له من الله عون»^(٢٠) قالت فأنا ألتبس العون من الله تعالى، رواه أحمد بإسناد صحيح إلا أن فيه انقطاعاً، ووصله الطبراني بسند فيه نظر وقال: «كان له من الله عون وسبب له رزقاً» .

وصح أيضاً: «من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في أمره، ومن مات وعليه دين فليس ثم دينار ولا درهم ولكنها الحسنات والسيئات، ومن خاصم في باطل وهو يعلم لم يزل في سخط الله حتى ينزع، ومن قال في مؤمن ما ليس فيه حبس في رضغة الخبال حتى يأتي بالخروج مما قال»^(٢١) .

وجاء عند البزار وابن ماجه «أن ممن يقضى الله عنه دينه يوم القيامة من ضعفت قوته في سبيل الله فاستدان ليتقوى به على عدو الله وعدوه، ومن مات عنده مسلم لا يجد ما يكفنه ويواريه به إلا بدين، ومن خاف العزوبة فنكح خشية على دينه»^(٢٢) .

وصح «والذى نفسى بيده لو قتل رجل في سبيل الله ثم عاش ثم قتل ثم عاش ثم قتل وعليه دين ما دخل الجنة حتى يقضى دينه»^(٢٣) .

وصح «لا تخفوا أنفسكم بعد أمنها- قالوا: وما ذاك يا رسول الله؟ قال: الدين»^(٢٤) وروى البيهقي «أقل من الذنوب يهن عليك الموت، وأقل من الدين تعش حرّاً» .

(٢٠) أخرجه أحمد (٧٢/٦) من حديث عائشة والحاكم (٢٢/٢) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي: صحيح .

(٢١) أخرجه أحمد (٧٠/٢) من حديث ابن عمر وأبو داود (٣٥٩٧/٣) والحاكم (٢٧/٢) من حديث عبد الله بن عمرو وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، وذكره الألباني في الصحيحة (٤٣٨) .

(٢٢) أخرجه ابن ماجه (٢٤٣٥/٢) من حديث عبد الله بن عمرو، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٤٤٢) وقال : ضعيف .

(٢٣) أخرجه النسائي (٣١٤/٧) والحاكم (٢٥/٢) من حديث محمد بن جحش، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وذكره المنذرى في الترغيب (٦٠٠/٢) .

(٢٤) أخرجه أحمد (١٤٦/٤) والبيهقي في الشعب (٥٥٥٧/٤) وذكره الألباني في الضعيفة (١١٧٧) وقال : موضوع .

وصح عند الحاكم واعترض بأن فيه واهياً «الدين راية الله في الأرض فإذا أراد أن يذل عبداً وضعه في عنقه»^(٢٥) .

(تنبيه) عد ذينك كبيرتين هو وإن لم أر من صرح به صريح ما في هذه الأحاديث الصحيحة من أنه يلقي الله سارقاً، والحديثان يشملان ذينك، أما الأول فواضح وأما الثاني فكذلك كما أشار إليه عليه السلام بقوله خدعه حتى أخذ ماله، ولا شك أن من أخذ ديناً لا يرجو له وفاء من جهة ظاهرة والدائن جاهل بحاله فقد خدع الآخذ منه حتى أعطاه ماله إذ لولا خديعته له لأن لم يعطه له وجميع التغليظات في الدين المذكورة في هذه الأحاديث وغيرها ينبغي حملها على إحدى هاتين الصورتين اللتين ذكرتهما في الترجمة أو على ما لو استدانه ليصرفه في معصية، وما جاء فيه من التخفيف كالإعانة والقضاء عنه وغيرهما ينبغي حمله على ما لو استدانه في طاعة ناوياً أدائه وله جهة ظاهرة يؤدي منها أو والدائن عالم بحاله، وبهذا الذي ذكرته وإن لم أره تجتمع الأحاديث ويزول ما يورمه ظاهرها من التعارض عند من لم يتأمل فيها على نحو ما قررته فتأمل ذلك فإنه مهم .



(٢٥) أخرجه الحاكم (٢٤/٢) من حديث ابن عمر (وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣٠٣١) وقال : موضوع) .

□ الكبيرة السابعة بعد المائتين □

○ مطل الغنى بعد مطالبته من غير عذر ○

أخرج الشيخان والأربعة عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مطل الغنى ظلم وإذا أُتبع - أى بضم فسكون أحيل، قال الخطابي: وتشديد المحدثين التاء خطأ - أحدكم على ملء فليتبع»^(١).

وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه «لى الواجد - أى مطل القادر على وفاء دينه - يحل عرضه وعقوبته»^(٢) أى يبيح أن يذكر بين الناس بالمطل وسوء المعاملة لا غيرهما إذ المظلوم لا يجوز له أن يذكر ظالمه إلا بالنوع الذى ظلمه به دون غيره ويبيح أيضاً عقوبته بالحبس والضرب وغيرهما .

والبزار والطبرانى فى الأوسط بسند فيه من وثق ولا بأس به فى المتابعات إن الله ييغض الغنى الظلوم والشيخ الجهول والعائل المختال»^(٣) أى الفقير المتكبر، ورواه بنحوه أبو داود وابن خزيمة فى صحيحه وكذا النسائى وابن حبان فى صحيحه والترمذى والحاكم وصححاه، والطبرانى فى الكبير «ما قدس الله أمة لا يأخذ ضعيفها الحق من قويا غير متعتع - ثم قال - : من انصرف غريمه وهو عنه راض صلت عليه دواب الأرض ونون الماء

(١) أخرجه البخارى (٢٢٨٧/٤/فتح) ومسلم (١١٩٧/٣) من حديث أبى هريرة .

(٢) أخرجه الحاكم (١٠٢/٤) من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبى: صحيح، وأخرجه ابن حبان (٥٠٦٦/٧) .

(٣) أخرجه ابن خزيمة (٢٤٥٦/٤) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٣١/٤) من حديث على، وقال: رواه البزار والطبرانى. وفيه الحارث الأعور وهو ضعيف وقد وثق، وقال الألبانى: ضعيف جداً .

- أى حوته- وليس من عبد يلوى غريمه وهو يجد إلا كتب عليه فى كل يوم وليلة
وجمعة وشهر ظلم^(٤) .

والطبرانى بسند فيه من اختلف فى توثيقه، وأحمد بن حنبل بسند قوى جيد عن خولة
زوجة حمزة رضى الله عنهما أن رجلاً كان له على رسول الله ﷺ وسق تمر فأمر
أنصارياً أن يقضيه فقضاه دون ثمره فأبى أن يقبضه فقال: أترد على رسول الله ﷺ
قال: نعم ومن أحق بالعدل من رسول الله ﷺ فاحتلت عينا رسول الله ﷺ بدموعه.
ثم قال: «صدق ومن أحق بالعدل منى لا قدس الله أمة لا يأخذ ضعيفها حقه من شديدها
ولا يتعته»- ثم قال: يا خولة عديده واقضيه فإنه ليس من غريم يخرج من عنده غريمه
راضياً إلا صلت عليه دواب الأرض ونون البحار، وليس من عبد يلوى غريمه وهو
يجد إلا كتب الله عليه فى كل يوم وليلة إثماً^(٥) وتعتعه بفوقيتين ومهملتين: أقلقه وأتعبه
بكثرة تردده إليه ومطله إياه، ويلوى: يمطل ويسوف .

وصح أيضاً: «لا قدست أمة لا يعطى الضعيف فيها حقه غير متعتع» ورواه ابن
ماجه بقصة وهى أن أعرابياً كان له على النبى ﷺ دين فتقاضاه إياه واشتد حتى قال
أخرج عليك إلا قضيتنى، فأنتهره أصحابه فقالوا: ويحك تدرى من تكلم، قال إني أطلب
حقى، فقال النبى ﷺ: «هلا مع صاحب الحق كنتم»- ثم أرسل إلى خولة فقال لها:-
إن كان عندك تمر فأقرضينا حتى يأتينا فنقضيك- فقالت: نعم بأبى أنت وأمى يا رسول
الله فأقرضته مضى الأعرابى وأطعمه فقال أوفيت أوفى الله لك، فقال: أولئك خيار
الناس إنه لا قدست أمة لا يأخذ الضعيف فيها حقه غير متعتع^(٦) .

(تنبيه) عد هذا كبيرة لم أره لكنه صريح الحديث الأول وما بعده إذ الظلم وحل
العرض والعقوبة من أكبر الوعيد، بل صرح جماعة من أئمتنا وزعموا فيه الاتفاق بأن
من امتنع من قضاء دينه مع قدرته عليه بعد أمر الحاكم له به للحاكم أن يشدده عليه

(٤) ذكره المنذرى فى الترغيب (٦١٠/٢) وقال الهيثمى فى المجمع (١٣١/٤) من حديث خولة وقال
رواه الطبرانى فى الكبير وفيه أبو سعد البقال وهو ضعيف .

(٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٤٠/٤) من حديث خولة بنت قيس وقال: رواه الطبرانى فى الكبير
ورجاله رجال الصحيح .

(٦) أخرجه ابن ماجه (٢٤٢٦/٢) وذكره الألبانى فى صحيح ابن ماجه (١٩٦٩) وقال : صحيح .

فى العقوبة فىنخسه بمحدة إلى أن يؤدى أو يموت كما قىل بنظيره فى تارك الصلاة على وجه قال بعض الأئمة: إنه مقيس على ما هنا فهو قياس ضعيف على ضعيف لأن القياس قد يكون على ضعيف، كما صرح به الرافعى فى بعض المواضع، وبهذا يتبين الرد على أولئك الذين فهموا مما توهموه أن القياس لا يكون إلا على متفق عليه أن ما هنا معتمد حيث جعل أصلاً مقيساً عليه .



□ باب الحجر □

□ الكبيرة الثامنة بعد المائتين □

○ أكل مال اليتيم ○

قال تعالى [النساء/ ١٠]: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴾ قال قتادة: نزلت في رجل من غطفان ولي مال ابن أخيه وهو صغير يتيم فأكله، وقوله: (ظُلْمًا) أى لأجله أو حال كونهم ظالمين، وخرج به أكلها بحق كأكل الولي بشروطه المقررة في كتب الفقه، قال تعالى [النساء/ ٦]: ﴿ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ أى بمقدار الحاجة فحسب، أو بأن يأخذ قرضاً أو بقدر أجرة عمله أو إن اضطر فإن أيسر قضاءه وإلا فهو في حل، أقوال أربعة الصحيح منها عندنا أن الوالى إذا لم يتبرع بالنظر له فإن كان غنياً لم يأخذ منه شيئاً، وإن كان فقيراً فإن كان وصياً وشغله عن كسبه النظر في مال محجوره فله أن يأخذ منه ولو بلا قاض أقل الأمرين من أجرته بقدر عمله في ذلك ومن مؤنته اللاتقة به عرفاً، ولا يجوز له أن يأخذ أكثر من الأقل، أما القاضى فلا يأخذ شيئاً مطلقاً وأما الأب والجد والأم الوصية فلهم الكفاية إذ تجب نفقتهم في مال الولد، ولو تضجر الأب أو الجد من النظر في مال ولده ونصب له القاضى قيمياً أو نصبه القاضى وقدر له أجرة من مال الولد حيث لا متبرع وليس له مطالبة القاضى بتقدير أجرة له ولو فقيراً .

وللولى أن يخلط طعامه بطعام اليتيم وأن يضيف من المخلوط لكن يشترط أن يكون له في ذلك مصلحة كأن يكون أوفر عليه مما لو أكل وحده وأن تكون الضيافة مما زاد على قدر ما يخص اليتيم كما هو ظاهر .

وإنما إلخ خبر إن، وفي بطونهم متعلق بياأكلون خلافاً لمن منعه أو حال من نار أى ناراً كائنة في بطونهم وذكرنا كيد أو مبالغة على حد [آل عمران/ ١٦٧]: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَهِهِمْ﴾ [الأنعام/ ٣٨]: ﴿وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ وأفاد كونه ظرفاً لياأكلون أن بطونهم أوعية النار إما حقيقة بأن يخلق الله لهم ناراً يأكلونها في بطونهم أو مجازاً من إطلاق المسبب وإرادة السبب لكونه يفضى إليه ويستلزمه، والمراد سائر أنواع الإتلاف، فإن ضرر اليتيم لا يختلف بكون إتلاف ماله بأكل أو غيره وخص الأكل بالذكر لأن عامة أموالهم ذلك الوقت الأنعام وهى يؤكل لحمها ويشرب لبنها أو لكونه هو المقصود من التصرفات، والسعير: الجمر المتقدم من سعرت النار: أوقدتها، ولشدة الوعيد الذى تضمنته هذه الآية، قال ابن دقيق العيد: أكل مال اليتيم مجرب لسوء الخاتمة والعياذ بالله، ومن ثم لما نزلت الآية تخرج الصحابة رضوان الله عليهم وامتنعوا من مخالطة اليتامى حتى نزل قوله تعالى [البقرة/ ٢٢٠]: ﴿وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾ وزعم أن هذه ناسخة لتلك وهم فاحش لأن تلك فى منع أكلها ظلماً وهذا لا ينسخ وإنما المراد أن مخالطتهم الممنوعة الشديدة الوعيد والعقاب والعلامة على سوء الخاتمة وتأبيد العذاب هى التى على وجه الظلم وإلا كانت من أعظم البر فالآية الأولى فى الشق الأول والثانية فى الشق الثانى وهذا ظاهر جلى وقد جمع تعالى بينهما فى قوله عز قائلاً [الأنعام/ ١٥٢]: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ وقد نبه تعالى على تأكيد حق الأيتام ومزيد الاعتناء به بقوله قبل هذه الآية [النساء/ ٩]: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً﴾ إذ المراد بشهادة السياق خلافاً لمن حمل الآية على أنها فى الوصية بأكثر من الثلث أو نحو ذلك الحمل لمن كان فى حجره يтим، على أنه يحسن إليه حتى فى الخطاب فلا يخاطبه إلا بنحو يا بنى مما يخاطب به أولاده ويفعل معه من البر والمعروف والإحسان والقيام فى ماله ما يجب أن يفعل بماله وبذريته من بعده فإن الجزاء من جنس العمل .

[الفاتحة/ ٤]: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ أى الجزاء .

«كما تدين تدان» أى كما تفعل يفعل معك .

بينما الإنسان آمن متصرف فى مال الغير وعلى أولاد غيره وإذ بالموت قد حل به فيجزيه الله تعالى فى ماله وذريته وعياله وسائر تعلقاته بنظير ما فعله مع غيره إن خيراً

فخير وإن شراً فشر، فليخش العاقل على أولاده وماله إن لم يكن له خشية على دينه ويتصرف على الأيتام الذين في حجره بما يجب أن يتصرف ولى أولاده لو كانوا أيتاماً عليهم في ماله .

وجاء «إن الله تعالى أوحى إلى داود صلى الله على نبينا وعليه يا داود كن لليتيم كالأب الرحيم وكن للأرملة كالزوج الشفيق واعلم أنك كما تزرع كذا تحصد» أى كما تفعل يفعل معك إذ لا بد أن تموت ويبقى لك ولد يتيم وامرأة أرملة .

وجاء في التشديد في أموال اليتامى والظلم فيها أحاديث كثيرة موافقة لما في الآية من ذلك الوعيد الشديد تحذيراً للناس عن هذه الفاحشة الوحشية المهلكة منها .

أخرج مسلم وغيره «يا أبا ذر إني أراك ضعيفاً وإني أحب لك ما أحب لنفسي لا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم»^(١) .

والشيخان وغيرهما «اجتنبوا السبع الموبقات أى المهلكات قالوا: يا رسول الله وماهن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم» الحديث^(٢) .

والبزار «الكبائر سبع: الإشراف بالله وقتل النفس بغير حق وأكل الربا وأكل مال اليتيم»^(٣) الحديث، والحاكم وصححه: «أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها: مدمن خمر وآكل الربا وآكل مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه»^(٤) .

وابن حبان في صحيحه: «إن من جملة كتابه ﷺ الذى أرسله مع عمرو بن حزم إلى أهل اليمن: وإن أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة الإشراف بالله وقتل النفس المؤمنة بغير حق والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى المحصنة وتعلم

(١) أخرجه مسلم (١٤٥٧/٣) من حديث أبى ذر .

(٢) أخرجه البخارى (٥/٢٧٦٦ فتح) ومسلم (٩٢/١) من حديث أبى هريرة .

(٣) تقدم تخريجه .

(٤) أخرجه الحاكم (٣٧/٢) والبيهقى في الشعب (٤/٥٥٣) وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٨٤٨) وقال: ضعيف جداً من حديث أبى هريرة .

السحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم^(٥). وأبو يعلى: «يبعث يوم القيامة قوم في قبورهم تأجج أفواههم ناراً - فقليل من هم يا رسول الله قال - : ألم تر أن الله يقول [النساء/ ١٠] : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾^(٦)».

وفي حديث المعراج عند مسلم: «إذا أنا برجال قد وكل بهم رجال يفكون لحاهم وآخرون يجيئون بالصخور من النار فيقذفونها في أفواههم فتخرج من أدبارهم فقلت: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً»^(٧) وفي تفسير القرطبي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «رأيت ليلة أسرى بي قوماً لهم مشافر كمشافر الإبل وقد وكل بهم من يأخذ مشافرهم ثم يجعل في أفواههم صخراً من ناراً تخرج من أسافلهم فقلت: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هم الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً»^(٨).

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ما اتفقوا عليه لما ذكر وظاهر كلامهم أنه لا فرق بين أكل قليله وكثيره ولو حبة على ما مر في بخس الكيل والوزن، ويفرق بينه وبين ما سيأتى عنهم في الغصب والسرقة بنظير ما فرقت به بين ذينك والتطفيف كما مر آنفاً فيه من أنه متمكن من التصرف في مال اليتيم، فلو لم يحكم في القليل بكونه كبيرة لجره ذلك إلى الكثير، إذ لا مانع له لأنه مسئول على الكل فتعين الحكم بالكبيرة على أخذ القليل والكثير بخلافه في ذينك فإنه لا يلزم عليهما ذلك كما بسطته في التطفيف قريباً فراجعه فإنه مهم وبه يندفع قول من زعم أن أخذ التافه من مال اليتيم صغيرة وسيأتى في الغصب ما له تعلق بذلك .



-
- (٥) تقدم تخريجه .
(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢/٧) من حديث أبي هريرة وقال: رواه أبو يعلى والطبراني وفيه زياد بن المنذر وهو كذاب .
(٧) ذكره ابن كثير في تفسير (٤٦٧/١) سورة النساء الآية (١٠) من حديث أبي سعيد الخدري .
(٨) ذكره القرطبي في تفسيره (١٦٢٣/٢) من حديث أبي سعيد .

○ خاتمة ○

في كفاية اليتيم والشفقة عليه والسعى على الأرملة

أخرج البخارى «أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا» وأشار بأصبعه السبابة والوسطى وفرج بينهما^(٩).

ومسلم «كافل اليتيم له أو لغيره أنا وهو كهاتين فى الجنة» وأشار مالك بالسبابة والوسطى^(١٠).

والبخارى «من كف يتيماً له ذو قرابة أو لا قرابة له فأنا وهو فى الجنة كهاتين - وضم أصبعيه - ومن سعى على ثلاث بنات فهو فى الجنة وكان له كأجر المجاهد فى سبيل الله صائماً قائماً»^(١١).

و بن ماجه «من عال ثلاثة من الأيتام كان كمن قام ليله وصام نهاره وغدا وراح شاهراً سيفه فى سبيل الله، وكنت أنا وهو فى الجنة أخوان كما أن هاتين أختان» وألصق أصبعيه السبابة والوسطى^(١٢).

والترمذى وصححه «من قبض يتيماً من بين مسلمين إلى طعامه وشرابه أدخله الله الجنة البتة إلا أن يعمل ذنباً لا يغفر له»^(١٣) وفى رواية سندها حسن «حتى يستغنى عنه وجبت له الجنة البتة».

(٩) أخرجه البخارى (٩/ ح ٥٣٠٤) من حديث سهل بن سعد .

(١٠) أخرجه مسلم (٢٢٨٧/٤) من حديث أبى هريرة .

(١١) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٥٧/٨) من حديث أبى هريرة وقال: رواه البخارى وفيه ليث بن أبى سليم وهو مدلس .

(١٢) أخرجه ابن ماجه (٢/ ح ٣٦٨٠) من حديث عبد الله بن عباس، وقال الألبانى: ضعيف .

(١٣) أخرجه الترمذى (٤/ ح ١٩١٧) من حديث ابن عباس، وقال الألبانى : ضعيف .

وابن ماجه «خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه، وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم ينساء إليه»^(١٤).

وأبو يعلى بسند حسن «أنا أول من يفتح باب الجنة إلا أنى أرى امرأة تبادرنى فأقول ما لك ومن أنت تقول أنا امرأة قعدت على أيتام لى»^(١٥).

والطبرانى بسند رواه ثقات إلا واحداً ومع ذلك ليس بالمتروك» والذى بعثنى بالحق لا يعذب الله يوم القيامة من رحم اليتيم ولان له في الكلام ورحم يتمه وضعفه ولم يتناول على جاره بفضل ما آتاه الله»^(١٦).

وأحمد وغيره «من مسح على رأس يتيم لم يمسه إلا الله كانت له في كل شعرة مرت عليها يده حسنات، ومن أحسن إلى يتيم أو يتيمة عنده كنت أنا وهو في الجنة كهاتين»^(١٧) الحديث.

وأخرج جماعة وصححه الحاكم على احتمال أن الله تعالى قال ليعقوب: أن سبب ذهاب بصره وانحناء ظهره وفعل أخوة يوسف به ما فعلوا أنه آتاه يتيم مسكين صائم جائع وقد ذبح هو وأهله شاة فأكلوها ولم يطعموه ثم أعلمه الله تعالى بأنه لم يحب شيئاً من خلقه حبه لليتامى والمساكين، وأمره أن يصنع طعاماً ويدعو المساكين ففعل»^(١٨).

والشيخان عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الساعى على الأرملة والمسكين كالجاهد في سبيل الله تعالى وأحسبه قال وكالقائم لا يفتر وكالصائم لا يفطر»^(١٩).

(١٤) أخرجه ابن ماجه (٣٦٧٩ ح/٢) من حديث أبي هريرة، وقال الألبانى: ضعيف .

(١٥) ذكره الهيثمى في المجمع (١٦٢/٨) من حديث أبي هريرة، وقال: رواه أبو يعلى وفيه عبد السلام بن عجلان وثقه أبو حاتم وابن حبان وقال يخطئ ويخالف، وفيه رجاله ثقات .

(١٦) ذكره الهيثمى في المجمع (١٣/٣) من حديث أبي هريرة، وقال: رواه الطبرانى في الأوسط وفيه عبد الله بن عامر الأسلمى وهو ضعيف .

(١٧) أخرجه أحمد (٢٥٠/٥) وذكره الهيثمى في المجمع (١٦٠/٨) من حديث أبي أمامة وقال: رواه أحمد والطبرانى وفيه على بن يزيد الألهانى وهو ضعيف .

(١٨) أخرجه الحاكم في المستدرک (٣٤٨/٢) من حديث أنس بن مالك .

(١٩) أخرجه البخارى (١٠/١٠٧) ومسلم (٤/٢٢٨٦) من حديث أبي هريرة .

وابن ماجه: «الساعى على الأرملة والمسكين كالمجاهد فى سبيل الله وكالذى يقوم الليل ويصوم النهار»^(٢٠).

قال بعض السلف: كنت فى بدء أمرى سكيراً مكباً على المعاصى فرأيت يوماً يتيماً فأكرمته كما يكرم الولد بل أكثر ثم نمت فرأيت الزبانية أخذونى أخذاً مزعجاً إلى جهنم وإذا باليتيم قد اعترضنى فقال دعوه حتى أراجع ربى فيه فأبوا فإذا النداء خلوا عنه فقد وهبنا له ما كان منه بإحسانه إليه فاستيقظت وبالغت فى إكرام اليتامى من يومئذ .

وكان لبعض مياسير العلويين بنات من علوية فمات واشتد بهن الفقر إلى أن رحلن عن وطنهن خوف الشماتة فدخلن مسجد بلد مهجوراً فتركتهن أمهن فيه وخرجت تحتال لهن فى القوت فمرت بكبير البلد وهو مسلم فشرحت له حالها فلم يصدقها وقال: لا بد أن تقيمى عندى البينة بذلك فقالت أنا غريبة فأعرض عنها ثم مرت بمجوسى فشرحت له ذلك فصدق وأرسل بعض نسائه فأتت بها وبيناتها إلى داره فبالغ فى إكرامهن فلما مضى نصف الليل رأى ذلك المسلم القيامة قد قامت والنبي ﷺ معقود على رأسه لواء الحمد وعنده قصر عظيم فقال: يا رسول الله لمن هذا القصر قال: لرجل مسلم قال: أنا مسلم موحد قال ﷺ: «أقم عندى البينة بذلك» فتحير فقصر له ﷺ خبر العلوية فأنثبه الرجل فى غاية الحزن والكآبة إذ ردها ثم بالغ فى الفحص عنها حتى دل عليها بدار المجوسى فطلبها منه فأبى وقال قد لحقنى من بركاتهن فقال خذ ألف دينار وسلمهن إلى فأبى فأراد أن يكرهه فقال الذى تريده أنا أحق به والقصر الذى رأيته فى النوم خلق لى أتفخر على بإسلامك فوالله ما نمت أنا وأهل دارى حتى أسلمنا كلنا على يد العلوية ورأيت مثل منامك وقال لى رسول الله ﷺ العلوية وبيناتها عندك قلت: نعم يا رسول الله قال «القصر لك ولأهل دارك» فانصرف المسلم وبه من الكآبة والحزن ما لا يعلمه إلا الله تعالى .



(٢٠) أخرجه ابن ماجه (٢/ ح ٢١٤٠) من حديث أبى هريرة، وقال الألبانى: حسن صحيح .

□ الكبيرة التاسعة بعد المائتين □

○ إنفاق مال ولو فلساً في محرم ولو صغيرة ○

وعدى لهذه من الكبائر لم أره لكنه هو الذى يدل عليه كلامهم فإنهم عدوا ذلك سفهاً وتبذيراً موجباً للحجر وصرحوا مع ذلك بأن السفية المحجور عليه لا تصح شهادته ولا يلى نحو نكاح ابنته ومنه الشهادة مع نحو الولاية ينبىء عن الفسق ومن لازم كون ذلك فسقاً أنه كبيرة فظهر ما ذكرته ويوجه من حيث المعنى بأنه لا أعز عند النفس من المال فإذا هان عليها صرفه في معصية دل على الانهماك التام في محبة المعاصي ولا شك أن هذا الانهماك ينشأ عنه مفسد عظيمة جداً فاتجه أن ذلك كبيرة من حيث المعنى أيضاً .



□ باب الصلح □

□ الكبيرة العاشرة بعد المائتين □

○ إيداء الجار ولو ذمياً كأن يشرف على حرمة ○

أو يبنى ما يؤذيه مما لا يسوغ له شرعاً

أخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ: «قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذى جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت»^(١).

ومسلم «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره» وفي رواية سندها حسن «فليكرم جاره»^(٢).

وأحمد بسند رواه ثقات والطبراني أنه ﷺ قال لأصحابه: «ما تقولون في الزنا؟ - قالوا: حرام حرمة الله ورسوله فهو حرام إلى يوم القيامة فقال ﷺ: - لأن يزني الرجل بعشر نساء أيسر عليه من أن يزني بامرأة جاره، قال: فما تقولون في السرقة؟ - قالوا: حرمة الله ورسوله فهي حرام إلى يوم القيامة قال: - لأن يسرق الرجل من عشرة آيات أيسر عليه من أن يسرق من جاره»^(٣).

(١) أخرجه البخارى (١٠/١٨٠ ح / ٦٠١٨ / فتح) ومسلم (٦٨/١) من حديث أبي هريرة .

(٢) أخرجه مسلم (٦٩/١) من حديث أبي هريرة وأبي شريح الخزاعى .

(٣) أخرجه أحمد (٨/٦) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٦٨/٨) من حديث المقداد بن الأسود وقال: رواه أحمد والطبراني فى الكبير والأوسط ورجاله ثقات .

وأحمد والشيخان «والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن - قالوا: من يا رسول الله؟ قال: الذى لا يأمن جاره بوائقه - زاد أحمد قالوا: يا رسول الله وما بوائقه؟ قال - : شره»^(٤).

والشيخان «والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن - قيل: يا رسول الله لقد خاب وخسر من هذا؟ قال - : من لا يأمن جاره بوائقه - قالوا: يا رسول الله وما بوائقه؟ قال - : شره».

وأبو يعلى «ما هو بمؤمن من لا يأمن جاره بوائقه»^(٥) والأصبهاني «إن الرجل لا يكون مؤمناً حتى يأمن جاره بوائقه يبيت حين يبيت وهو آمن من شره وإن المؤمن الذى نفسه فى عناء والناس منه فى راحة».

ومسلم «والذى نفسى بيده لا يؤمن عبد حتى يحب لجاره أو لأخيه ما يحب لنفسه»^(٦).

والطبراني أتى النبى ﷺ رجل فقال: يا رسول الله إني نزلت فى محلة بني فلان وإن أشدهم لى أذى أقربهم لى جواراً فبعث ﷺ أبا بكر وعمر وعلياً يأتون المسجد فيقومون على بابه فيصيحون ألا إن أربعين داراً جار ولا يدخل الجنة من خاف جاره بوائقه»^(٧).

وأحمد وابن أبى الدنيا «لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يدخل الجنة حتى يأمن جاره بوائقه»^(٨).

وأحمد بسند جيد وأبو يعلى والبزار «المؤمن من أمنه الناس والمسلم من سلم الناس من لسانه ويده والمهاجر من هجر السوء والذى نفسى بيده لا يدخل الجنة عبد لا يأمن جاره بوائقه»^(٩).

(٤) أخرجه البخارى (١٠ / ح ٦٠١٦ / فتح) وأحمد (٣١ / ٤) من حديث أبى هريرة .

(٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٦٩ / ٨) من حديث أنس . وقال: رواه أبو يعلى وفيه ابن إسحق وهومدلس .

(٦) أخرجه مسلم (٦٨ / ١) من حديث أنس .

(٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (٥٣ / ١) وقال: رواه الطبراني وفيه يوسف بن السفر وهو متروك .

(٨) أخرجه أحمد (١٩٨ / ٣) وذكره الهيثمى فى المجمع (٥٣ / ١) وقال: رواه أحمد وفى إسناده على بن مسعدة وثقه جماعة وضعفه آخرون من حديث أنس بن مالك .

(٩) أخرجه أحمد (١٥٤ / ٣) وذكره الهيثمى فى المجمع (٥٤ / ١) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والبزار

ورجاله رجال الصحيح إلا على بن زيد وقد شاركه فيه حميد ويونس بن عبيد .

وأحمد وغيره «إن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم وإن الله تعالى يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطى الدين إلا من أحب فمن أعطاه الدين فقد أحبه والذي نفسى بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه - قلت وما بوائقه؟ قال - : غشه وظلمه ولا يكسب مالا من حرام فينفق منه فيبارك له فيه ولا يتصدق به فيقبل منه ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار إن الله لا يمحو السيئ بالسيئ ولكن يمحو السيئ بالحسن إن الخبيث لا يمحو الخبيث»^(١٠) وأبو الشيخ بن حيان «من آذى جاره فقد آذاني ومن آذاني فقد أذى الله ومن حارب جاره فقد حاربنى ومن حاربنى فقد حارب الله عز وجل»^(١١) والطبرانى وفيه نكارة خرج رسول الله ﷺ فى غزاة فقال: «لا يصحبنا اليوم من أذى جاره - فقال رجل من القوم: أنا بلت فى أصل حائط جارى فقال - : لا تصحبنا اليوم»^(١٢) والنسائى والحاكم وصححه على شرط مسلم و بن حبان فى صحيحه أنه ﷺ كان يقول: «اللهم إني أعوذ بك من جار السوء فى دار المقامة فإن جار البادية يتحول»^(١٣).

وأحمد واللفظ له والطبرانى بإسناد جيد «أول خصمين يوم القيامة جاران»^(١٤). والطبرانى جاء رجل إلى رسول الله ﷺ يشكو جاره فقال: «اطرح متاعك على الطريق فطرحه فجعل الناس يملكون عليه ويلعنونه فجاء إلى النبى ﷺ فقال: يا رسول الله ما لقيت من الناس فقال: «وما لقيت منهم؟» قال: يلعنونى قال: «قد لعنك الله قبل الناس» قال:

(١٠) أخرجه أحمد (٣٨٧/١) والحاكم (٣٣/١) وذكره الهيثمى فى المجمع (٥٣/١) وقال: رواه أحمد بإسناد صحيح ووافقه الذهبى وإسناد بعضهم مستور وأكثرهم ثقات من حديث عبد الله بن مسعود .

(١١) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٧٤٦) وعزاه إلى الطبرانى فى الأوسط بلفظ (من آذى مسلماً فقد آذاني) .

(١٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٧٠/٨) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه يحيى بن عبد الحميد وهو ضعيف .

(١٣) أخرجه النسائى (٢٧٤/٨) والحاكم (٥٣٢/١) وابن حبان (١٨٤/٢) من حديث أبى هريرة .

(١٤) أخرجه أحمد (١٥١/٤) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٧٠/٨) وقال: رواه أحمد والطبرانى بنحوه وأحد إسنادى الطبرانى رجاله رجال الصحيح غير أبى عشانة وهو ثقة من حديث عقبة بن عامر .

إني لا أعود فجاء الذي شكاه إلى النبي ﷺ فقال: «ارفع متاعك فقد كفيت»^(١٥) ورواه البزار بإسناد حسن بنحوه إلا أنه قال: «ضع متاعك على الطريق أو على ظهر الطريق» فوضعه فكان كل من مر به قال: ما شأنك؟ قال: جاري يؤذيني فيدعو عليه فجاء جاره فقال: رد متاعك فلا أؤذيك أبداً^(١٦).

وأبو داود واللفظ له وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه على شرط مسلم جاء رجل يشكو جاره فقال له: «اذهب فاصبر» ،أتاه مرتين أو ثلاثاً فقال: «اذهب فاطرح متاعك في الطريق» ففعل فجعل الناس يمرون ويسألونه ويخبرهم خبر جاره فجعلوا يلعنونه فعل الله به وفعل، وبعضهم يدعو عليه فجاء إليه جاره فقال: ارجع فإنك لن ترى مني شيئاً تكرهه^(١٧) وأحمد والبزار وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه قال رجل: يا رسول الله إن فلانة تذكر من كثرة صلاتها وصدقتها وصيامها غير أنها تؤذي جيرانها بلسانها قال: «هي في النار» - قال: يا رسول الله فإن فلانة تذكر من قلة صلاتها وصيامها وإنها تصدق بالأثوار من الأقط ولا تؤذي جيرانها، قال: - هي في الجنة^(١٨). وفي رواية صحيحة أيضاً فلانة تصوم النهار وتقوم ليل وتؤذي جيرانها قال: «هي في النار» قالوا: يا رسول الله فلانة تصلي المكتوبات وتصدق بالأثوار. - أي بالثلثة جمع ثور وهو القطعة من الأقط - ولا تؤذي جيرانها قال: «هي في الجنة»^(١٩). والطبراني عن معاوية بن حيدة قلت: يا رسول الله ما حق الجار على جاره؟ قال: «إن مرض عدته وإن مات شيعته وإن استقرضك أقرضته وإن أعور سترته»^(٢٠) وفي رواية

(١٥) ذكره الهيثمي في المجمع (١٧٠/٨) وقال: رواه الطبراني والبزار بنحوه وفيه أبو عمر تفرد عنه شريك وبقي رجاله ثقات من حديث أبي جحيفة .

(١٦) ذكره الهيثمي في المجمع (١٧٠/٨) من حديث أبي جحيفة وقال: رواه البزار وفيه أبو عمر تفرد عنه شريك وبقي رجاله ثقات .

(١٧) أخرجه أبو داود (٥١٥٣ ح/٤) والحاكم (١٦٥/٤) وابن حبان (٥٢١ ح/١) من حديث أبي هريرة وقال، الحاكم: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(١٨) أخرجه أحمد (٤٤٠/٢) والحاكم (١٦٦/٤) وابن حبان (٢٠٥٤) وذكره الهيثمي في المجمع (١٦٩/٨) من حديث أبي هريرة وقال: رواه أحمد والبزار ورجالهم ثقات .

(١٩) أخرجه الحاكم (١٦٦/٤) من حديث أبي هريرة وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٢٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٥/٨) من حديث معاوية بن حيدة وقال: رواه الطبراني وفيه أبو بكر الهذلي وهو ضعيف .

لأبي الشيخ «وإن استعانتك أعتته وإن احتاج أعطيته هل تفقهون ما أقول لكم لن يؤدي حق الجار إلا قليل ممن رحم الله»^(٢١) وفي رواية للخرائطي «وإذا افتقر عدت عليه وإذا أصابه خير هنيته وإن أصابته مصيبة عزيزته وإذا مات اتبعت جنازته ولا تستطيل عليه بالبناء فتحجب عنه الريح إلا بإذنه ولا تؤذه بفائح قدرك إلا أن تفرغ له منها وإن اشترت فأكهة فاهد له منها فإن لم تفعل فأدخلها سراً ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده» ورواه الأصبهاني بنحوه .

قال الحافظ المنذرى ولا يخفى أن كثرة هذه الطرق تكسبه قوة ١

والطبراني بإسناد حسن: «ما آمن بي من بات شبعاناً وجاره جائع إلى جنبه وهو يعلم»^(٢٢) وفي رواية صحيحة «ليس المؤمن الذي يشبع وجاره جائع»^(٢٣).

والطبراني جاء رجل فقال: يا رسول الله اكسني فأعرض عنه فقال: يا رسول الله اكسني فقال: «أما لك جار له فضل ثوبين» قال: بلى غير واحد قال: فلا يجمع بينك وبينه في الجنة»^(٢٤).

والأصبهاني «كم من جار متعلق بجاره يوم القيامة يقول يا رب سل هذا لم أغلق عنى بابه ومنعنى فضله»^(٢٥).

والترمذى وغيره موصولاً ومقطوعاً بضعف فيه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من يأخذ منى هذه الكلمات فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن - فقلت: أنا يا رسول الله فأخذ بيدي فعد خمساً فقال ﷺ: - اتق المحارم تكن أعبد الناس وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وأحسن إلى جارك تكن مؤمناً وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً ولا تكثر الضحك فإن كثرة الضحك تميت القلب»^(٢٦)

(٢١) أخرجه ابن حبان في التوبخ والتنبيه (ص ٥٩/٢٥٣) من حديث معاذ بن جبل وإسناده ضعيف جداً.

(٢٢) ذكره الهيثمى في المجمع (١٦٧/٨) وقال: رواه الطبراني والبخاري وإسناده البزار حسن .

(٢٣) ذكره الهيثمى في المجمع (١٦٧/٨) وقال: رواه الطبراني وأبو يعلى ورجاله ثقات من حديث ابن عباس.

(٢٤) ذكره الهيثمى في المجمع (١٩٨/٨) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه المنذر بن زياد الطائى وهو متروك من حديث أنس بن مالك .

(٢٥) ذكره المنذرى في الترغيب (٣٥٩/٣) وعزاه إلى الأصبهاني، والألبانى في ضعيف الجامع (٤٢٧٣) وقال: ضعيف من حديث ابن عمر .

(٢٦) أخرجه الترمذى (٢٣٠٥ ح/٤) من حديث أبي هريرة وقال الألبانى: حسن .

والترمذى وقال: حسن غريب وابنا خزيمة وحبان فى صحيحيهما والحاكم وصححه على شرط مسلم «خير الأصحاب عند الله تعالى خيرهم لصاحبه وخير الجيران عند الله تعالى خيرهم لجاره»^(٢٧).

وفى حديث صحيح «إن من جملة من يحبهم الله عز وجل رجل كان له جار سوء يؤذيه فصبر على أذاه حتى يكفيه الله إياه بحياة أو موت»^(٢٨).

والشيخان وغيرهما «ما زال جبريل يوصينى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه»^(٢٩).

وأحمد بإسناد جيد ورواته رواة الصحيح عن رجل من الأنصار قال: خرجت مع أهلى أريد النبى ﷺ وإذا به قائم وإذا رجل مقبل عليه فظننت أن له حاجة فجلست فوالله لقد قام رسول الله ﷺ حتى جعلت أرثى له من طول القيام ثم انصرف فقلت إليه فقلت: يا رسول الله لقد قام بك هذا الرجل حتى جعلت أرثى لك من طول القيام قال: «أتدرى من هذا؟ - قلت: لا قال - : هذا جبريل ما زال يوصينى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه أما إنك لو سلمت عليه لرد عليك السلام»^(٣٠).

والطبرانى بإسناد جيد عن أبى أمامة رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ وهو على ناقته الجداء فى حجة الوداع يقول: «أوصيكم بالجار» حتى أكثر فقلت إنه يورثه^(٣١) وأبو داود والترمذى وقال: حسن غريب أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ذبحت له شاة فى أهله فلما جاء قال: أهديتم لجارنا اليهودى أهديتم لجارنا اليهودى؟ قلنا لا قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما زال جبريل يوصينى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه»^(٣٢) وطرق هذا المتن كثيرة عن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين

(٢٧) أخرجه الترمذى (٤/١٩٤٤) وقال الألبانى: صحيح، والحاكم (٤٤٣/١) وابن حبان (١/ح ٥٢٠) وابن خزيمة (٤/ح ٢٥٣٩) من حديث عبد الله بن عمر .

(٢٨) أخرجه أحمد (١٥١/٥، ١٧٦) من حديث أبى ذر .

(٢٩) أخرجه البخارى (١٠/ح ٦٠١٥/فتح) ومسلم (٤/٢٠٢٥) من حديث ابن عمر .

(٣٠) أخرجه أحمد (٣٦٥/٥) من حديث أبى العالية .

(٣١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨/١٦٥) وقال: رواه الطبرانى وإسناده جيد من حديث أبى أمامة .

(٣٢) أخرجه الترمذى (٤/ح ١٩٤٣) وأبو داود (٤/ح ٥١٥٢) وقال الألبانى: (صحيح) من حديث عبد الله بن عمرو .

وأحمد بسند رواه رواة الصحيح «من سعادة المرء الجار الصالح والمركب الهنيء والمسكن الواسع»^(٣٣).

وابن حبان في صحيحه «أربع من السعادة المرأة الصالحة والمسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء وأربع من الشقاء الجار السوء والمرأة السوء والمركب السوء والمسكن الضيق»^(٣٤).

والطبراني في الكبير والأوسط «إن الله عز وجل ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ [البقرة/٥١] : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ ﴾»^(٣٥).

والبيهقي أن رجلاً قال: يا رسول الله دلني على عمل إذا عملت به دخلت الجنة فقال: «كن محسناً - فقال: يا رسول الله كيف أعلم أني محسن قال - : سل جيرانك فإن قالوا إنك محسن فأنت محسن أو قالوا إنك مسيء فأنت مسيء»^(٣٦).

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو صريح ما في هذه الأحاديث الكثيرة الصحيحة وبه صرح بعضهم .

(فإن قلت) • إيذاء المسلم كبيرة مطلقاً فما وجه تخصيص الجار .

(قلت) كان وجه التخصيص أن إيذاء غير الجار لا بد فيه أن يكون له وقع بحيث لا يحتمل عادة بخلاف إيذاء الجار فإنه لا يشترط في كونه كبيرة أن يصدق عليه عرفاً أنه إيذاء ووجه الفرق بينهما ظاهر لما علم من هذه الأحاديث الصحيحة من تأكيد حرمة الجار والمبالغة في رعاية حقوقه .

واعلم أن الجيران ثلاثة: قريب مسلم فله ثلاثة حقوق حق الجوار وحق الإسلام وحق

(٣٣) أخرجه أحمد (٤٠٧/٣) من حديث نافع بن الحرث .

(٣٤) أخرجه ابن حبان (٤٠٢١ ح/٦) من حديث سعد بن أبي وقاص .

(٣٥) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٤/٨) وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه يحيى بن سعيد

الطار وهو ضعيف من حديث ابن عمر .

(٣٦) أخرجه البيهقي في الشعب (٧/٧ ح/٩٥٦٧) من حديث أبي هريرة .

القرابة، ومسلم فقط فله الحقان الأولان، وذمى فله الحق الأول فيتعين صونه عن إيذائه،
وينبغي الإحسان إليه فإن ذلك ينتج خيراً كثيراً كما فعل سهل التستري بجاره المجوسى
فإنه انفتح من خلائه محل لدار سهل يتساقط منه القدر فأقام سهل مدة ينحى ليلاً
ما يجتمع منه فى بيته نهراً، فلما مرض أحضر المجوسى وأخبره واعتذر بأنه خشى من
ورثته أنهم لا يحتملون ذلك فيخاصمونهم فعجب المجوسى من صبره على هذا الإيذاء العظيم
ثم قال له: تعاملنى بذلك منذ هذا الزمان الطويل وأنا مقيم على كفرى مد يدك لأسلم
فمد يده فأسلم ثم مات سهل رحمه الله، فتأمل نتيجة الصبر وعاقبته وفقنا الله لذلك
وغیره آمین .



□ الكبيرة الحادية عشر بعد المائتين □

○ البناء فوق الحاجة للخيلاء ○

أخرج ابن أبي الدنيا عن عمار بن ياسر قال: إذا رفع الرجل بناء فوق سبعة أذرع نودي يا أفسق الفاسقين إلى أين وروى حديثاً مرفوعاً لكنه لم يصح .
وأبو داود عن أنس رضى الله عنه قال: خرج رسول الله ﷺ ونحن معه فرأى قبة مشرفة فقال: «ما هذه؟» قال أصحابه هذه لفلان رجل من الأنصار فسكت وحملها في نفسه حتى إذا جاء صاحبها رسول الله ﷺ سلم عليه في الناس فأعرض عنه صنع ذلك مراراً حتى عرف الرجل الغضب في وجهه والإعراض عنه فشكا ذلك إلى أصحابه فقال: والله إني لأنكر رسول الله ﷺ قالوا: خرج فرأى قبتك فرجع الرجل إلى قبته فهدمها حتى سواها بالأرض فخرج رسول الله ﷺ ذات يوم فلم يرها قال: ما فعلت القبة؟ قالوا: شكا إلينا صاحبها إعراضك عنه فأخبرناه فهدمها فقال: «أما إن كل بناء وبال على صاحبه إلا ما لا - أى ما لا بد منه -»^(١).

وابن ماجه مر ﷺ بقبة على باب رجل من الأنصار فقال: «ما هذه؟» قالوا: قبة بناها فلان فقال ﷺ: «كل ما كان هكذا فهو وبال على صاحبه يوم القيامة» فبلغ الأنصارى ذلك فوضعها فمر النبي ﷺ بعد فلم يرها فسأل عنها فأخبر أنه وضعها لما بلغه عنه فقال: «يرحمه الله»^(٢).

(١) أخرجه أبو داود (٣/ح ٥٢٣٧) وإسناده ضعيف .

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢/ح ٤١٦١) من حديث أنس وقال: وفي الزوائد في إسناده عيسى بن عبد الأعلى لم أرى من جرحه ولا من وثقه وباقي رجال الإسناد ثقات رواه أبو داود في سننه بغير هذا اللفظ من هذا الوجه وقال الألباني: ضعيف .

والطبراني بإسناد جيد أنه صلى الله عليه وسلم مر بينية قبة لرجل من الأنصار فقال: «ما هذه؟» - قالوا قبة، فقال صلى الله عليه وسلم -: كل بناء - وأشار بيده الشريفة على رأسه - أكثر من هذا فهو وبال على صاحبه يوم القيامة»^(٣).

والطبراني وله شواهد «كل بنيان وبال على صاحبه إلا ما كان هكذا - وأشار بكفه - وكل علم وبال على صاحبه إلا من عمل به»^(٤).

والطبراني في الثلاثة بإسناد جيد «إذا أراد الله بعبد شراً أحضر له اللبن والطين حتى يبنى»^(٥).

وفي الأوسط «إذا أراد الله بعبد هواناً أنفق ماله في البنيان»^(٦) وفي الكبير بسند فيه انقطاع «من بنى فوق ما يكفيه كلف أن يحمله يوم القيامة»^(٧) وفي الكبير مرسلأ بسند جيد أن العباس رضي الله عنه بنى قبة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «أهدمها أو تصدق بثمانها» فقال: أهدمها»^(٨).

وصح على ما قاله الحاكم «كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على أهله كتب له صدقة، وما أنفق المؤمن من نفقة فإن خلفها على الله، والله ضامن إلا ما كان في بنيان أو معصية»^(٩) وصح «يؤجر المرء في نفقته كلها إلا التراب - أو قال -: في البناء»^(١٠).

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٦٤/١) وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه هانيء بن المتوكل قال ابن حبان: لا يجل الاحتجاج به من حديث وائلة بن الأسقع.

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٩/٤) وقال: رواه الطبراني في الصحيح خلا شيخ الطبراني ولم أجد من حققه من حديث جابر، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٤٣٥) وقال: ضعيف.

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٩/٤) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه من لم أعرفه من حديث أبي بشير الأنصاري، وقال الألباني في ضعيف الجامع (٤٣٦): ضعيف.

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٠/٤) وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه المسيب بن واضح وثقه النسائي وحققه الجماعة، وقال الألباني ضعيف الجامع (٥٥/٥): موضوع انظر الضعيفة (١٧٥) من حديث بن مسعود.

(٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٠/٤) وقال: رواه الطبراني في الكبير وهو مرسل ورجاله رجال الصحيح من حديث أبي العالية.

(٩) أخرجه الحاكم (٥٠/٢) من حديث جابر بن عبد الله وقال الحاكم: صحيح ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي بقوله: (عبد الحميد ضعفه).

(١٠) أخرجه الترمذي (٢٤٨٣ ح/٤) من حديث حارثة بن مقرب وقال الألباني: صحيح.

وروى الترمذى النفقة كلها فى سبيل الله إلا البناء فلا خير فيه^(١١).

وأبو داود مرسلأ «إن شر ما ذهب فيه ما المرء المسلم البنيان»^(١٢) وفى حديث جبريل الصحيح المتفق عليه «إن من أشراط الساعة تطاول رعاء الشاء فى البنيان» وفى رواية «الحفاة العراة العالة - أى الفقراء - رعاء الشاء»^(١٣).

(تنبيه) عدى لهذا من الكبائر لم أره لكنه صريح ما فى الأثر الأول وما بعده وذلك لأن ذلك الأثر لا يقال من قبل الرأى، وما جاء عن الصحابة من ذلك يكون فى حكم المرفوع إذ لا مجال للاجتهاد فيه، والأحاديث التى بعده منها ما هو صريح فى الوعيد الشديد ومنها ما هو مشير إلى ذلك إذ غضبه ﷺ وعدم رده السلام وعدم رضاه إلا بالهدم صريح فى أن ذلك كبيرة، لكن ينبغى حمله على ما ذكرته فى الترجمة من أن ذلك إن قصد به الخيلاء أو نحوه، وكذا التعبير بالوبال والهوان والشر كله صريح أو كالصريح فى الدلالة على الوعيد الشديد .



(١١) أخرجه الترمذى (٢٤٨٢ ح / ٤) من حديث أنس بن مالك وقال الألبانى: (ضعيف) .

(١٢) أخرجه أبو داود فى المراسيل (ح ٤٩٤) من حديث عطية بن قيس .

(١٣) أخرجه البخارى (١ ح / ٥٠ / فتح) ومسلم (٤٠ / ١) من حديث أبى هريرة .

□ الكبيرة الثانية عشرة بعد المائتين □

○ تغيير منار الأرض ○

أخرج أحمد ومسلم والنسائي عن علي كرم الله وجهه قال: حدثني رسول الله ﷺ بأربع كلمات قلت ماهن يا أمير المؤمنين قال: لعن الله من ذبح لغير الله، لعن الله من لعن والديه، لعن الله من آوى محدثاً، لعن الله من غير منار الأرض. والمراد به علامات حدودها كما صرح به الحديث الآتي في اللواط. ولفظه «ملعون من غير حدود الأرض»^(١).

(تنبيه) عد هذا من الكبائر هو صريح هذا الحديث وبه صرح جماعة ووجهه أن فيه أكل أموال الناس بالباطل أو إيذاء المسلمين الإيذاء الشديد أو التسبب إلى أحد الأمرين وللوسائل حكم المقاصد فشمّل ذلك من غيرها من أحد الشركاء أو الأجانب، ومن تسبب إلى ذلك كأن اتخذ في أرض الغير ممشى يصير بسلوكه طريقاً وإلا جاز حيث لا ضرر، وقد وقع للقفال من أئمتنا أنه كان راكباً بجانب ملك وبالجانب الآخر إمام حنفى فضاقت الطريق فسلك القفال غيرها فقال الحنفى للملك سل الشيخ أيجوز سلوك أرض الغير فسأله الملك فقال: نعم إذا لم تضر به طريقاً أى ولم يكن فيها نحو زرع يضره السلوك كما هو ظاهر.



(١) أخرجه مسلم (١٥٦٧/٣) وأحمد (١٠٨/١، ١١٨، ١٥٢).

□ الكبيرة الثالثة عشرة بعد المائتين □

○ إضلال الأعمى عن الطريق ○

روى أصحاب السنن أنه ﷺ لعن من أضل أعمى عن الطريق^(١) .

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو ما وقع في كلام بعضهم وكأنه أخذه مما ذكرته لما مر أن اللعن من علامات الكبيرة ووجهه ظاهر لأنه يدخل في إيذاء الناس الإيذاء البليغ الذى لا يحتمل عادة، لأن من يضل الأعمى عن الطريق يتسبب إلى وقوعه في مضار ومخاوف كثيرة كما هو ظاهر فلم يبعد أن يكون السبب إلى ذلك كبيرة .



(١) أخرجه البخارى فى الأدب المفرد (٨٩٢/٢) وأحمد (٢١٧/١ ، ٣٠٩ ، ٣١٧) وابن حبان (٤٤٠٠/٦) من حديث ابن عباس وقال الهيثمى (١٠٣/١) رجاله رجال الصحيح يعنى أحمد .

□ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة عشرة بعد المائتين □

○ التصرف في الطريق الغير النافذ بغير إذن أهله ○

والتصرف في الشارع بما يضر المارة إضراراً بليغاً غير

سائق شرعاً

والتصرف في الجدار المشترك بغير إذن شريكه

بما لا يحتمل عادة عند من قال بحرمة ذلك

وذكرى لهذه الثلاثة معلوم من كلامهم وإن لم يصرحوا به لأن كل ذلك يرجع إلى أذية الناس الأذية البالغة والاستيلاء على حقوقهم تعدياً وظلماً، ولا شك أن كلاً من هذين الأمرين العامين أعنى الأذية والاستيلاء المذكورين يشمل هذه الثلاثة وغيرها فذكرها إنما هو تصريح بما علم من كلامهم كما تقرر، والأدلة الآتية في بحثي الغصب والظلم وغيرهما تشمل هذه الثلاثة فلا يغيب عنك استحضارها هنا، وسيأتى في الغصب خبر من أخذ من طريق الناس شبراً جاء به يوم القيامة يحمله من سبع أرضين .



□ باب الضمان □

□ الكبيرة السابعة عشرة بعد المائتين □

- امتناع الضامن ضماناً صحيحاً في عقيدته من أداء ما ضمنه للمضمون له ○
مع القدرة عليه سواء أضمن بإذن أم لا

وذكرى لهذه في الكبائر ظاهر لأن الضامن يثبت الدين في ذمته أيضاً حقيقة فهو مدين ففيه جميع ما مر في مطل الغنى لكن وجه تخصيص هذا بالذكر خفاؤه على أكثر الناس لظنهم أن تبرعه بالضمان لا يوقعه في هذه الورطة العظيمة وليس كما ظنوا لأنه وإن تبرع بالضمان يصير مديوناً حقيقة حتى يطالب به في الآخرة أيضاً كما اقتضاه إطلاق الأئمة .



□ باب الشركة والوكالة □

□ الكبيرة الثامنة والتاسعة عشرة بعد المائتين □

○ خيانة أحد الشريكين لشريكه أو الوكيل لموكله ○

أخرج أبو يعلى والبيهقى عن النعمان بشير رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من خان شريكاً فيما ائتمنه عليه واسترعاه فأنا برىء منه»^(١) وورد «من خان من ائتمنه فأنا خصمه»^(٢) وفي الحديث المتفق عليه «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا حدث كذب، وإذا ائتمن خان، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر»^(٣) وروى أبو داود والحاكم وصححه «يقول الله أنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه، فإذا خان خرجت من بينهما» زاد رزين - وجاء الشيطان»^(٤).

والدارقطنى «يد الله على الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه، فإذا خان أحدهما صاحبه رفعها عنهما»^(٥) وهذا كالذى قبله كناية^(٥) عن إنزال البركة والحفظ والتمو ما داما جاريتين على قانون الصدق والأمانة وعن محق البركة وتسليط الآفات على المال إذا وقعت من أحدهما خيانة.

(١) أخرجه أبو داود بنحوه (٣٣٨٣/٣) من حديث أبى هريرة، وقال الألبانى : ضعيف . بلفظ «أنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه ...» الحديث .

(٢) تقدم بنحوه فى الحديث السابق .

(٣) أخرجه البخارى (١/١ ح/٣٤/فتح) ومسلم (٧٨/١) من حديث عبد الله بن عمر .

(٤) أخرجه أبو داود (٣٣٨٣ ح/٣) والحاكم (٥٢/٢) والدارقطنى (١٣٩ ح/٣) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى من حديث أبى هريرة .

(٥) أخرجه الدارقطنى (١٤٠ ح/٣) من حديث أبى حيان التيمى عن أبيه .

(*) سبق التنبيه فى المقدمة على عقيدة المؤلف وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة والجماعة من ذلك . فليراجع .

والبزار والدارقطنى بإسناد لا بأس به «المؤمن إذا حدث صدق وإذا عاهد لم يغدر
وإذا أئتمن لم يخن» .

(تنبيه) عد هذين من الكبائر ظاهر من هذه الأحاديث وإن لم يذكره بخصوصه
لأنهم ذكروا من الكبائر ما يشمله كما يعلم مما يأتى فى مواضع وسيأتى فى الودعة أحاديث
آخر تتعلق بذلك .



□ باب الإقرار □

□ الكبيرة العشرون بعد المائتين □

○ الإقرار لأحد ورثته كذباً أو لأجنبي بدين أو عين ○

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: الأضرار في الوصية من الكبائر، رواه الدارقطني قال ابن أبي حاتم الصحيح وقفه .

وروى أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الرجل لعمل يعمل الخير سبعين سنة، وإذا وصى جار في وصيته فيختم له بشر عمله فيدخل النار، وإن الرجل لعمل يعمل أهل الشر سبعين سنة فيعدل في وصيته فيختم له بخير عمله فيدخل الجنة»^(١) ثم يقول أبو هريرة اقرءوا إن شئتم [النساء/١٣-١٤]: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ .

وفي رواية لأبي داود والترمذي عنه أنه ﷺ قال: «إن الرجل لعمل والمرأة بطاعة الله ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار، ثم قرأ أبو هريرة رضى الله عنه [النساء/١٢-١٣]: ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ إلى قوله: ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾»^(٢) قال الترمذي: حسن غريب .

(تنبيه) عد الإضرار في الوصية كبيرة هو ما صرح به كثيرون ومنه ما ذكرته هنا وسيأتى تتميمه في باب الوصية مع الكلام على الآية التي أشار إليها أبو هريرة .

(١) أخرجه أحمد (٢٧٨/٢) وابن ماجه (٢/٢٧٠٤) من حديث أبي هريرة وقال الألباني: (ضعيف) .

(٢) أخرجه الترمذي (٤/٢١١٧) وأبو داود (٣/٢٨٦٧) وقال الألباني: ضعيف من حديث أبي هريرة .

□ الكبيرة الحادية والعشرون بعد المائتين □

○ ترك إقرار المريض بما عليه من الديون ○

أو عنده من الأعيان إذا لم يعلم به

من غير الورثة من يثبت بقوله

وعدى لهذا كبيرة ظاهر وإن لم يذكره لأن ترك الإقرار بما ذكر في هذه الحالة فيه تسبب ظاهر إلى ضياع حق الغير، وضياع حق الغير كبيرة فكذا التسبب إليه لما مر أن للوسائل حكم المقاصد، وسيأتي في عاصر الخمر ونحوه ما يصرح بذلك .



□ الكبيرة الثانية والثالثة والعشرون بعد المائتين □

○ الإقرار بنسب كذباً أو جحده كذلك ○

أخرج أحمد والطبراني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «كفر من تبرأ من نسب وإن دق أو ادعى نسباً لا يعرف»^(١) وعمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص فيه كلام طويل، والجمهور على توثيقه وعلى الاحتجاج بروايته عن أبيه عن جده .

والطبراني في الأوسط من رواية الحجاج بن أرطاة وثقه كثيرون وبالغوا في الشناء عليه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكرم الله وجهه قال: قال رسول الله ﷺ: «من ادعى نسباً لا يعرف كفر بالله، ومن انتفى من نسب وإن دق كفر بالله»^(٢) . وأحمد «إن لله تعالى عبداً لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يذكهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم - قيل ومن أولئك يا رسول الله؟ قال - متبريء من والديه راغب عنهما، ومتبريء من ولده، ورجل أنعم عليه قوم فكفر نعمتهم وتبرأ منهم»^(٣) والمراد الإنعام بالعتق لخبر مسلم «من تولى قوماً بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة عدل ولا صرف»^(٤) .

(١) أخرجه أحمد (٢١٥/٢) وذكره الهيثمي في المجمع (٩٧/١) وقال: رواه أحمد والطبراني في الصغير

والأوسط إلا أنه قال (كفر به امرؤ) وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

(٢) أخرجه الهيثمي في المجمع (٩٧/١) وقال رواه الطبراني في الأوسط وفيه الحجاج بن أرطاة وهو ضعيف من حديث أبي بكر .

(٣) أخرجه أحمد (٤٤٠/٣) من حديث سهل عن أبيه .

(٤) أخرجه مسلم (١١٤٦/٢) من حديث أبي هريرة .

(تنبيه) ثبت بهذين الحديثين الصحيحين وما اشتملا عليه من هذا الوعيد الشديد جداً ما ذكرته وإن لم أر من صرح به من أن كلا من ذينك كبيرة وهو ظاهر لا مرية فيه لعظم ضرر كل منهما وما يترتب عليه من القبائح والمفاسد وتغيير ما شرعه الله لأن الولد إذا أنكر كذباً صار في حكم الأجنبي بالنسبة للأحكام الظاهرة، والأجنبي إذا جعل ولداً يثبت له أحكام الولد ظاهراً وفي ذلك من المضار والمفاسد ما لا يخفى، ثم رأيت الجلال البلقيني عد من الكبائر ادعاء الأب وهو يعلم أنه غير أبيه واستدل بخبر الصحيحين من «ادعى أباً في الإسلام يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام» .



□ باب العارية □

□ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والعشرون بعد المائتين □

○ استعمال العارية في غير المنفعة التي استعارها لها ○

أو إعارتها من غير إذن مالِكها عند من قال بمنعها أو استعمالها

بعد المدة المؤقتة بها

وتصريحى بأن هذه الثلاثة كبائر ظاهر من كلامهم لأنه يرجع إلى الغصب والظلم
الآتين وكل منهما كبيرة إجماعاً إذ فيه ظلم للمالك واستيلاء على حقه وماله بغير حق،
فكل ما ورد فيهما من الوعيد الشديد في الأحاديث الآتية تشمل هذه الثلاثة ونحوها .



□ باب الغصب □

□ الكبيرة السابعة والعشرون بعد المائتين □

○ الغصب وهو الاستيلاء على مال الغير ظلماً ○

أخرج الشيخان عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «من ظلم قيد شبر من أرض - أي قدره - طوقه من سبع أرضين»^(١).

قليل أراد طوق التكليف لا طوق التقليد وهو أن يطوق حملها يوم القيامة .
والأصح كما قاله البغوي أنه يخسف به الأرض فتصير البقعة في عنقه كالطوق ومما يصرح به خبر الطبراني وأحمد وغيره الآتي قريباً .

وخبر البخاري وغيره «من أخذ من الأرض شبراً بغير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أرض بن»^(٢).

ومسلم «لا يأخذ أحد شبراً من الأرض بغير حقه إلا طوقه الله إلى سبع أرضين يوم القيامة»^(٣).

وأحمد بإسناد صحيح «من أخذ من الأرض شبراً بغير حقه طوقه من سبع أرضين»^(٤).

(١) أخرجه البخاري (٥/ح ٢٤٥٣/فتح) ومسلم (٣/١٢٣١) من حديث عائشة .

(٢) أخرجه البخاري (٥/ح ٢٤٥٤/فتح) وأحمد (٢/٣٨٧) وذكره الهيثمي في المجمع (٤/١٧٤) من حديث سالم عن أبيه، وقال: رواه أحمد بإسنادين ورجال أحدهما رجال الصحيح، ورواه الطبراني في الأوسط .

(٣) أخرجه مسلم (٣/١٢٣١) من حديث أبي هريرة .

(٤) أخرجه أحمد (٢/٣٨٧) وذكره المنذري في الترغيب (٣/١٥) من حديث أبي هريرة ورواه أحمد بإسنادين أحدهما صحيح ومسلم إلا أنه قال لا يأخذ أحداً شبراً .

وأحمد والطبراني وابن حبان في صحيحه «أيما رجل ظلم شبراً من الأرض كلفه الله عز وجل أن يحفر له حتى يبلغ به سبع أرضين ثم يطوقه يوم القيامة حتى يقضى بين الناس»^(٥).

وأحمد والطبراني «من أخذ أرضاً بغير حقها كلف أن يحمل ترابها إلى المحشر»^(٦). والطبراني في الكبير «من ظلم من الأرض شبراً كلف أن يحفره حتى يبلغ الماء ثم يحملة إلى المحشر»^(٧) وأحمد والطبراني «من أخذ شيئاً من الأرض بغير حقه طوقه من سبع أرضين لا يقبل منه صرف ولا عدل»^(٨) وأحمد بسند حسن والطبراني في الكبير عن ابن مسعود قلت: يا رسول الله أى ظلم أظلم؟ فقال: «ذراع من الأرض ينتقصها المرء المسلم من حق أخيه، فليس حصاة من الأرض يأخذها إلا طوقها يوم القيامة إلى قعر الأرض ولا يعلم قعرها إلا الله الذى خلقها»^(٩).

وأحمد بإسناد حسن «أعظم الغلول عند الله ذراع في الأرض تجدون الرجلين جارين في الأرض أو في الدار فيقتطع أحدهما من حظ صاحبه ذراعاً إذا اقتطعه طوقه من سبع أرضين»^(١٠) والطبراني «من غصب رجلاً أرضاً ظلماً لقي الله وهو عليه غضبان»^(١١)

(٥) أخرجه أحمد (١٧٣/٤) وابن حبان (٥١٤٢ ح/٧) وذكره الهيثمي في الجمع (١٧٥/٤) وقال رواه أحمد والطبراني في الكبير والصغير بنحوه بأسانيد ورجال بعضها رجال الصحيح، وقال (ثم يطوقه يوم القيامة) من حديث يعلى بن مرة.

(٦) أخرجه أحمد (١٧٢/٤) وذكره الهيثمي في الجمع (١٧٥/٤) من حديث يعلى بن مرة الثقفي وقال رواه أحمد والطبراني في الكبير.

(٧) ذكره الهيثمي في الجمع (١٧٤/٤) من حديث يعلى بن مرة الثقفي وفيه جابر الجعفي وهو ضعيف وقد وثق.

(٨) ذكره الهيثمي في الجمع (١٧٥/٤) من حديث سعد بن أبي وقاص وقال: رواه أبو يعلى والبخاري والطبراني في الأوسط وفيه حمزة ابن أبي محمد ضعفه أبو حاتم وأبو زرعة وحسن الترمذي حديثه.

(٩) أخرجه أحمد (٣٩٧/١) وذكره الهيثمي في الجمع (١٧٤/٤) من حديث ابن مسعود، وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير وإسناد أحمد حسن.

(١٠) أخرجه أحمد (١٤٠/٤) وذكره الهيثمي في الجمع (١٧٥/٤) من حديث أبي مالك الأشعري وقال: رواه أحمد.

(١١) ذكره الهيثمي في الجمع (١٧٦/٤) من حديث عبد الله، وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن عبد الحميد الحمداي وهو ضعيف وقد وثق والكلام فيه كثير.

والطبراني في الكبير والصغير «من أخذ من طريق المسلمين شبراً جاء به يوم القيامة يحمله من سبع أرضين»^(١٢) وابن حبان في صحيحه عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحل لمسلم أن يأخذ عصا أخيه بغير طيب نفس منه»^(١٣) قال ذلك لشدة ما حرم الله من مال المسلم على المسلم .

(تنبيه) اعتبر البغوى وغيره في كون الغصب كبيرة أن يكون المال المغصوب ربع دينار، وحكى القاضى الباقلانى أن بعض المعتزلة اشترط أن يبلغ مائتى درهم وعن الجبائى أنه اشترط أن يبلغ عشرة دراهم .

وعن الجبائى وغيره أنه اشترط بلوغه خمسة دراهم وعن البصريين أنهم اشترطوا بلوغه درهماً .

وقال الحلیمى إن كان شيئاً تافهاً فصغيرة، إلا أن يكون صاحبه لا غنى به عنه فكبيرة قال الأذرعى: واشترط ربع دينار هو ما فى أشراف الهروى وغيره ونسخ الرافعى الصحيحة ووقع فى نسخ منه وفى الروضة أن يبلغ ديناراً وهو تحريف من ناقله انتهى وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: كون شهادة الزور كبيرة كما فى الخبر ظاهر إن وقعت فى مال خطير فإن وقعت فى مال يسير كزببية أو ثمرة فيجوز أن يجعل من الكبائر فطما عن هذه المفاصد، كما جعل شرب قطرة من الخمر كبيرة وإن لم يتحقق المفسدة، ويجوز أن يضبط ذلك المال بنصاب السرقة قال: وكذلك القول فى أكل مال اليتيم .

قال فى الخادم: ويشهد للثانى ما سبق عن الهروى وقال فى التوسط، وألحق شريح الرويانى وغيره أن أكل أموال اليتامى وغيرهم بالباطل من الكبائر كأخذها رشوة ولم يفرقوا بين أن يبلغ ذلك ربع دينار أولاً، وكذا أطلق صاحب العدة أكل مال اليتامى وأخذ الرشوة وجرى على إطلاقه فيها وفى الخيانة فى كيل أو وزن الشيخان وفى نص الشافعى ما يشهد له وذلك يورث ضعف التقييد فى المغصوب بربع دينار انتهى .

وقال أيضاً: وقول صاحب العدة ومنع الزكاة كبيرة قضيته أنه لا فرق بين منع

(١٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٧٦/٤) من حديث الحكم بن الحارث السلمى وقال: رواه الطبرانى فى الكبير والصغير، وفيه محمد بن عطية وثقه ابن حبان وضعفه أبو حاتم وتركه أبو زرعة .

(١٣) أخرجه ابن حبان (٧/ح ٥٩٤٦) من حديث أبي حميد الساعدي .

القليل منها والكثير وهو ظاهر وقياس اعتبار الهروى وغيره أن يكون المغصوب ربع دينار أن منع ما دون ذلك ليس بكبيرة ولكنه تحديد لا مستند له انتهى، وقوله لا مستند له ظاهر بل عن ابن عبد السلام أنهم أجمعوا على أن غضب الحبة وسرقها كبيرة انتهى ويوافقه قول القرطبي: أجمع أهل السنة على أن من أكل مالا حراماً ولو ما يصدق عليه اسم أكل فسق .

وقال بشر بن المعتمر وطائفة من المعتزلة: يفسق بمائتي درهم وابن الجبائي بدرهم فصاعداً، انتهى، وكان ابن عبد السلام لم يعتد بمقالة البغوى والهروى وغيرهما السابقة لضعف مدركها ولأنه لا مستند لها كما تقرر، إذ الأحاديث الواردة في وعيد الغاصب وشاهد الزور وأكل مال اليتيم والرشوة والمطفف والسارق ومانع الزكاة مطلقة فتتناول قليل ذلك وكثيره فلا يجوز تخصيصها إلا بدليل سمعى إذ الحكم بالوعيد الشديد مقتضى للكبيرة على أحد التعاريف السابقة إنما يتلقى من الشارع فإذا صح وعيد شديد في شيء من غير تقييد بقليل ولا كثير وجب إجراء ذلك على إطلاقه وعدم تقييده إلا بدليل صحيح سمعى أيضاً وحيث لا دليل لذلك فلا مستند لذلك التحديد كما قاله الأذرعى فبان أن الوجه أن ذلك القيد في المسائل المذكورة كلها ضعيف وأن المعتمد أنه لا فرق في الحكم عليها بكونها كبائر وأن فاعلها يستحق ذلك الوعيد الشديد بين القليل منها والكثير، نعم الشيء التافه جداً الذى تقضى العادة بالمسامحة به كزبيبة أو عنبية يمكن أن يقال إن نحو غضبه صغيرة لكن الإجماع السابق ذكره عن ابن عبد السلام الذى إن لم نحمله على حقيقته حملناه على إجماع الأكثرين من العلماء يرد ذلك ويصرح بأن ذلك كبيرة مطلقاً لأن أموال الناس وحقوقهم وإن قلت لا يسامح فيها بشيء، نعم غضب نحو كلب الغير لا يكون كبيرة كما جزم به بعضهم وهو محتمل، ولما ذكر الجلال البلقيني بعض الأحاديث السابقة في غضب الأرض قال: هل يلحق بالأرض غيرها إذ لا قائل بالفرق في التحريم، فكما استويا في التحريم استويا في الوعيد الشديد، أو يفرق بأن الغضب في الأرض يعظم ضرره بخلاف غيرها هذا موضع نظر، وقد يحتج لذلك بحديث «ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة» فإن من جملتها «رجل استأجر أجيراً فاستوفى منه العمل ولم يوفه أجره» فقد تواعد بهذا الوعيد الشديد في غضب حقه من الأجرة انتهى، وهذا إنما ذكره نظراً للدليل، وإلا فالأصحاب مصرحون بأنه لا فرق في كون الغضب كبيرة بين الأرض وغيرها من الأموال على أن الظاهر أن الجلال لم ير الحديث الأخير الذى ذكرته قبيل التنبيه إذ هو مصرح في العصا بما يفيد الوعيد فإذا انضم إلى الحديث الذى ذكره في الأجرة أفاد أن الوعيد الشديد جاء في غير الأرض أيضاً .

□ باب الإجارة □

□ الكبيرة الثامنة والعشرون بعد المائتين □

○ تأخير أجرة الأجير أو منعه منها بعد فراغ عمله ○

أخرج البخارى وغيره عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «قال الله تعالى: ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة، ومن كنت خصمه خصمته: رجل أعطى بى ثم غدر، ورجل باع حرّاً فأكل ثمنه، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره»^(١).

وابن ماجه بسند حسن عن ابن عمر رضى الله عنهما والطبرانى عن جابر وأبو يعلى عن أبى هريرة رضى الله عنهم قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه»^(٢).

(تنبيه) ما ذكر من كون هذا كبيرة هو ظاهر معلوم مما مر فى الغصب ومطل الغنى، ولورود هذا الوعيد الشديد فيه بخصوصه أفردته بالذكر ثم رأيت بعضهم عده من الكبائر وأفردته بالذكر كما فعلت .



(١) أخرجه البخارى (٤/ ٢٢٧٠/فتح) وأحمد (٣٥٨/٢) وابن ماجه (٢/ ٢٤٤٢) من حديث أبى هريرة .

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢/ ٢٤٤٣) من حديث عبد الله بن عمر، وذكره الهيثمى فى المجمع (٩٨/٤) من حديث جابر، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه شرقى بن قطاعى وهو ضعيف .

□ باب إحياء الموات □

مر أن من الكبائر منع فضل الماء كما صرح به الحديث الصحيح.

□ الكبيرة التاسعة والعشرون بعد المائتين □

○ البناء بعرفة أو مزدلفة أو منى عند من قال بتحريمه ○

وذكر هذا من الكبائر بناء على القول بتحريمه ظاهر لأنه على هذا القول يكون من غصب الأرض، وقد مر أنه كبيرة وما مر فيه من الوعيد الشديد فيأتي ذلك كله فيمن فعل هذا معتقداً لتحريمه .



□ الكبيرة الثلاثون بعد المائتين □

○ منع الناس من الأشياء المباحة لهم على العموم أو الخصوص ○

كالأرض الميتة التي يجوز لكل أحد إحيائها

وكالشوارع والمساجد والربط والمعادن الباطنة أو الظاهرة

فمنع واحد من هذه عن أن ينتفع به من الوجه الجائز ينبغي أن يكون كبيرة لأنه
شبيه بالغضب فهو كما لو منع الإنسان من ملكه إذ استحقاقه للانتفاع بشيء من ذلك
كاستحقاقه للانتفاع بملكه فكما أن منع الملك كبيرة فكذا منع هذا .



□ الكبيرة الحادية والثلاثون بعد المائتين □

○ إكراء شيء من الشارع وأخذ أجرته وإن كان حريم ملكه ○
أو دكانه

وعد هذا كبيرة هو ما وقع في كلام غير واحد من أئمتنا في هذا الباب حيث قالوا:
إنه فسق وضلال، ومن ثم قال الأذرعي فيما يفعله وكلاء بيت المال في الشوارع من
نحو أخذ أجرة من الجالسين فيها: لا أدرى بأى وجه يلقي الله من يفعل ذلك .



□ الكبيرة الثانية والثلاثون بعد المائتين □

○ الاستيلاء على ماء مباح ومنعه ابن السبيل ○

أخرج الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: رجل على فضل ماء بفلاة يمنع ابن السبيل»^(١) الحديث وقد مر ويأتى .

(تنبيه) هذا هو صريح هذا الحديث ولذا جزم كثيرون بعد ذلك كبيرة ولا بد من تقييد ذلك بمنع يؤدى إلى تضرر شديد وإلا فمجرد المنع والتضرر الخفيف لا يقتضى كون ذلك كبيرة .



(١) أخرجه البخارى (٥/ح ٢٣٦٩/فتح) ومسلم (١٠٣/١) من حديث أبى هريرة .

□ باب الوقف □

□ الكبيرة الثالثة والثلاثون بعد المائتين □

○ مخالفة شرط الواقف ○

وذكرى لهذا من الكبائر ظاهر وإن لم يصرحوا به لأن مخالفته يترتب عليها أكل أموال الناس بالباطل وهو كبيرة .



□ باب اللقطة □

□ الكبيرة الرابعة والخامسة والثلاثون بعد المائتين □

○ أن يتصرف في اللقطة قبل استيفاء شرائط تعريفها ○

وتملكها وكتمها من ربحها بعد علمه به

وكون كل من هذين كبيرة هو ظاهر لأنه من أكل أموال الناس بالباطل .



□ باب اللقيط □

□ الكبيرة السادسة والثلاثون بعد المائتين □

ترك الإشهاد عند أخذ اللقيط

وكون هذا كبيرة هو ما صرح به الزركشى وبه يعلم أن ما ذكرته في الباب الذى قبل هذا وما قبله من الكبائر ظاهر لأنها أولى بذلك من هذا العظم مفسدها وإن كان فى هذا مفسدة أيضاً وهى أن ترك الإشهاد ربما أداه إلى ادعاء رقه فإذا كان ما يؤدى إلى مفسدة هى ادعاء الرق كبيرة لكونه يؤدى إلى كبيرة وهى ادعاء رق الحر ولو بطريق الأصالة والدار كما فى اللقيط، فإن الحكم بحريته إنما هو كذلك وذلك لأن للوسائل حكم المقاصد فأولى ما ذكرته مما سبق فإنه بنفسه مفسدة أى مفسدة أو يؤدى إلى مفسدة أعظم أو أقرب وقوعاً من هذه المفسدة، فهذا يتضح لك عدى لكثير مما سبق من الكبائر وإن لم يذكره أو ذكروا ما قد يوهم خلافه فتأمل ذلك فإنه مهم .



□ باب الوصية □

□ الكبيرة السابعة والثلاثون بعد المائتين □

○ الإضرار في الوصية ○

قال تعالى: [النساء/١٢-١٤] ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ ذَيْنَ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ * تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِغِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ * أَىٰ فِي شَأْنِ الْمَوَارِيثِ عَلَىٰ مَا قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ، وَالْأَحْسَنُ بَقَاؤُهُ عَلَىٰ عَمُومِهِ ﴿يُدْخِلُهُ جَنَّتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَمَنْ يَعْصِرِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ * أَىٰ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ مِنَ الْمَوَارِيثِ عَلَىٰ مَا قَالَه مجاهد وفيه ما مر ﴿يُدْخِلُهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا * أَىٰ أَبَداً إِنْ اسْتَحَلَّ، وَإِلَّا فَالْمَرَادُ بِالْخُلُودِ الْمُدَّةُ الطَّوِيلَةُ ﴿وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ * .

أخذ ابن عباس من هذه الآية أن الإضرار في الوصية من الكبائر لأنه تعالى عقبه بهذا الوعيد الشديد كذا قيل، وفيه قصور على أن ابن عباس روى ذلك عن النبي ﷺ، فقد خرج النسائي عنه عن النبي ﷺ «الإضرار في الوصية من الكبائر» ثم تلا ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ فقد صرح ﷺ بأن الإضرار في الوصية من الكبائر، وسياق الآية شاهد لذلك، ومن ثم صرح جمع من أئمتنا وغيرهم بأن ذلك من الكبائر، قال ابن عادل في تفسيره: اعلم أن الإضرار في الوصية يقع على وجوه منها: أن يوصى بأكثر من الثلث أو يقر بكل ماله أو بعضه لأجنبي أو يقر على نفسه بدين لا حقيقة له دفعا للميراث عن الورثة أو يقر بأن الدين الذي كان له على فلان استوفاه منه أو يبيع شيئا بثمان رخيص ويشترى شيئا بثمان غال كل ذلك لغرض أن لا يصل المال إلى الورثة أو يوصى بالثلث لا لوجه الله لكن لغرض تنقيص الورثة فهذا هو الإضرار في الوصية .

وروى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن الرجل يعمل عمل أهل الجنة سبعين سنة وحاف في وصيته ختم له بشر عمله فيدخل النار، وأن الرجل يعمل عمل أهل النار سبعين سنة فيعدل في وصيته فيختم له بخير عمله فيدخل الجنة»^(١) وقال عليه أفضل الصلاة والسلام: «من قطع ميراثاً فرضه الله قطع الله ميراثه من الجنة»^(٢) ويدل على ذلك قوله تعالى بعد هذه الآية: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس في الوصية: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ قال في الوصية وأيضاً فمخالفة أمر الله عند القرب من الموت تدل على الخسارة الشديدة وذلك من أكبر الكبائر انتهى، وجرى على ذلك كله الزركشى فإن بعض المتأخرين قال: رأيت بخط الزركشى ما لفظه وساق ما ذكرته عن ابن عادل جميعه إلا قليلاً منه وهو عجيب من الزركشى، فإن ما أطلقه في الوصية بأكثر من الثلث لا يأتي على قواعدها لأن ذلك عندنا مكروه لا حرام فضلاً عن كونه كبيرة، نعم الظاهر أنه يحرم عليه ذلك إن قصد حرمان ورثته وعلم أن من أوصى له يستولى على أكثر من الثلث ظلماً وعدواناً وحينئذ فلا يبعد أن تعد وصيته حينئذ كبيرة لأن فيه أبلغ الإضرار بالورثة سيما في هذه الحالة التي يصدق فيها الكاذب ويتوب فيها الفاجر فأقدمه على ذلك فيه دليل ظاهر على قسوة قلبه وفساد لبه وغاية جراته فلذلك يختم له بشر عمله فيدخل النار كما مر في الحديث وما ذكره في مسائل الإقرار ظاهر، وقد قدمت الكلام عليه في باب الإقرار وما ذكر في الوصية بالثلث ببقيدته الذي ذكره يأتي فيه ما قدمته في الوصية بأكثر من الثلث، ومن الإضرار في الوصية أن يوصى على نحو أطفاله من يعلم من حاله أنه يأكل ما لهم أو يكون سبباً لضياعه لكونه لا يحسن التصرف فيه أو نحو ذلك، وما ذكرته من الحديثين فالأول رواه ابن ماجه بلفظ «إن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة فإذا أوصى خان في وصيته فيختم له بشر العمل فيدخل النار، وإن الرجل يعمل بعمل أهل الشر سبعين سنة فيعدل في وصيته فختم له بخير عمله فيدخل الجنة» والثاني رواه ابن ماجه أيضاً بلفظ «من فر بميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة» .

ويؤيد الأول خبر أبي داود والترمذى وقال: حديث حسن غريب عن أبي هريرة

(١) تقدم تخريجه في الكبيرة ٢٢٠ حديث رقم ٢ .

(٢) ذكره السيوطى في جمع الجوامع (١٢٣) من حديث سليمان بن موسى مرسل .

رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن الرجل ليعمل أو المرأة بطاعة الله عز وجل سبعين سنة ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار ثم قرأ أبو هريرة رضي الله عنه [النساء/١٢-١٣] ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ﴾ حتى بلغ ﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾»^(٣).

(تمة) ينبغي الاعتناء بالوصية بالعدل، أما الثاني فلما ذكر وأما الأول فلخبر الشيخين وغيرهما «ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين» وفي رواية «ثلاث ليالٍ إلا ووصيته مكتوبة عنده» قال ابن عمر رضي الله عنهما ما مضت على ليلة منذ سمعته من رسول الله ﷺ إلا وعندي وصية مكتوبة^(٤).

وابن ماجه «من مات على وصية مات على سبيل وسنة ومات على تقى وشهادة ومات مغفوراً له»^(٥).

وأبو يعلى بإسناد حسن «المحروم من حرم وصيته»^(٦).

والطبراني «ترك الوصية عار في الدنيا ونار وشنار في الآخرة»^(٧) ولو صح هذا الحديث لاستفيد منه أن ترك الوصية كبيرة وحيث فيحمل على من علم أن ترك الوصية يكون سبباً لاستيلاء الظلمة على ماله وأخذه من ورثته.

وروى أبو داود وابن حبان في صحيحه «لأن يتصدق الرجل في حياته وصحته بدينار خير له من أن يتصدق عند موته بمائة»^(٨).



(٣) تقدم تخرجه .

(٤) أخرجه مسلم (١٢٥٠/٣) والنسائي (٢٣٩/٦) من حديث سالم بن عبد الله .

(٥) أخرجه ابن ماجه (٢/٢ ح ٢٧٠١) من حديث جابر بن عبد الله وقال الألباني: ضعيف .

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٩/٤) من حديث أنس بن مالك، وقال: رواه أبو يعلى وإسناده حسن، وأخرجه أيضاً ابن ماجه (٢/٢ ح ٢٧٠٠) وقال الألباني: ضعيف .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٩/٤) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه جماعة لم أعرفهم .

(٨) أخرجه أبو داود (٢٨٦٦ ح ٣) من حديث أبي سعيد الخدري وقال الألباني: ضعيف .

□ باب الوديعة □

□ الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون والأربعون بعد المائتين □

○ الخيانة في الأمانات كالوديعة والعين المرهونة ○

أو المستأجرة وغير ذلك

قال الله تعالى [النساء/ ٥٨] : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا ﴾ .

نزلت في عثمان بن طلحة الحبشي الداري كان سادن الكعبة يوم الفتح فلما دخلها صلى الله عليه وسلم حينئذ أغلق باب الكعبة وامتنع من إعطاء مفتاحها زاعماً أنه لو علم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعه فلوى على رضى الله عنه يده وأخذ منه وفتح الباب ودخل صلى الله عليه وسلم وصلى فيها، فلما خرج سأله العباس رضى الله عنه أن يعطيه المفتاح ليجتمع له السدانة مع السقاية فأنزل الله الآية فأمر صلى الله عليه وسلم علياً أن يرده إلى عثمان ويعتذر إليه فقال له أكرهت وآذيت ثم جئت ترفق فقال له لقد أنزل الله في شأنك قرآناً وقرأ عليه الآية فأسلم وكان المفتاح معه فلما مات دفعه إلى أخيه شيبة فالسدانة في أولاده إلى يوم القيامة لقوله صلى الله عليه وسلم : «خذوها خالدة تالدة لا ينزعها منكم إلا ظالم»^(١) وقيل المراد من الآية جميع الأمانات .

قال الحافظ أبو نعيم في الحلية: وممن قال: إن الآية عامة في الجميع البراء بن عازب وابن مسعود وأبي بن كعب قالوا: الأمانة في كل شيء في الوضوء والجنابة والصلاة والزكاة

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٨٥/٣) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه عبد الله بن المؤمل وثقه ابن حبان وقال: يخطيء، ووثقه ابن معين في رواية وضعفه جماعة .

والصوم والكيل والوزن والودائع، قال ابن عباس: لم يرخص الله لمعسر ولا لموسر أن يمسك الأمانة، وقال ابن عمر: خلق الله تعالى فرج الإنسان وقال هذه أمانة خبأتها عندك فاحفظها إلا بحقها .

وقال بعضهم: معاملة الإنسان إما مع ربه بفعل المأمورات واجتناب المنهيات والله تعالى في كل عضو من أعضاء الإنسان أمانة، فأمانة اللسان أن لا يستعمله في كذب وغيبة ولا نيمة ولا بدعة ولا فحش ولا نحوها، والعين أن لا ينظر بها إلى محرم، والأذن أن لا يصغي بها إلى سماع محرم وهكذا سائر الأعضاء .

وأما مع الناس بنحو رد الودائع وترك التطفيف في كيل أو وزن أو ذرع وبعدل الأمراء في الرعية والعلماء في العامة بأن يحملوهم على الطاعة والأخلاق الحسنة والاعتقادات الصحيحة وينهوهم عن المعاصي وسائر القبائح كالتعصبات الباطلة، والمرأة في حق زوجها بأن لا تخونه في فراشه أو ماله، والقن في حق سيده بأن لا يقصر في خدمته ولا يخونه في ماله، وقد أشار ﷺ إلى ذلك بقوله: «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته». وأما مع النفس بأن لا يختار لها إلا الأنفع والأصلح في الدين والدنيا وأن يجتهد في مخالفة شهواتها وإراداتها فإنها السم الناقع المهلك لمن أطاعها في الدنيا والآخرة، قال أنس: قلما خطبنا رسول الله ﷺ، إلا قال: «لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له»^(٢).

وقال تعالى [الأنفال/٢٧]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ .

نزلت في أبي لبابة حين بعثه رسول الله ﷺ إلى بني قريظة لما حصرهم ﷺ وكانوا يميلون إلى أبي لبابة لكون أهله وولده فيهم، فقالوا له: هل ترى أن ننزل على حكم محمد فأشار بيده إلى حلقه أي أنه الذبح فلا تفعلوا فكانت تلك منه خيانة لله ولرسوله قال فما زالت قدمي من مكانهما حتى علمت أني قد خنت الله ورسوله ثم ذهب إلى المسجد وربط نفسه وحلف أن لا يحلها أحد إلا رسول الله ﷺ ثم لا زال كذلك حتى أنزل الله توبته فحله رسول الله ﷺ بيده الشريفة، وقوله عز وجل: ﴿وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ﴾ عطف على النهي أي ولا تخونوا أماناتكم .

(٢) أخرجه ابن حبان (١/١٩٤) من حديث أنس بن مالك .

قال ابن عباس: الأمانات الأعمال التي ائتمن الله تعالى عليها العباد .
وقال غيره: أما خيانة الله ورسوله فمعصيتهما وأما خيانة الأمانات فكل أحد مؤتمن على ما كلفه الله به فهو سبحانه موقفه بين يديه ليس بينه وبينه ترجمان وسائله عن ذلك هل حفظ أمانة الله فيه أو ضيعها فليستعد الإنسان بماذا يجيب الله تعالى به إذا سأله عن ذلك فإنه لا مساغ للجحد ولا للإنكار في ذلك اليوم، وليتأمل قوله تعالى [يوسف/ ٥٢]: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ أى لا يرشد كيد من خان أمانته بل يجرمه هدايته في الدنيا ويفضحه على رءوس الأشهاد في العقبي، فالخيانة قبيحة في كل شيء لكن بعضها أشد وأقبح من بعض أن من خانك في فلس ليس كمن خانك في أهلك، وقد عظم الله سبحانه وتعالى أمر الأمانة تعظيماً بليغاً وأكدته تأكيداً شديداً فقال عز وجل [الأحزاب/ ٧٢]: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى التَّكْلِيفِ الَّتِي كَلَّفَ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ مِنْ أَمثال الأوامر واجتناب النواهي﴾ ﴿عَلَى السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ أى آدم صلى الله عليه وعلى نبينا وسلم .
﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا﴾ أى لنفسه بقبوله تلك التكاليف الشاقة جداً ﴿جَهُولًا﴾ أى بمشقتها التي لا تنتهى .

وروى أن الله تعالى خلق الدنيا كالبستان وزينها بخمسة أشياء: بعلم العلماء وعدل الأمراء وعادة الصالحين ونصيحة المستشار وأداء الأمانة. فقرن إبليس مع العلم الكتمان ومع العدل الجور ومع العبادة الرياء ومع النصيحة الغش ومع الأمانة الخيانة .
وفي الحديث «يطبع المؤمن على كل خلق ليس الخيانة والكذب»^(٣) وفيه أيضاً «أول ما يرفع من الناس الأمانة وآخر ما يبقى الصلاة ورب مصبل ولا خير فيه»^(٤) وذكر صلى الله عليه وسلم أن من جملة أهل النار رجل لازمه طمع وإن دق إلا خانته .
وأخرج أبو يعلى والحاكم والبيهقى «تقبلوا لى ستاً أتقبل لكم الجنة إذا حدث أحدكم فلا يكذب وإذا وعد فلا يخلف وإذا ائتمن فلا يخن»^(٥) .

(٣) أخرجه ابن عدى (٣٠/١) من حديث ابن عمر .

(٤) ذكره الهيثمى فى الجمع (٣٢١/٧) من حديث عمر بن الخطاب وقال: رواه الطبرانى فى الصغير وفيه حكيم بن نافع وضعفه أبو زرعة وبقية رجاله ثقات .

(٥) أخرجه الحاكم (٣٥٩/٤) والبيهقى فى الشعب (٤/٤٣٥٥) وذكره الهيثمى فى الجمع (٣٠١/١٠) وقال: رواه أبو يعلى ورجال الصريح إلا أن يزيد بن سفيان لم يسمع من أنس والله أعلم من حديث أنس بن مالك .

وأحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي «اضمنوا لي ستاً أضمن لكم الجنة اصدقوا إذا حدثتم وأوفوا إذا وعدتم وأدوا إذا ائتمنتم»^(٦) الحديث .

والطبراني بسند لا بأس به «اكفلوا لي ستاً أكفل لكم الجنة الصلاة والزكاة والأمانة والفرج والبطن واللسان»^(٧) ومسلم وغيره عن حذيفة رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله ﷺ أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال - أى بفتح الجيم وسكون المعجمة أصلها - ثم نزل القرآن فعلموا من القرآن وعلموا من السنة ثم حدثنا عن رفع الأمانة فقال ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها في قلبه مثل الوكت أى بفتح فسكون ففوقية الأثر اليسير - ثم ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الجمل - أى بفتح فسكون للجيم تنفط اليد من العمل وغيره كجمر دحرجته على رجلك فنفط فتراه منتبهاً^(٨) أى بالزاي مرتفعاً. والطبراني «لا إيمان لمن لا أمانة له ولا صلاة لمن لا طهور له»^(٩) الحديث، والبخاري عن علي كرم الله وجهه قال: كنا جلوساً مع رسول الله ﷺ فطلع علينا رجل من أهل العالية فقال: يا رسول الله أخبرني بأشد شيء في هذا الدين وألينه فقال: «ألينه شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأشدّه يا أبا العالية الأمانة إنه لا دين لمن لا أمانة له ولا صلاة ولا زكاة»^(١٠) الحديث.

والشيخان «وخيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون يخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن»^(١١) والشيخان:

(٦) أخرجه أحمد (٣٢٣/٥) وابن حبان (١/٢٧١) والبيهقي في الشعب (٤/٤٨٠٢) والحاكم (٤/٣٥٨) وذكره الألباني في الصحيحة (١٤٧٠) وصححه بعدة شواهد .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٠١/١٠) وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه يحيى بن حماد الطائي ولم أعرفه، وبقيّة رجاله ثقات. والألباني في ضعيف الجامع (١٢٣٦) وقال: ضعيف من حديث أبي هريرة .

(٨) أخرجه مسلم (١٢٦/١) من حديث حذيفة .

(٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٢/١) وقال: رواه الطبراني في الأوسط والصغير وقال: تفرد به الحسين بن الحكم المري، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦١٩١) وقال: ضعيف من حديث ابن عمر .

(١٠) ذكره المنذرى في الترغيب (٥/٤) من حديث علي كرم الله وجهه وعزاه إلى البخاري .

(١١) أخرجه البخاري (٧/٣٦٥٠ /فتح) ومسلم (٤/١٩٦٤) من حديث عمران بن حصين .

«آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان» - زاد مسلم -
وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم»^(١٢) .

والشيخان: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا ائتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر»^(١٣) .

وأبو داود والنسائي وابن ماجه كان صلى الله عليه وسلم يقول: «اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه بئس الضجيع، وأعوذ بك من الخيانة فإنه بئس البطانة»^(١٤) .

وأحمد والبخاري والطبراني في الأوسط عن أنس رضى الله عنه قال: ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قال: «لا إيمان لمن لا أمانة له، ولا دين لمن لا عهد له»^(١٥) ورواه ابن حبان في صحيحه. إلا أنه قال: خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال في خطبته فذكر الحديث. والترمذي «إذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة فقد حل بها البلاء» - قيل: وما هي يا رسول الله؟ قال: - إذا كان المغنم دولاً، والأمانة مغنماً، والزكاة مغرمًا، وأطاع الرجل زوجته وعق أمه وبر صديقه وجفا أباه وارتفعت الأصوات في المساجد وكان زعيم القوم أرذلهم وأكرم الرجل مخافة شره، وشربت الخمر، وشهد بالزور ولبس الحرير واتخذ القينات والمعازف ولعن آخر هذه الأمة أولها فليرتقبوا عند ذلك ريحاً حمراء أو خسفاً أو مسخاً - وفي رواية - فليرتقبوا عند ذلك ريحاً ومسخاً وخسفاً وقذفاً وآيات تتابع كنظام بال قطع سلكه فتتابع»^(١٦) .

والبخاري «ثلاث متعلقات بالعرش: الرحم تقول: اللهم إني بك فلا أقطع، والأمانة تقول: اللهم إني بك فلا أخان، والنعمة تقول: اللهم إني بك فلا أكفر»^(١٧) .

(١٢) أخرجه البخاري (١/ح ٣٣/فتح) ومسلم (١/٧٨) من حديث أبي هريرة .

(١٣) تقدم تخريجه .

(١٤) أخرجه أبو داود (٢/ح ١٥٤٧) والنسائي (٨/٢٦٢) وابن ماجه (٢/ح ٣٣٥٤) وقال الألباني: حسن من حديث أبي هريرة .

(١٥) تقدم تخريجه .

(١٦) أخرجه الترمذي (٤/ح ٢٢١١) وقال الألباني (ضعيف) من حديث أبي هريرة .

(١٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٨/١٤٩) وقال: رواه البخاري وفيه يزيد بن ربيعة الرحبي وهو متروك، وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به، ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٥٢٩) وقال: ضعيف جداً من حديث ثوبان.

وصح عن ابن مسعود رضى الله عنه قال القتل فى سبيل الله يكفر الذنوب كلها
إلا الأمانة قال يؤتى بالعبد يوم القيامة وإن قتل فى سبيل الله فيقال له أد أمانتك فيقول
أى رب كيف وقد ذهبت الدنيا فيقال انطلقوا به إلى الهاوية وتمثل له الأمانة كهيئتها
يوم دفعت إليه فيراها فيعرفها فيهوى فى أثرها حتى يدركها فيحملها على منكبه حتى
إذا ظن أنه خارج زلت عن منكبه فهو يهوى فى أثرها أبداً الأبدى، ثم قال: الصلاة
أمانة والوضوء أمانة والوزن أمانة والكيل أمانة وأشياء عددها وأشد ذلك الودائع، قال
زاذان فأتيت زيد بن عامر فقلت: ألا ترى إلى ما قال ابن مسعود قال كذا وكذا قال:
صدق، أما سمعت الله تعالى يقول [النساء/٥٨] : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ
إِلَى أَهْلِهَا ﴾ .

(تنبيه) عد ما ذكر كبيرة هو ما صرح به غير واحد وهو ظاهر مما ذكر فى الآيات
والأحاديث .

انتهى الجزء الأول



الفہرست

□ فهرس الزواجر □

الموضوع الصفحة

- مقدمة المحقق وفيها التنبيه على عقيدة المؤلف ٥
- مقدمة المؤلف ١١

□ الكتاب الأول □

○ في الكبائر الباطنة وما يتبعها ○

- الكبيرة الأولى : (الشرك الأكبر) ٥٠
- الكبيرة الثانية : (الشرك الأصغر وهو الرياء) ٧١
- الكبيرة الثالثة : (الغضب بالباطل والحقد والحسد) ٩٨
- الكبيرة الرابعة : (الكبر والعجب والخيلاء) ١٢٩
- الكبيرة الخامسة : (الغش) ١٥٢
- الكبيرة السادسة : (النفاق) ١٥٢
- الكبيرة السابعة : (البغى) ١٥٢
- الكبيرة الثامنة : (الإعراض عن الخلق استكباراً واحتقاراً لهم) ١٥٢
- الكبيرة التاسعة : (الخوض فيما لا يعنى) ١٥٢
- الكبيرة العاشرة : (الطمع) ١٥٢

- الكبيرة الحادية عشر : (خوف الفقر) ١٥٢
- الكبيرة الثانية عشر : (سخط المقدور) ١٥٢
- الكبيرة الثالثة عشر : (النظر إلى الأغنياء وتعظيمهم لغناهم) .. ١٥٢
- الكبيرة الرابعة عشر : (الاستهزاء بالفقراء لفقرهم) ١٥٢
- الكبيرة الخامسة عشر : (الحرص) ١٥٢
- الكبيرة السادسة عشر : (التنافس في الدنيا والمباهاة بها) ١٥٢
- الكبيرة السابعة عشر : (التزين للمخلوقين بما يحرم التزين به) ... ١٥٢
- الكبيرة الثامنة عشر : (المداهنة) ١٥٢
- الكبيرة التاسعة عشر : (حب المدح بما لا يفعله) ١٥٢
- الكبيرة العشرون : (الاشتغال بعيوب الخلق عن عيوب النفس) ١٥٢
- الكبيرة الحادية والعشرون : (نسيان النعمة) ١٥٢
- الكبيرة الثانية والعشرون : (الحمية لغير دين الله) ١٥٢
- الكبيرة الثالثة والعشرون : (ترك الشكر) ١٥٢
- الكبيرة الرابعة والعشرون : (عدم الرضا بالقضاء) ١٥٢
- الكبيرة الخامسة والعشرون : (هوان حقوق الله تعالى وأوامره على الإنسان) ١٥٢
- الكبيرة السادسة والعشرون : (سخريته بعباد الله تعالى وازدراؤه لهم واحتقاره إياهم) ١٥٢
- الكبيرة السابعة والعشرون : (اتباع الهوى والإعراض عن الحق) ... ١٥٢
- الكبيرة الثامنة والعشرون : (المكر والخداع) ١٥٢
- الكبيرة التاسعة والعشرون : (إرادة الحياة الدنيا) ١٥٢
- الكبيرة الثلاثون : (معاندة الحق) ١٥٢
- الكبيرة الحادية والثلاثون : (سوء الظن بالمسلم) ١٥٢
- الكبيرة الثانية والثلاثون : (عدم قبول الحق إذا جاء بما لا تهواه النفس أو جاء على يد من تكرهه وتبغضه) ١٥٢
- الكبيرة الثالثة والثلاثون : (فرح العبد بالمعصية) ١٥٢

- الكبيرة الرابعة والثلاثون : (الإصرار على المعصية) ١٥٢
- الكبيرة الخامسة والثلاثون : (محبة أن يحمد بما يفعله من الطاعات) ١٥٢
- الكبيرة السادسة والثلاثون : (الرضا بالحياة الدنيا والطمأنينة إليها) ١٥٢
- الكبيرة السابعة والثلاثون : (نسيان الله تعالى والدار الآخرة) ١٥٢
- الكبيرة الثامنة والثلاثون : (الغضب للنفس والانتصار لها بالباطل) ١٥٢
- الكبيرة التاسعة والثلاثون : (الأمن من مكر الله بالاسترسال في المعاصي مع الاتكال على الرحمة) ١٧١
- الكبيرة الأربعون : (اليأس من رحمة الله) ١٧٥
- الكبيرة الحادية والثانية والأربعون : (سوء الظن بالله تعالى والقنوط من رحمته) ١٧٧
- الكبيرة الثالثة والأربعون : (تعلم العلم للدنيا) ١٧٩
- الكبيرة الرابعة والأربعون : (كتم العلم) ١٨١
- الكبيرة الخامسة والأربعون : (عدم العمل بالعلم) ١٨٥
- الكبيرة السادسة والأربعون : (الدعوى في العلم أو القرآن أو شيء من العبادات زهواً وافتخاراً بغير حق ولا ضرورة) ١٨٩
- الكبيرة السابعة والأربعون : (إضاعة نحو العلماء والاستخفاف بهم) ٢٩١
- الكبيرة الثامنة والتاسعة والأربعون : (تعمد الكذب على الله تعالى أو على رسول الله ﷺ) ١٩٧
- الكبيرة الخمسون : (من سن سنة سيئة) ١٩٩
- الكبيرة الحادية والخمسون : (ترك السنة) ٢٠٢
- الكبيرة الثانية والخمسون : (التكذيب بالقدر) ٢٠٦
- الكبيرة الثالثة والخمسون : (عدم الوفاء بالعهد) ٢٢٥
- الكبيرة الرابعة والخمسة والخمسون : (محبة الظلمة أو الفسقة بأى نوع كان فسقهم وبغض الصالحين) ٢٢٨
- الكبيرة السادسة والخمسون : (أذية أولياء الله ومعاداتهم) ٢٣٣
- الكبيرة السابعة والخمسون : (سب الدهر من عالم بما يأتي) ٢٣٦

- الكبيرة الثامنة والخمسون : (الكلمة التي تعظم مفسدتها و ينتشر ضررها
 ٢٣٨ مما يسخط الله تعالى ولا يلقي لها قائلها بالاً)
 الكبيرة التاسعة والخمسون : (كفران نعمة المحسن) ٢٣٩
 الكبيرة الستون : (ترك الصلاة على النبي ﷺ عند سماع ذكره ﷺ) ٢٤٠
 الكبيرة الحادية والستون : (قسوة القلب بحيث تحمل صاحبها على منع
 ٢٤٩ إطعام المضطر مثلاً)
 الكبيرة الثانية والثالثة والستون : (الرضا بكبيرة من الكبائر أو
 الإعانة عليها بأى نوع كان وذكرى لهذين ظاهر معلوم من كلامهم فيما
 يتأتى فى بحث ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) ٢٥٠
 الكبيرة الرابعة والستون : (ملازمة الشر والفحش حتى يخشاه
 ٢٥٠ الناس اتقاء شره)
 الكبيرة الخامسة والستون : (كسر الدراهم والدنانير) ٢٥١
 الكبيرة السادسة والستون : (ضرب نحو الدراهم والدنانير على كيفية
 ٢٥٢ من الغش التي لو اطلع عليها الناس لما قبلوها)

□ الباب الثانى □

○ فى الكبائر الظاهرة ○

□ كتاب الطهارة □

○ باب الآنية ○

- الكبيرة السابعة والستون : (الأكل والشرب فى آنية الذهب أو الفضة) ٢٥٣

○ باب الأحداث ○

- الكبيرة الثامنة والستون : (نسيان القرآن أو آية منه بل أو حرف) ٢٥٦
 الكبيرة التاسعة والستون : (الجدل والمراء هو المخاصمة
 ٢٦٠ والمحاجة وطلب القهر والغلبة فى القرآن أو الدين)

○ باب قضاء الحاجة ○

- الكبيرة السبعون : (التغوط في الطريق) ٢٦٧
الكبيرة الحادية والسبعون : (عدم التنزه من البول في البدن أو الثوب) ٢٦٩
الكبيرة الثانية والسبعون : (ترك شيء من واجبات الوضوء) ٢٧٣

○ باب الغسل ○

- الكبيرة الثالثة والسبعون : (ترك شيء من واجبات الغسل) ٢٧٦
الكبيرة الرابعة والسبعون : (كشف العورة لغير ضرورة ومنه دخول
الحمام بغير مئزر ساتر لها) ٢٧٧

○ باب الحيض ○

- الكبيرة الخامسة والسبعون : (ترك واجب من واجبات الصلاة) ٢٨٢

□ كتاب الصلاة □

- الكبيرة السادسة والسبعون : (تعمد ترك الصلاة) ٢٨٣
الكبيرة السابعة والسبعون : (تعمد تأخير الصلاة عن وقتها أو تقديمها
عليه من غير عذر كسفر أو مرض على القول بجواز الجمع به) ٢٨٨
الكبيرة الثامنة والسبعون : (النوم على سطح لا تحجير له) ٣٠٠
الكبيرة التاسعة والسبعون : (ترك واجب من واجبات الصلاة المجمع عليه
أو المختلف فيها عند من يرى الوجوب كترك الطمأنينة في الركوع أو غيره) ٣٠٢

○ باب شروط الصلاة ○

- الكبيرة الثمانون : (الوصول وطلب عمله) ٣٠٦
الكبيرة الحادية والثمانون : (الوشم وطلب عمله) ٣٠٦
الكبيرة الثانية والثمانون : (وشر الأسنان أى تحديدها وطلب عمله) ٣٠٦
الكبيرة الثالثة والثمانون : (التمييز وطلب عمله وهو جرد الوجه) ٣٠٦
الكبيرة الرابعة والثمانون : (المرور بين يدي المصلي إذا صلى لسترة
بشرطها) ٣٠٩

○ باب صلاة الجماعة ○

- الكبيرة الخامسة والثمانون : (إطباق أهل القرية أو البلد أو نحوهما على ترك الجماعة في فرض من المكتوبات الخمس وقد وجدت فيهم شروط وجوب الجماعة) ٣١١
- الكبيرة السادسة والثمانون : (إمامة الإنسان لقوم وهم له كارهون) ٣١٦
- الكبيرة السابعة والثمانون والثامنة والثمانون : (قطع الصف وعدم تسويته) ٣١٩
- الكبيرة التاسعة والثمانون : (مسابقة الإمام) ٣٢١
- الكبيرة التسعون والحادية والتسعون والثانية والتسعون : (رفع البصر إلى السماء والالتفات في الصلاة والاختصار) ٣٢٣
- الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتسعون : (اتخاذ القبور مساجد وإيقاد السرج عليها واتخاذها أوثاناً والطواف بها واستلامها والصلاة فيها) ٣٢٦

○ باب السفر ○

- الكبيرة التاسعة والتسعون : (سفر الإنسان وحده) ٣٢٩
- الكبيرة المائة : (سفر المرأة وحدها بطريق تخاف فيها على بضعها) ٣٣١
- الكبيرة الحادية بعد المائة : (ترك السفر والرجوع منه تطيراً) .. ٣٣٢

○ صلاة الجمعة ○

- الكبيرة الثانية بعد المائة : (ترك صلاة الجمعة بعد صلاة الجماعة من غير عذر وإن قال إنه يصلّيها ظهراً وحده) ٣٣٣
- الكبيرة الثالثة بعد المائة : (تحطى الرقاب يوم الجمعة) ... ٣٣٦
- الكبيرة الرابعة بعد المائة : (الجلوس وسط الحلقة) ٣٣٨

○ باب اللباس ○

- الكبيرة الخامسة بعد المائة : (لبس الذكر أو الخنثى البالغ العاقل الحرير الصرف أو الذي أكثره حرير وزناً لا ظهوراً من غير عذر كدفع قمل أو حكة) ٣٤٠

- الكبيرة السادسة بعد المائة : (تحلى الذكر البالغ العاقل بذهب كخاتم
 ٣٤٤ أو فضة غير خاتم)
 الكبيرة السابعة بعد المائة : (تشبه الرجال بالنساء فيما يختصن به
 ٣٤٦ عرفاً غالباً من لباس أو كلام أو حركة أو نحوها وعكسه)
 الكبيرة الثامنة بعد المائة : (لبس المرأة ثوباً رقيقاً يصف بشرتها وميلها
 ٣٤٩ وإمالتها)
 الكبيرة التاسعة بعد المائة : (طول الإزار أو الثوب أو الكم أو العذبة
 ٣٥١ خيلاء)
 الكبيرة العاشرة بعد المائة : (التبخر في المشى)
 ٣٥١ الكبيرة الحادية عشر بعد المائة : (خضب نحو اللحية بالسواد لغير
 ٣٥٥ غرض نحو جهاد)

○ باب الاستسقاء ○

- الكبيرة الثانية عشر بعد المائة : (قول الإنسان إثر المطر مطرنا بنوء
 ٣٥٦ نجم كذا أى وقته معتقداً أن له تأثيراً)

○ باب الجنائز ○

- الكبيرة الثالثة عشرة والرابعة عشرة والخامسة عشرة والسادسة عشرة
 والسابعة عشرة والثامنة عشرة بعد المائة : (فى خمش أو لطم نحو الخد
 وشق نحو الجيب والنياحة وسماعها وحلق أو نتف الشعر والدعاء بالويل
 ٣٥٧ والثبور عند المصيبة)
 الكبيرة التاسعة عشرة والعشرون بعد المائة : (كسر عظم الميت
 ٣٧١ والجلوس على القبور)
 الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والعشرون بعد المائة : (اتخاذ المساجد
 ٣٧٣ أو السرج على القبور وزيارة النساء لها وتشجيعهن الجنائز)
 الكبيرة الرابعة والخامسة والعشرون بعد المائة : (الرقى وتعليق التمام
 ٣٧٥ والحروز الآتى بيانها)

الكبيرة السادسة والعشرون بعد المائة : (كراهة لقاء الله تعالى) ٣٧٧

□ كتاب الزكاة □

- الكبيرة السابعة والثامنة والعشرون بعد المائة : (ترك الزكاة وتأخيرها
بعد وجوبها لغير عذر شرعي) ٣٧٩
- الكبيرة التاسعة والعشرون بعد المائة : (شح الدائن على مدينه المعسر
مع علمه بإعساره بالملازمة أو الحبس) ٤٠٣
- الكبيرة الثلاثون بعد المائة : (الخيانة في الصدقة) ٤٠٦
- الكبيرة الحادية والثلاثون بعد المائة : (جباية المكوس والدخول في شيء
من توابعها كالكتابة عليها لا بقصد حفظ حقوق الناس الى أن ترد إليهم
إن تيسر) ٤٠٨
- الكبيرة الثانية والثلاثون بعد المائة : (سؤال الغنى بمال أو كسب
التصدق عليه طمعاً وتكثراً) ٤١٥
- الكبيرة الثالثة والثلاثون بعد المائة : (الإلحاح في السؤال المؤذى
للمسئول إيذاءً شديداً) ٤٢١
- الكبيرة الرابعة والثلاثون بعد المائة : (منع الإنسان لقريبه أو مولاه مما
سأل فيه لاضطراره إليه مع قدرة المانع عليه وعدم عذر له في المنع) ٤٢٤
- الكبيرة الخامسة والثلاثون بعد المائة : (المن بالصدقة) ٤٢٧
- الكبيرة السادسة والثلاثون بعد المائة : (منع فضل الماء بشرط الاحتياج
أو الاضطرار إليه) ٤٣١
- الكبيرة السابعة والثلاثون بعد المائة : (كفران نعمة الخلق المستلزم
لكفران نعمة الحق) ٤٣٣
- الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون بعد المائة : (أن يسأل السائل بوجه
الله غير الجنة وأن يمنع المسئول سائله بوجه الله) ٤٣٥

□ كتاب الصيام □

- الكبيرة الأربعون والحادية والأربعون بعد المائة : (ترك صوم يوم من
أيام رمضان والإفطار فيه بجماع أو غيره بغير عذر من نحو مرض أو سفر) ٤٤٥

- الكبيرة الثانية والأربعون بعد المائة : (تأخير قضاء ما تعدى بفطره من رمضان) ٤٤٧
- الكبيرة الثالثة والأربعون بعد المائة : (صوم المرأة غير ما وجب فوراً وزوجها حاضر بغير رضاه) ٤٤٨
- الكبيرة الرابعة والأربعون بعد المائة : (صوم العيدين وأيام التشريق) ٤٥٠

□ كتاب الاعتكاف □

- الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والأربعون بعد المائة : (ترك الاعتكاف المنذور المضيق وإبطاله بنحو جماع والجماع في المسجد ولو من غير معتكف) ٤٥٥

□ كتاب الحج □

- الكبيرة الثامنة والأربعون بعد المائة : (ترك الحج مع القدرة عليه إلى الموت) ٤٥٦
- الكبيرة التاسعة والأربعون بعد المائة : (الجماع وهو إيلاج الحشفة أو قدرها ولو من ذكر مبان في فرج ولو بهيمة من عامد عالم مختار في الحج قبله تحلله الأول أو في العمرة قبل تحللها) ٤٥٨
- الكبيرة الخمسون بعد المائة : (قتل المحرم بحج أو عمرة صيداً مأكولاً وحشياً وإن تأنس برياً أو في أحد من أصوله ما هو بهذه الصفات عامداً عالماً مختاراً) ٤٥٩
- الكبيرة الحادية والخمسون : (إحرام الحليلة بقطوع حج أو عمرة من غير إذن الحليل وإن لم تخرج من بيتها) ٤٦٠
- الكبيرة الثانية والخمسون بعد المائة : (استحلال البيت الحرام) ٤٦١
- الكبيرة الثالثة والخمسون بعد المائة : (الإلحاد في حرم مكة) ٤٦٢
- الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والخمسون بعد المائة : (إخافة أهل المدينة النبوية على مشرفها أفضل الصلاة والسلام وإرادتهم بسوء وإحداث حدث أى إثم فيها وإيواء محدث ذلك الإثم وقطع شجرها أو حشيشها) ٤٧٥

□ كتاب الأضحية □

- الكبيرة الستون بعد المائة : (ترك الأضحية مع القدرة عند من قال
بوجوبها) ٤٧٩
الكبيرة الحادية والستون بعد المائة : (بيع جلد الأضحية) ٤٨١

□ كتاب الصيد والذبائح □

- الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والستون بعد
المائة : (المثلة بالحيوان كقطع شيء من نحو أنفه أو أذنه ووسمه في
وجهه واتخاذ غرضاً وقتله لغير الأكل وعدم إحسان القتلة والذبيحة) ٤٨٢
الكبيرة السابعة والستون بعد المائة : (الذبح باسم غير الله على وجه
لا يكفر به بأن لم يقصد تعظيم المذبوح له كنحو التعظيم بالعبادة والسجود) ٤٨٦
الكبيرة الثامنة والستون بعد المائة : (تسييب السوائب) ٤٨٨

□ كتاب العقيقة □

- الكبيرة التاسعة والستون بعد المائة : (التسمية بملك الأملاك) ٤٩٠

□ كتاب الأطعمة □

- الكبيرة السبعون بعد المائة : (أكل السكر الطاهر كالحشيشة والأفيون
والشيكرا بفتح الشين المعجمة وهو البنج وكالعنبر والزعفران وجوزة
الطيب) ٤٩١
الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والسبعون بعد المائة : (أكل الدم
المسفوح أو لحم الخنزير أو الميتة وما ألحق بها في مخمصة) ٤٩٨
الكبيرة الرابعة والسبعون بعد المائة : (إحراق الحيوان بالنار) ٥٠٢
الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والسبعون بعد المائة : (تناول
النفس والمستقذر والمضر) ٥٠٣

□ كتاب البيع □

- ٥٠٥ الكبيرة الثامنة والسبعون بعد المائة : (بيع الحرام)
 الكبيرة التاسعة والسبعون والثمانون والحادية والثمانون والثانية والثالثة
 والرابعة والثمانون بعد المائة : (أكل الربا وإطعامه وكتابه وشهادته
 والسعى فيه والإعانة عليه) ٥٠٦
 الكبيرة الخامسة والثمانون بعد المائة : (الحيل في الربا وغيره عند من
 قال بتحريمها) ٥٢١

○ باب المناهى من البيوع ○

- ٥٢٣ الكبيرة السادسة والثمانون بعد المائة : (منع الفحل)
 الكبيرة السابعة والثمانون بعد المائة : (أكل المال بالبيوعات الفاسدة
 وسائر وجوه الإكساب المحرمة) ٥٢٤
 الكبيرة الثامنة والثمانون بعد المائة : (الاحتكار) ٥٣٠
 الكبيرة التاسعة والثمانون بعد المائة : (التفريق بين الوالدة وولدها الغير
 مميز بالبيع ونحوه لا بنحو العتق والوقف) ٥٣٤
 الكبيرة التسعون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة
 والتسعون بعد المائة : (نحو بيع العنب والزبيب ونحوهما ممن علم أنه
 يعصر خمراً والامرد ممن علم أنه يفجر به والأمة ممن يحملها على البغاء
 والخشب ونحوه ممن يتخذ آلة لهو والسلاح للحربين ليستعينوا به على قتالنا
 والخمر ممن يعلم أنه يشربها ونحو الحشيشة مما مر ممن يعلم أنه يستعملها) ٥٣٦
 الكبيرة السابعة والثامنة والتاسعة والتسعون بعد المائة : (النجس والبيع
 على بيع الغير والشراء على شرائه) ٥٣٧
 الكبيرة الموفية المائتين : (الغش في البيع وغيره كالتعرية وهى منع حلب
 ذات اللبن إيهاماً لكثيرته) ٥٣٩
 الكبيرة الحادية بعد المائتين : (إنفاق السلعة بالحلف الكاذب) ٥٥٢
 الكبيرة الثانية بعد المائتين : (المكر والخديعة) ٥٥٦
 الكبيرة الثالثة بعد المائتين : (بخس نحو الكيل أو الوزن أو الزرع) ٥٥٨

○ باب القرض ○

الكبيرة الرابعة بعد المائتين : (القرض الذي يجزئ نفعاً للمقرض) ٥٦٢

○ باب التفليس ○

الكبيرة الخامسة والسادسة بعد المائتين : (الاستدانة مع نيته عدم الوفاء

أو مع عدم رجائه بأن لم يضطر ولا كان له على وجهه ظاهرة يفى

منها والدائن جاهل بحاله) ٥٦٣

الكبيرة السابعة بعد المائتين : (مطل الغنى بعد مطالبته من غير عذر) . ٥٦٩

○ باب الحجر ○

الكبيرة الثامنة بعد المائتين : (أكل مال اليتيم) ٥٧٢

الكبيرة التاسعة بعد المائتين : (إنفاق مال ولو فلساً في محرم ولو صغيرة) ٥٧٩

○ باب الصلح ○

الكبيرة العاشرة بعد المائتين : (إيذاء الجار ولو ذمياً كأن يشرف على

حرمة أو بين ما يؤذيه مما لا يسوغ له شرعاً) ٥٨٠

الكبيرة الحادية عشر بعد المائتين : (البناء فوق الحاجة للخلاء) . . . ٥٨٨

الكبيرة الثانية عشر بعد المائتين : (تغيير منار الأرض) ٥٩١

الكبيرة الثالثة عشر بعد المائتين : (إضلال الأعمى عن الطريق) ... ٥٩٢

الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة عشر بعد المائتين : (التصرف

في طريق الغير النافذ بغير إذن أهله والتصرف في الشارع بما يضر

المارة إضراراً بليغاً غير سائق شرعاً ، والتصرف في الجدار المشترك بغير

إذن شريكه بما لا يحتمل عادة عند من قال بجحمة ذلك) ٥٩٣

○ باب الضمان ○

الكبيرة السابعة عشر بعد المائتين : (امتناع الضامن ضماناً صحيحاً في عقيدته عن أداء ما ضمنه للمضمون له مع القدرة عليه سواء أضمن بذلك أم لا) ٥٩٤

○ باب الشركة والوكالة ○

الكبيرة الثامنة والتاسعة عشر بعد المائتين : (خيانة أحد الشريكين لشريكه أو الوكيل لموكله) ٥٩٥

○ باب الإقرار ○

الكبيرة العشرون بعد المائتين : (الإقرار لأحد ورثته كذباً أو جحده كذلك) ٥٩٧

الكبيرة الحادية والعشرون بعد المائتين : (ترك إقرار المريض بما عليه من الديون أو عنده من الأعيان إذا لم يعلم به من غير الورثة من يثبت بقوله) ٥٩٨

الكبيرة الثانية والثالثة والعشرون بعد المائتين : (الإقرار بنسب كذباً أو جحده كذلك) ٥٩٩

○ باب العارية ○

الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والعشرون بعد المائتين : (استعمال العارية في غير المنفعة التي استعارها لها أو إعارتها من غير إذن مالكيها عند من قال بمنعها أو استعمالها بعد المدة المؤقتة بها) ٦٠١

○ باب الغصب ○

الكبيرة السابعة والعشرون بعد المائتين : (الغصب وهو الاستيلاء على مال الغير ظلماً) ٦٠٢

○ باب الإجارة ○

الكبيرة الثامنة والعشرون بعد المائتين : (تأخير أجرة الأجير أو منعه
منها بعد فراغ عمله) ٦٠٦

○ باب إحياء الموات ○

الكبيرة التاسعة والعشرون بعد المائتين : (البناء بعرفة أو مزدلفة
أو منى عند من قال بتحريمه) ٦٠٧
الكبيرة الثلاثون بعد المائتين : (منع الناس من الأشياء المباحة لهم على
العموم أو الخصوص ، كالأرض الميتة التي يجوز لكل أحد إحيائها
وكالشوارع والمساجد والربط وكالمعادن الباطنة أو الظاهرة) ٦٠٨
الكبيرة الحادية والثلاثون بعد المائتين : (إكراء شيء من الشارع وأخذ
أجرته وإن كان حريم ملكه) ٦٠٩
الكبيرة الثانية والثلاثون بعد المائتين : (الاستيلاء على ماء مباح ومنعه
ابن السبيل) ٦١٠

○ باب الوقف ○

الكبيرة الثالثة والثلاثون بعد المائتين : (مخالفة شرط الواقف) ٦١١

○ باب اللقطة ○

الكبيرة الرابعة والخامسة والثلاثون بعد المائتين : (أن يتصرف في
اللقطة قبل : استيفاء شرائط تعريفها وتملكها وكتمها من ربط علمه به) ٦١٢

○ باب اللقيط ○

الكبيرة السادسة والثلاثون بعد المائتين : (ترك الإشهاد عند أخذ اللقيط) ٦١٣

○ باب الوصية ○

٦١٤ . الكبيرة السابعة والثلاثون بعد المائتين : (الإضرار في الوصية)

○ باب الوديعة ○

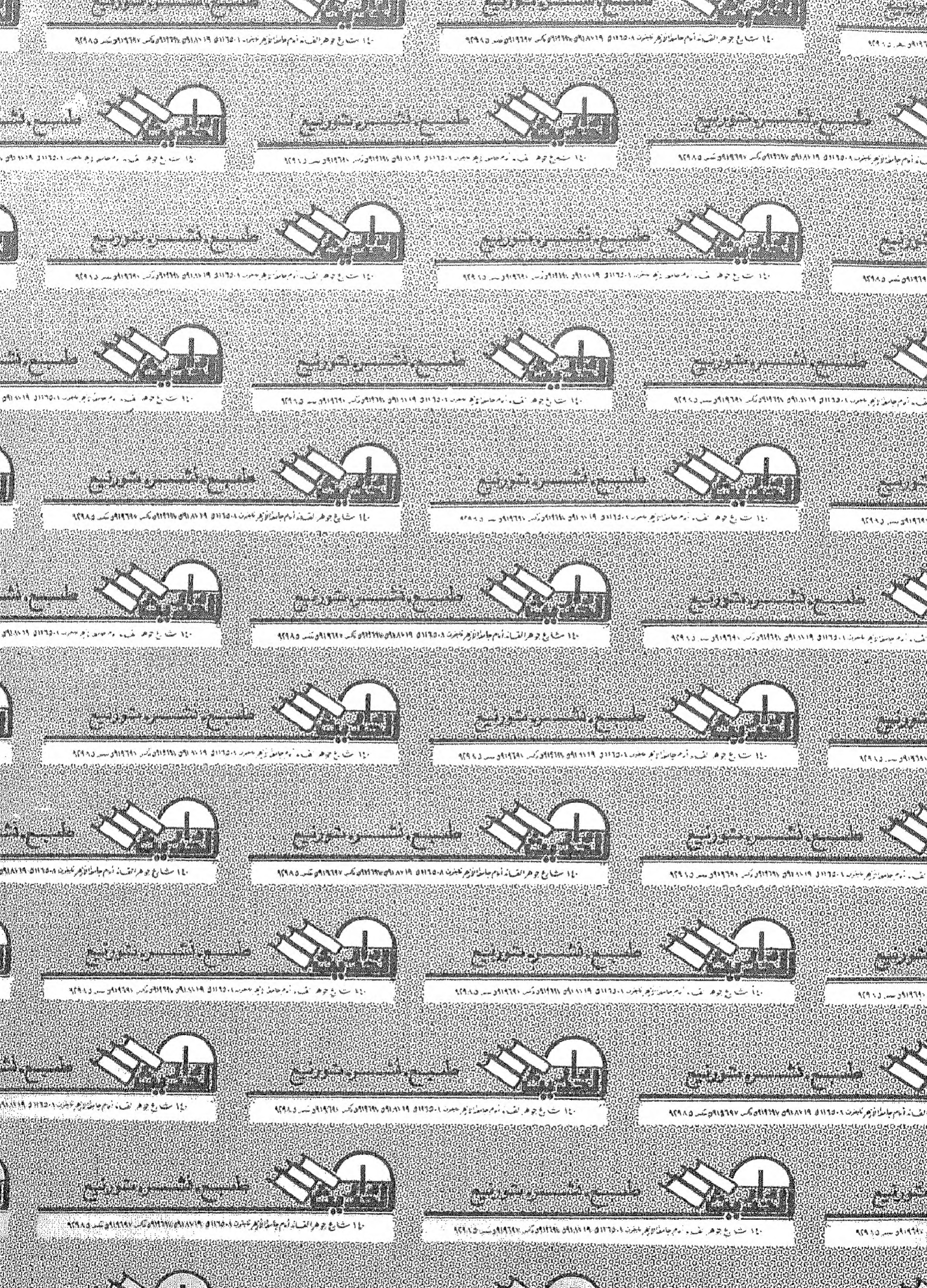
٦١٧ الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون والأربعون بعد المائتين : (الخيانة في الأمانات كالوديعة والعين المرهونة أو المستأجرة وغير ذلك)





دار الحديث للطباعة

٧٢ ش مصر والسودان - حدائق القبة
القاهرة ت: ٨٢٠٣٩٢ فاكس: ٢٤٧٠٧٢٥





Bibliotheca Alexandrina



0588957